

دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن

رئيس دارالافتاء

زیر نگرانی

مفتی نجم الرحمن

کتاب

الہبة، الإجارة، الشفعة، الرهن، المزارعة

الصيدو النباح، الأضحية، القسمة

التسلط والتقيط





دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور
سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن
رئیس دارالافتاء

زرنگرانی
مفتی نجم الرحمن
نائب رئیس دارالافتاء



الہیۃ، الاجارۃ، الشفعۃ، الہن، المزارعۃ، الصيد و الذبائح
الاضحیۃ، القبۃ، اللقطة و اللقیط

الخصبر الکریمی پشاور

فَوَلاَ يَعْزُبَنَّ عَنَّا فِرَاقُكَ
قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء حکومت پاکستان، بحق
"العصر اکیڈمی" جامعہ عثمانیہ پشاور محفوظ ہیں۔

فَوَلاَ يَعْزُبَنَّ عَنَّا فِرَاقُكَ

جلد ہفتم

علمی افادات: شیخ الفکر بن علی بن شہا
حضرت مولانا مفتی غلام الرحمن علی مآظیلہ
مہتمم وریمس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی نجم الرحمن مدظلہ
استاد الحدیث و نائب رئیس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

تحقیق و تبویب: شرکائے شعبہ تخصص فی الفقہ الاسلامی والافتاء

باہتمام: اجستان القرآن مجلہ

سن طباعت اشاعت ہفتم:

ذی الحجہ 1442ھ / جولائی 2021ء

طبعة

مکتبہ العصر

احاطہ جامعہ عثمانیہ پشاور

عثمانیہ کالونی نو قلعہ روڈ پشاور کینٹ

صوبہ خیبر پختونخوا، پاکستان

رابطہ: 0314 9061952 / 0349 0191892

العصر اکیڈمی پشاور

© ihsan.usmani@gmail.com

+92 333-9273561 / +92 321-9273561

+92 312-0203561 / +92 315-4499203



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست جلد ۸

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب الہیہ (مباحث ابتدائیہ)	
1	تعارف اور حکمت مشروعیت	1
1	ہیہ کی لغوی تحقیق	2
1	اصطلاحی تحقیق	3
2	کتاب الہیہ سے متعلقہ اصطلاحات	4
2	ہیہ سے ملتی جلتی دیگر اصطلاحات	5
2	ہیہ کی مشروعیت	6
3	ہیہ کی صفت	7
4	ہیہ کا سبب	8
4	ہیہ کا حکم	9
4	ہیہ کے ارکان	10
5	ہیہ کے الفاظ	11
5	ہیہ کی دو قدیم اقسام عمری اور رقیی کا حکم	12
5	(۱) عمری	13
6	(۲) رقیی	14
6	ہیہ کی شرائط	15
6	(۱) ایجاب و قبول سے متعلق شرط	16

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
7 (۲) ہبہ کرنے والے سے متعلق شرطیں	17
7 (۳) ہبہ کی جانے والی چیز سے متعلق شرطیں	18
8 موهوب لہ کے لیے شرط	19
8 ہبہ سے رجوع کا مسئلہ	20
9 رجوع سے استثنائی صورتیں	21
10 ہبہ بالعوض کی صورتیں	22

	کتاب الہبہ	
	(مسائل)	
11 حالت حیات میں بیویوں پر زمین تقسیم کرنا	23
12 بیٹے کے نام جائیداد کا بغیر قبضہ کے صرف انتقال	24
13 بیٹے کو زیادہ حصہ ہبہ کیا، قبضہ نہیں دیا	25
14 موهوب جائیداد میں دوسرے ورثہ کا استحقاق	26
15 باپ بیٹے کے ہبہ میں رجوع کا تصور	27
17 بیوی کو تحفہ میں رقم یا زیورات دینا	28
17 محض کاغذات میں زمین کے انتقال سے ہبہ	29
18 کسی ایک بیٹے کو کچھ زمین ہبہ کرنا	30
19 ہبہ میں دستاویزات اور انتقال کی حیثیت	31
21 والد کا ہبہ دینے سے میراث پر اثر	32
22 کسی ایک بیٹے کو ہبہ دینے کی صورت میں دوسرے بیٹوں کا استحقاق	33
23 باپ کا بیٹے سے ہبہ کے رجوع کا مطالبہ کرنا	34
24 ذی رحم محرم پر مال خرچ کرنے کے بعد مطالبہ	35

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
36	ہبہ میں تصرف کے بعد رجوع کا مطالبہ	25
37	والد کا اولاد کی طرف سے مہر ادا کرنے میں تفاوت	26
38	ہبہ شدہ جائیداد میں میراث کا دعویٰ	27
39	مشروط ہبہ کا حکم	28
40	بہن کی شادی پر خرچ شدہ رقم کا مطالبہ کرنا	30
41	ماں کے نام ہبہ کے انتقال کے بعد رجوع	31
42	ماں کا اپنے بچوں کو زیورات ہبہ کرنا	32
43	مواہب لہ کے سر جانے کے بعد ہبہ میں رجوع کرنا	33
44	ہبہ اور وصیت میں فرق	35
45	بطور ہبہ ملی ہوئی زمین میں دوسرے بھائیوں کا حصہ	36
46	دادا کا پوتے کو بحالت صحت زمین دینا	37
47	کل مال ہبہ کرنا	38
48	مرنے کے بعد ہبہ واپس کرنے کی شرط لگانا	39
49	امامت میں ملی ہوئی زمین	40

کتاب الإجارة		
(مباحث ابتدائیہ)		
50	تعارف اور حکمت مشروعیت	43
51	۱۔ مشروعیت	43
52	قرآن کریم سے	43
53	احادیث نبویہ ﷺ سے	44
54	اجماع امت سے	45

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
45	۲- اجارہ کا لغوی اور اصطلاحی مفہوم.....	55
46	۳- زمین اجارہ.....	56
46	۴- عقد اجارہ کی صفت.....	57
46	۵- محل اجارہ.....	58
46	۶- اجارہ کی شرائط.....	59
46	۱- شروط انعقاد.....	60
47	عائدین سے متعلق شرائط.....	61
47	عین موجدہ سے متعلق شرائط.....	62
47	نفس عقد سے متعلق شرائط.....	63
47	محل عقد سے متعلق شرط.....	64
47	۲- شرائط نفاذ.....	65
48	۳- شرائط صحت.....	66
49	۴- شرائط لزوم.....	67
49	۷- اقسام الاجارہ.....	68
49	معقود علیہ کے اعتبار سے اجارہ کی قسمیں.....	69
50	اجیر خاص اور اجیر مشترک.....	70
50	اجیر خاص و مشترک کے احکام.....	71
51	صحت و عدم صحت کے اعتبار سے اجارہ کی قسمیں.....	72
51	۸- عقد اجارہ کا حکم.....	73
52	۹- جن امور سے اجارہ اختتام تک پہنچتا ہے.....	74
52	۱۰- عقد اجارہ کو فسخ کرنے والے اعذار.....	75
52	مستأجر کو درج ذیل اعذار پیش آ سکتے ہیں.....	76
53	مؤجر کو پیش آنے والے اعذار درج ذیل ہو سکتے ہیں.....	77

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
78	عین مؤجرہ کو درپیش آئے والے اعذار.....	53

	کتاب الإجارة	
	(مسائل)	
79	دینی مدارس کے مدرسین کی مدت اجارہ کی ابتدا اور انتہا.....	54
80	دکان بیع مشینری و سامان تجارت کرایہ پر دینا.....	55
81	حقیر اجارہ میں معقولہ علیہ قائم رہنے کی شرط.....	56
82	راہن رکھنے کی شرط پر عقیدہ اجارہ.....	57
83	بینک میں بطور کھلاڑی ملازمت.....	58
84	ڈاکٹر فیس کی شرعی حیثیت.....	59
85	حکومت کا ڈاکٹروں کے لیے معین فیس مقرر کرنا.....	60
86	ڈسپینسری کیسروں کی مرمت پر اجرت.....	60
87	سرکاری ملازم کا کم خرچ کر کے زیادہ ظاہر کرنا.....	61
88	سامان کی منتقلی کے لیے مقررہ اجیر کا دوسرے کو اجیر مقرر کرنا.....	63
89	لیز پر لی گئی دکان کسی اور کو اجارہ پر دینا.....	64
90	کرایہ پر لی گئی دکان کا ایک حصہ کسی اور کو کرایہ پر دینا.....	65
91	کرایہ پر لی گئی چیز واپس اصل مالک کو کرایہ پر دینا.....	66
92	روزانہ سو روپے کے عوض رکشہ کسی ڈرائیور کو اجارے پر دینا.....	67
93	ایڈوائس فروخت کیے گئے ٹکٹ کی رقم استعمال کرنا.....	68
94	ایڈوائس کی واپسی میں تاخیر کی وجہ سے جرمانہ مقرر کرنا.....	69
95	امام مسجد کو پیشکش شدہ ادب.....	70
96	امام مسجد کو تنخواہ کی بجائے "اڑہ" دینا.....	71

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
71	مالک زمین کو اجارہ میں پیسے یا گندم دینا	97
72	جبراً روکی گئی تنخواہ پر منافع	98
74	ایام تعطیل میں عمل کرنے کا معاوضہ	99
74	بھائی سے مشترکہ مکان استعمال کرنے کا کرایہ وصول کرنا	100
76	ایرڈانس دینے کی صورت میں ماہانہ کرایہ میں کمی	101
77	مدت اجارہ کے دوران کرایہ میں اضافہ کرنا	102
79	مکان کرایہ پر دے کر اس میں دخل اندازی کرنا	103
79	غیر مسلم افسر کے ماتحت کام کرنا	104
80	گاڑی کے سپر پاورس اجارہ پر دینا	105
81	فریول ایجنٹ کی آمدنی	106
82	قصاب کی اجرت	107
83	شفائے مرض کے لیے آیت قرآنی پڑھنے یا لکھنے پر اجرت	108
83	کرایہ کی گاڑی چار گھنٹے بعد واپس کرنے پر پورے دن کا کرایہ وصول کرنا	109
84	بیوی کی ملازمت کرنا	110
85	جعلی سند کے ذریعے حاصل کردہ ملازمت کی تنخواہ	111
86	کذب بیانی سے حاصل کردہ ملازمت کی تنخواہ	112
87	مسجد کا کمرہ کرایہ پر دینا	113
88	مسجد کے چندہ سے قاری صاحب کو تنخواہ دینا	114
89	وکیل بالشراء کا متعاقدین سے خفیہ طور پر اپنے لیے نفع کمانا	115
90	ڈاکٹر کا مرض کی تشخیص نہ کر سکنے کی صورت میں فیس کا استحقاق	116
91	سناک اپیکھنج میں ملازمت	117
92	کفار کے ساتھ ملازمت	118
93	این جی اوز میں ملازمت	119

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
120	آغا خان یونیورسٹی کے لیے کام کرنے پر اجرت.....	94
121	اسٹیٹ بینک کے میوزیم میں ملازمت.....	95
122	حرام آمدنی والے شخص کے ساتھ ملازمت.....	96
123	بے جان چیز کی ویڈیو بنانے کی ملازمت.....	97
124	بینک کے ذریعے تنخواہ دینے والے ٹکٹ میں ملازمت.....	98
125	اسٹیٹ بینک کی مسجد میں امامت.....	99
126	غیر مسلم ملک میں چرچ کی تعمیر کا ٹھیکہ لینا.....	100
127	بینک تعمیر کرنے پر اجرت.....	101
128	تعویذ لکھتے پر اجرت.....	102
129	کالج خوانی پر اجرت.....	103
130	فریقین کے مابین صلح کرنے کے عوض اجرت لینا.....	104
131	وسیل کی اجرت.....	104
132	ترض کی وصولی کے لیے مقرر کیے گئے وسیل کی اجرت.....	105
133	مروجہ کمیٹی کے ذمہ دار شخص کا اجرت لینا.....	106
134	ڈاکٹروں کا نجی کلینک میں پریکٹس اور سرکاری قانون.....	107
135	کسی تجربہ کار شخص کا اپنے معائنے کے عوض اجرت وصول کرنا.....	108
136	لوگوں کے بل (Bill) جمع کرانے کے عوض اجرت.....	109
137	کاروبار چلانے کے لیے کسی کو تنخواہ پر رکھنا.....	110
138	گٹر کی صفائی پر اجرت.....	111
139	V.C.R.T.V وغیرہ کے کاروبار کے لیے دکان کرایہ پروینا.....	112
140	زمین کاشت کے لیے اجارہ پروینا.....	113
141	زمین کے اجارہ میں مالک کا بیٹگی رقم لینا.....	115
142	شریک کا حصہ کرایہ پر لینا.....	116

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
116 منڈی مویشیاں میں خرید و فروخت کرنے والوں سے لگس لینا	143
117 مرتھن کا مرہونہ اجارہ پر لینا	144
118 روزانہ متعین روپے اجارہ کے عوض گاڑی دینا	145
119 گندم کے عوض زمین میں بل چلانا	146
120 "سروانی" لینے کی شرعی حیثیت	147
121 تنخواہ مخصوص مقدار Output پر موقوف کرنا	148
121 مدت اجارہ مجہول ہونے کی ایک صورت	149
122 تحریر کرنے کے عوض گندم دینا	150
123 گندم پینے کی اجرت میں آٹا مقرر کرنا	151
125 لکڑہار کی اجرت اس کے عمل کے تناسب سے مقرر کرنا	152
125 اجرت متعین کیے بغیر ٹیکسی میں سفر کرنا	153
126 N.G.O میں بطور باورچی ملازمت کرنا	154
128 انٹرنیٹ کلب میں ملازمت	155
129 M.B.A کی ڈگری وصول کرنے کے لیے بینک میں ملازمت	156
129 شادی بیاہ کی ویڈیو بنانے پر اجرت	157
131 اخبار میں کارٹون بنانے پر اجرت	158
132 کسی N.G.O سے تنخواہ میں خوراک وصول کرنا	159
133 تاخیر کی صورت میں تنخواہ پر اضافی رقم دینا	160
135 امام کو اجرت میں روٹی کھلانا	161
136 تائی (حجام) کی اجرت	162
137 کتب و رسائل کا اجارہ	163
138 قوالی کی اجرت	164
139 بچے کے کان میں اذان دینے پر اجرت	165

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
166	فیملی پلاننگ کے محکمہ میں ملازمت	140
167	کنونین الاؤنس کا حکم	141
168	ٹی وی ملکینک کی اجرت	142
169	روزانہ کمائی کا آدھا حصہ فیس کی اجرت مقرر کرنا	143
170	کمائی کا 30% زمین کا کرایہ مقرر کرنا	144
171	پیدوار کا 1/3 حصہ نیوب دیل کے پانی کی اجرت ٹھہرانا	144
172	دیکل بالیج کے لیے متعین قیمت سے زائد رقم اجرت ٹھہرانا	146
173	جانور کے بچے کو جانور پالنے کی اجرت مقرر کرنا	147
174	تل اور ساڈ کی جفتی پر اجرت	148
175	مکول اساتذہ کار و زانہ حاضری کے بارے میں تقسیم کار	149
176	سرکاری ملازمین کا آپس میں ڈیوٹی کی تقسیم پر سمجھوتہ	150
177	سرکاری ملازمت کسی اور کے حوالہ کرنا	150
178	زیر تعمیر مسجد کے لیے مقرر شدہ امام کی تنخواہ کا استحقاق	151
179	ایام تعطیل کی تنخواہ کا استحقاق	152
180	اجیر خاص (تنخواہ دار ملازم) کا کسی اور کے لیے کام کر کے اجرت لینا	154
181	وقت مقررہ سے پہلے جھٹی کرنا	155
182	آرکیالوجی ڈیپارٹمنٹ میں نوکری کرنا	155
183	انکم ٹیکس کے محکمہ میں ملازمت کرنا	157
184	کٹر کی صفائی مالک مکان کی ذمہ داری ہے یا کرایہ دار کی	158
185	مدرسہ کے چندہ کے لیے کمیشن پر سفیر مقرر کرنا	159
186	اپنی جگہ دوسرا امام مقرر کرنے والے امام کی اجرت	160
187	سرکاری ملازمین کا کام نہ ہونے کی صورت میں تنخواہ لینا	161
188	مانیگر دے نامی کمپنی میں نوکری کرنا	162

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
189	سکول ٹیچرز کا فارغ اوقات میں دیگر مصروفیات اختیار کرنا	162
190	سکول ٹیچرز کا سکول کے اوقات میں کسی اور جگہ پڑھانا	163
191	ملازمین کا زبرداری نبھانے میں دھوکہ سے کام لینا	164
192	سکول چوکیدار کا ڈیوٹی دسپے بغیر تنخواہ وصول کرنا	165
193	پروفیسر حضرات کے لیے پابندی اوقات	166
194	ایک پوسٹ پر متعین ملازم دوسرا کام کرے اور اپنی پوسٹ کی اجرت لے	167
195	آجیر مشترک کے استحقاقی اجرت کا وقت	169
196	امامت اور اذان کے عوض اجرت	170
197	بنات کے مدرسوں میں طالبات سے فیس لینا	171
198	گانے اور میوزک نوڈ کرنے کے عوض اجرت	172
199	ٹی وی یا ریڈیو اسٹیشن میں ملازمت	172
200	کنونشن بینک کے لیے عمارت کرایہ پر دینا	173
201	اسٹیٹ لائف والوں کو عمارت کرایہ پر دینا	174
202	ٹی وی، وی سی آر جیسے آلات لہو و لعب کا اجارہ	175
203	واڑھی سونڈ دانے کی اجرت	176
204	ہینگی فیس وصول کرنے کے بعد مدت کے دوران اجارہ فتح کرنا	177
205	آجیر خاص کو نا اہل ہونے کی وجہ سے فارغ کرنا	178
206	ڈاکٹر کے معائنہ سے قبل مریض سندرست ہو جائے تو ایڈوانس فیس کی واپسی	179
207	سال کے دوران فارغ کیے جانے والے مدرس کی تنخواہ کا استحقاق	180
208	عقد اجارہ کی مدت ختم ہونے پر مستاجر کی زبرداری	181
209	دوران مدت عقد اجارہ فتح کرنا	182
210	کرایہ دار کا مالک سے اجازت لیے بغیر اس کے مکان میں مرمت کرنا	183
211	قرض خواہ کے ذمے بتایا تنخواہ، قرض میں سے منہا کرنا	184

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
185	ایلو دانس رقم واپس کرنے میں تاخیر کی وجہ سے سود لینا	212
186	مزدور کی اجرت میں ہال منول کرنا	213
187	اسلامک فیبرینک کے ساتھ "سول کار اجارہ" کا معاملہ کرنا	214
188	طلبہ کا پرائیویٹ بسوں میں مفت یا نصف کرایہ کے عوض سفر کرنا	215
188	کسی ادارے کے ملازم کا اپنی مراعات سے تاہنہ استغفار	216
190	مسجد میں اجرت پر پڑھائی	217
191	پرائیویٹ ڈیلر کا کمیشن وصول کرنا	218
192	ڈاکٹر کا لیبارٹری برالوں سے کمیشن لینا	219
193	گاہک مہیا کرنے کے عوض دکان دار سے اجرت لینا	220
194	ہار گینگ کاروبار کی شرعی حیثیت	221
195	بیع فتح کرنے کے بعد دلال کی اجرت	222
196	پرائیویٹ ڈیلر کا بائع اور مشتری کو دھوکہ دینا	223
197	ڈرائیور حضرات کا ہر طوں میں مفت کھانا کھانا	224

کتاب الشفعة		
(مباحث ابتدائیہ)		
198	تعارف اور حکمت شریعت	225
198	نفی تحقیق	226
198	اصطلاحی تعریف	227
199	شریعت	228
200	کتاب الشفعة کی اصطلاحات	229
200	شفعة کے ارکان	230

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
200	شفعہ کا حکم.....	231
200	شفعہ کے اسباب.....	232
201	شفعہ کے اسباب میں فقہاء کا اختلاف.....	233
201	ثبوت شفعہ کے لیے شرائط.....	234
202	شفعہ طلب کرنے کے طریقے.....	235
203	مسلمان اور کافر کا باہم ایک دوسرے پر حق شفعہ.....	236
203	تعدد شفعا کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم.....	237
204	حق شفعہ میں وراثت.....	238
204	شفعہ کو ساقط کرنے والی چیزیں.....	239
205	ملاحظہ.....	240

کتاب الشفعة		
(مسائل)		
206	حق شفعہ کے لیے ضروری تین طلب.....	241
207	حق شفعہ کے لیے ہمسایہ کا ملاحق ہونا.....	242
207	عدالتی فیصلہ سے قبل شفیع کا اپنا گھر فروخت کرنا.....	243
208	صرف نسبی قرابت سے حق شفعہ کا اثبات.....	244
209	شفیع کو اطلاع دیے بغیر زمین فروخت کرنا.....	245
210	ایک شفیع کا مشفقہ گھر خریدنے سے دوسرے شفیع کا استحقاق.....	246
211	شفعہ کے بدلے مال لینا.....	247
211	دعویٰ شفعہ سے بچنے کے لیے راجن کا بہانہ کرنا.....	248
212	شفعہ میں مدعا علیہ کا تعین.....	249

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
250	طلب مواثبت یا خصوصیت میں تاخیر.....	213
251	شفعہ کے لیے طلب مواثبت کی ضرورت.....	214
252	شفعہ کا کسی چیز کے عوض دست بردار ہونا.....	215
253	غائب کا حق شفعہ.....	216
254	تبادلہ جائیداد کی صورت میں حق شفعہ کا ثبوت.....	216
255	مشفوعہ زمین میں شفعہ کے لیے قیمت کا تعین.....	217
256	بالغ افراد کے اسقاط سے تا بالغ کا حق شفعہ ساقط ہوتا.....	218
257	راستے میں شفعہ کا طریقہ کار.....	219
258	اثبات شفعہ کے لیے زمین کی فروخت کی پر گواہ کی ضرورت.....	220
259	وصیت کے ذریعے سے ملی ہوئی زمین پر شفعہ کا دعویٰ کرنا.....	221
260	شفعہ کا عقد پر رضامندی سے سقوط شفعہ.....	222
261	حق شفعہ میں اتصال کی مقدار.....	223
262	ہبہ کے ذریعے ملی ہوئی زمین پر شفعہ.....	223
263	بھائیوں کو شفعہ کرنے کا حق.....	224
264	جابر ملاحظہ ہونے کی صورت میں شفعہ کا دعویٰ کرنا.....	225
265	شفعہ کی وجہ سے مشتری سے وصول کردہ مال خرچ کرنا.....	226
266	مشفوعہ زمین پر شفعہ کی موت کے بعد ورثہ کا دعویٰ شفعہ.....	227
267	غیر مسلم کا مسلمان کے خلاف شفعہ کا دعویٰ کرنا.....	228
268	اصل قیمت معلوم ہونے پر استحقاق شفعہ.....	229
	کتاب الرهن	
	(مباحث ابتدائیہ)	
269	تعارف اور حکمت مشروعیت.....	230

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
230	رہن کی لغوی تعریف.....	270
231	رہن کی اصطلاحی تعریف.....	271
231	کتاب الرہن سے متعلقہ اصطلاحات.....	272
231	رہن سے ملتی جلتی اصطلاحات.....	273
232	رہن کی مشروعیت.....	274
232	رہن کے ارکان.....	275
232	رہن کا حکم.....	276
232	رہن کی صحت کے لیے شرائط.....	277
233	نفس رہن سے متعلق شرط.....	278
233	فریقین (راہن اور سر قہن) سے متعلق شرط.....	279
233	مال رہن سے متعلق شرط.....	280
234	مرہون بہ یعنی ذین سے متعلق شرائط اور ضروری احکام.....	281
234	پہلی شرط.....	282
235	دوسری شرط.....	283
235	رہن میں قبضہ کی حیثیت.....	284
235	قبضہ درست ہونے کے لیے شرائط.....	285
236	رہن کے چند مخصوص احکام.....	286
238	رہن قاسد کے احکام.....	287

کتاب الرہن		
(مسائل)		
239	مرہونہ مرتہن کو گمراہیہ پروینا.....	288

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
240	مرہونہ زمین کا استعمال.....	289
241	قرض کے بدلے تنخواہ گروی میں دینا.....	290
242	مرہونہ جائیداد میں تعمیر کرنا.....	291
243	مرہونہ کی اجرت قرض سے منہا کرنا.....	292
244	طویل مدت کی وجہ سے مرہونہ ملک سے لگانا.....	293
245	مدت معینہ تک رقم واپس نہ ہونے کی صورت میں رہن.....	294
246	مرہونہ زمین سے انتفاع.....	295
247	مرہونہ چیز کو اجارہ پر لینا.....	296

کتاب المزارعة		
(مباحث ابتدائیہ)		
249	تعارف اور حکمت مشروعیت.....	297
249	لغوی تحقیق.....	298
249	اصطلاحی تعریف.....	299
250	باب المزارعة کی اصطلاحات.....	300
250	مزارعة سے ملتی جلتی اصطلاحات.....	301
250	مزارعت کی مشروعیت.....	302
251	مزارعت کے ارکان.....	303
251	عقد مزارعت کے جواز میں اختلاف اور منہی بہ قول.....	304
251	مزارعت کی شرائط.....	305
251	عائدین سے متعلق شرط.....	306
251	فصل کی جنس اور تخم سے متعلق شرط.....	307

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
252	اصل کی کیفیت سے متعلق شرط	308
252	پیداوار سے متعلق شرائط	309
253	مزدور یا فیہ یعنی زمین سے متعلق شرط	310
253	مدت مزارعت سے متعلق شرط	311
253	مزارعت کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم	312
255	بیج میں شرکت کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم	313
256	مزارعت فاسد ہو جانے کے بعد پیداوار جائز کرنے کا حیلہ	314
256	مزارعت کو فاسد کرنے والی شرائط	315
257	مزارعت صحیحہ کے احکام	316
257	مزارعت فاسدہ کے احکام	317
258	مزارعت فسخ کرنے کے اعذار	318
258	جن اسباب کی وجہ سے عقد مزارعت ختم ہو جاتی ہے	319
259	عقد مزارعت کی پیداوار میں عشر کس کے ذمے ہوگا؟	320

کتاب المزارعة		
(مسائل)		
260	مزارعت میں تخم اور کھاد کی شرکت	321
261	مزارعت کی ایک صورت	322
261	شرکت فی البذر کے جواز کی صورت اور رب الارض اور عامل کی ذمہ داریاں	323
264	مزارعت میں غلہ ایک کا اور بھوسہ دوسرے کا	324
265	غیر آباد زمین اور کاریز کا حریم	325
266	کنواں کھودنے کو مزارعت کا عوض بنانا	326

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
267	مملوکہ زمین میں چشمہ کے حرم کا مسئلہ	327
268	شاملات زمین سے اپنا حصہ فروخت کرنا	328
269	افیون کی کاشت کرنا	329
270	نہر قدیم کے روکنے کا استحقاق	330

کتاب الصيد		
(مباحث ابتدائیہ)		
272	تعارف اور حکمت مشرودیت	331
272	صيد کا لغوی اور اصطلاحی معنی	332
273	شکار کی مشرودیت	333
273	شکار کا حکم	334
273	خلافتِ اولیٰ اور مکروہ صورتیں	335
274	حرمت کی صورتیں	336
274	شکار کی اقسام	337
275	شکار کردہ حیوان کب شکاری کی ملکیت شمار ہوگا؟	338
275	شکار کا رکھنا	339
275	شکار شدہ حیوان کے حلال ہونے کے لیے شرائط	340
276	شکار کرنے والے سے متعلق شرائط	341
277	شکار شدہ جانور سے متعلق شرطیں	342
277	باز اور کتے کے متعلق شرطیں	343
277	آلہ شکار کی شرائط	344
278	شکار سے متعلق چند مسائل	345

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
279 حلال و حرام جانوروں اور پرندوں کی تفصیل	346
280 مکروہ حیوانات	347

	کتاب الصيد	
	(مسائل)	
281 رات کے وقت پرندوں کا شکار کرنا	348
281 پرندوں کی گردن ہاتھ سے مروڑ کر مارنا	349
282 بندوق اور انیرگن سے کیے جانے والے شکار	350
283 پرندے کی آنکھیں بند کر کے اس کے ذریعے باز کا شکار کرنا	351
284 تالاب میں دو آبی ڈالنے سے مرنے والی مچھلیوں کا کھانا	352
285 حلال و حرام پرندوں کی پہچان کا طریقہ	353
286 کوچہ گشت گائے، بھینس کا دودھ پینا	354
287 عشتی مرغی کو محبوس کیے بغیر اس کا کھانا	355
288 قاری مرغیوں کی غذا میں خون خلط کیا ہو تو ان کا کھانا	356
289 بلخ کی حلت	357
289 خرگوش کا گوشت کھانا	358
290 قنفذ کا کھانا	359

	کتاب الذبائح	
	(مباحث ابتدائہ)	
291 تعارف اور حکمت مشروعیت	360

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
361	ذبح کی انوی تحقیق.....	291
362	اصطلاحی تحقیق.....	292
363	کتنی رکوں کو کا فاضلوری ہے؟.....	292
364	مشروعیت ذبح.....	292
365	ذبح کی قسمیں.....	293
366	(۱) ذبح اختیاری.....	293
367	(۲) ذبح اضطراری.....	293
368	ادب میں نحر کی حکمت.....	293
369	ذبح اختیاری کا ارکن.....	294
370	ذبح اضطراری کا ارکن.....	294
371	ذبح کرنے والے سے متعلق شرائط.....	294
372	مذبح جانور کی شرائط.....	295
373	آل ذبح.....	295
374	ذبح کے مستحبات.....	296
375	مکروہات.....	296
376	حلال جانور کے حرام اجزاء.....	297
377	چند متفرق مسائل.....	297
378	مشینی ذبیحہ سے متعلق بنیادی امور.....	297
379	ایک اشکال اور اس کا جواب.....	298



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب الذبائح (مسائل)	
300 ذبح کے دوران بسم اللہ نہ جانا	380
301 یہودی و عیسائی کے ہاتھ کا ذبیحہ کھانا	381
302 شیعہ کا ذبیحہ کھانا	382
303 غیر مسلم ممالک سے درآمد شدہ گوشت کا استعمال	383
304 ذبح سے پہلے جانور کے سامنے چھری تیز کرنا	384
305 عورت کا جانور ذبح کرنا	385
305 مرغی کو صفائی کے لیے گرم پانی میں ڈالنا	386
306 بھیئس گائے وغیرہ کا بچہ پیدا ہوتے ہی ذبح کرنا	387
308 حلال جانور کی اوجھڑی اور گردوں کا کھانا	388

	کتاب الأضحية (مباحث ابتدائیہ)	
309 تعارف اور حکمت مشروعیت	389
309 اضحیہ کی لغوی تحقیق	390
309 اصطلاحی تحقیق	391
310 قربانی کی مشروعیت	392
310 اضحیہ سے ملتی جلتی چند اصطلاحات کی تشریح	393
311 حکم کے اعتبار سے قربانی کی قسمیں	394
311 نفلی قربانی	395

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
312	قربانی کے عجب کی شرائط	396
313	قربانی کا رکن	397
313	قربانی کا سبب	398
313	قربانی کے جانور سے متعلقہ شرائط	399
314	قربانی کرنے والے سے متعلقہ شرائط	400
314	قربانی کرنے کا وقت	401
315	جانور میں حرکت کے ساتھ قربانی	402
315	قربانی کی قضا	403
315	قربانی کے جانور میں عیب کا حکم	404
316	دو عیوب جو قربانی میں مانع ہیں	405
316	دو عیوب جو قربانی میں مانع نہیں	406
317	قربانی کے آداب و مستحبات	407
318	گوشت اور چمڑے کے مصارف	408
318	قربانی سے متعلقہ متفرق احکامات	409
320	قربانی کے جانور کا بچہ جنم لینے کا حکم	410
❦❦❦		
کتاب الأضحية		
(مصابہ)		
321	وجوب قربانی کا نصاب	411
322	تمن تو لے سونا اور کچھ نقدی ہو وجوب قربانی	412
323	قرض خواہ پر قربانی کا وجوب	413
324	مقرض پر وجوب قربانی	414

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
325 مہر مغل اور مہر موغل پر وجوب قربانی	415
325 حضور ﷺ کی طرف سے قربانی کرنا اور اس کے گوشت کا استعمال	416
326 غریب ہونے کے باوجود والدین کی ایصالِ ثواب کے لیے قربانی	417
327 مال دار بیٹے پر باپ کی طرف سے قربانی کا لزوم	418
328 کسی دوسرے شخص کے لیے قربانی کرنا	419
329 کس جانور کی قربانی افضل ہے؟	420
330 قربانی کا جانور چوری ہونے کی صورت میں دوسرا جانور خریدنے اور ذبح کرنے کا حکم	421
330 قربانی کے لیے دوسرا جانور خریدنے کے بعد پہلا جانور بیچنا	422
332 قربانی کی قضا کا طریقہ	423
332 قاری گائے یا بیل کی قربانی کرنا	424
333 چھوٹے کالوں والے جانور کی قربانی	425
334 آنکھوں میں میزحہا پن والے جانور کی قربانی	426
334 قربانی کے شرکاء میں سے کسی ایک کا قادیانی ہونا	427
335 قربانی کے لیے جانور خرید کر دوسروں کو اس میں شریک کرنا	428
336 ایام حج میں مسافر حاجی پر قربانی کا وجوب	429
337 بارہ ذی الحجہ کو مسافر حاجی کا مکہ میں اقامت کی نیت کرنا	430
338 فقیر کا مال دار بننے کے بعد دوبارہ قربانی کرنا	431
339 نابالغ صاحب نصاب پر قربانی کا وجوب	432
340 قربانی کے جانور کا پاؤں ٹوٹ جانا	433
341 گرے ہوئے دانٹوں والے جانور کی قربانی	434
341 قربانی کے جانور کا قربانی سے پہلے مرجانا	435
342 زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے شخص کے ساتھ قربانی میں شرکت	436
343 وجوب قربانی کے لیے صاحب نصاب بننے میں وقت کا اعتبار	437

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
438	قربانی کے شرکاء میں سے کسی ایک کی نیت خالص نہ ہونا	344
439	قربانی کے گوشت کی تقسیم میں مستحب طرح	345
440	میت کی طرف سے کی گئی قربانی کے گوشت کا حکم	345
441	اہل ذمہ کو قربانی کا گوشت کھانا	346
442	دو سال سے کم عمر والی غریب بھینس یا گائے کی قربانی	347
443	ایک سال سے کم ذنب کی قربانی	348
444	موسویہ جانور میں قربانی کی نیت کرنے کے بعد مر جانا	349
445	جرم قربانی کی قیمت مسجد و مدرسہ کی تعمیر و دیگر اخراجات میں استعمال کرنا	350
446	قربانی کی کھال فنی کو دینا	351
447	ایام حید میں فنی سر جائے تو اس کے ذمہ قربانی کا وجوب	351
448	جرم قربانی کی رقم دینے کے بعد صدق کی نیت کرنا	352
449	قربانی کی کھال کی قیمت دوسرے علاقے کو بھیجنا	353
450	قربانی کی کھال مسجد کے نام کو اجرت میں دینا	354
451	تمام شرکاء کا باہمی رضامندی سے ذاکہ حصہ کرنا	355
452	کاروبار میں معاون بیٹوں پر قربانی کا وجوب	355
453	گھریلو اخراجات مشترک ہوں تو مختلف افراد پر قربانی	356
454	قربانی کے دوران جانور کا پاؤں یا سینگ لوٹ جانا	357
455	بلاعذر قربانی نہ کرنا	358
456	قربانی کا وقت	359
457	صاحب نصاب طالب علم کی قربانی	360
458	حرام آمدنی والے کو قربانی میں شریک کرنا	361
459	قربانی کے فلس و وجوب اور وجوب ادا میں فرق کے اثرات	362
460	بغیر سینگ والے جانور کی قربانی	364

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
461	قربانی کے بعد بچ لکنا	365
462	بڑے جانور کی قربانی میں شرکاء کی تعداد	366
463	بڑے جانور کی قربانی کے گوشت کی تقسیم	367
464	ضرورت سے زائد سامان پر قربانی	368
465	ناک کئے جانور کی قربانی	369
466	قربانی سے پہلے جانور میں عیب پیدا ہونا	370
467	بغیر داعسوں والے جانور کی قربانی	371
468	صاحب نصاب نہ ہونے کی صورت میں قربانی	371
469	قربانی کے جانور میں عیب کی مقدار	372
470	قربانی کے جانوروں کی عمریں	374
471	قربانی کا جانور تبدیل کرنا	375
472	قربانی کے شرکاء میں سے کسی کا فوت ہو جانا	376
473	قربانی سے قبل جانور سے کسی قسم کا انشاع	376
474	دم بریدہ جانور کی قربانی	377
475	قربانی کا کوئی حصہ اجرت میں دینا	378
476	حائلہ بکری کی قربانی کرنا	379
477	قربانی کا سارا گوشت اپنے لیے ذخیرہ کرنا	380
478	ایک کاروبار کے شرکاء پر قربانی کا وجوب	381
479	مال تجارت کی موجودگی میں قربانی کا واجب ہونا	381
480	سات تولد سونا پر قربانی	382
481	مال دار عورت کی طرف سے شوہر کا قربانی کرنا	383
482	مقروض آدمی پر قربانی کا وجوب	384
483	مختواہ دار پر قربانی کا وجوب	385

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
484	زمین کی پیداوار پر قربانی کا واجب ہونا	388
485	قربانی کے نصاب پر سال گزرنے کی شرط	388
486	عذر کی وجہ سے قربانی کے دنوں میں قربانی نہ کرنا	387
487	امام کے خطبہ سے فارغ ہونے سے پہلے قربانی کرنا	388
488	رات کے وقت قربانی کرنا	389
489	جانور ذبح کرنے کی بجائے رقم مساکین کو دینا	390
490	بیک ملازم کو قربانی میں شریک کرنا	391
491	مال حرام سے قربانی کرنے سے بچاؤ کی ایک صورت	392
492	شعائر اسلام کی توہین کرنے والے کے ساتھ صل کر قربانی کرنا	393
493	قربانی کے لیے کسی کو وکیل بنانا	394
494	مذکر کی اجازت کے بغیر ادارہ کا قربانی میں وکیل بنانا	395
495	جانور کی عمر میں قمری سال کا اہتمام	396
496	قربانی میں ہرن یا ہرنی ذبح کرنا	396
497	تقسیم سے پہلے مشترکہ گوشت کا استعمال	397
498	کھال کا استعمال اور قیمت کو صدقہ کرنے میں فرق	398
499	کھال امام مسجد کو دے کر قصائی کی اجرت کی ادائیگی شرط قرار دینا	399
500	قربانی کی ہڈیوں کا حکم	400
501	گائے میں واجب قربانی کے ساتھ حقیقہ کی میت بھی کرنا	401
502	بعض شرکاء کا حقیقہ یا نفل قربانی کی میت کرنا	402
503	گاؤں میں عید کی نماز سے پہلے قربانی	403



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب القسمة (صباحہ ابتداء فیکہ)	
404	فخاری اور حکیم شروعیہ	504
404	فقہی تحقیق	505
404	اصطلاحی تعریف	506
405	کتاب القسمة کی اصطلاحات	507
405	قسمة یعنی تقسیم کی شروعیہ	508
406	سبب قسمة	509
406	قسمة کارکن	510
406	قسمة کا حکم اور صفت	511
406	قسمة کی حقیقت	512
407	شرائط قسمة	513
407	(۱) فعل قسمة سے متعلق شرط	514
407	(۲) تقسیم کرنے والے سے متعلق شرائط	515
408	مقوم ہونے سے متعلق شرائط	516
408	تقسیم کی جانے والی چیز سے متعلق شرط	517
408	تقسیم کرنے کی اجرت کس کدے سے ہوگی؟	518
408	کن افعال سے تقسیم لازم ہو جاتی ہے؟	519
408	تقسیم کی مختلف صورتیں اور ان کے احکام	520
409	تقسیم میں کسی کو نقد رقم دینے کی شرعی حیثیت	521
410	کن چیزوں سے تقسیم لوٹ جاتی ہے؟	522
410		

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	فصل فی المہایاۃ	
	(مباحث ابتدائیہ)	
411 مہایا کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم	523
412 مہایا کا عمل	524
412 مہایا کی شرط	525
412 مہایا کا حکم	526

	کتاب القسمۃ	
	(مصافق)	
413 آجس میں جائیداد و غیرہ کی تقسیم	527
415 زمین کی تقسیم اول پر ناراضگی کا اہر کرنا	528
415 قدیم تقسیم پر اعتراض کا ازالہ	529
417 مشترکہ جائیداد کی تقسیم	530
418 چراگاہ کی تقسیم	531
419 اسواں مشترکہ کی تقسیم کے بعد غیر متوقع مال کا ملنا	532
420 کسی شریک کی اجازت کے بغیر تقسیم کرنا	533
421 تقسیم کے بعد ایک اور راستے کا مطالبہ کرنا	534
422 بچا اور بچہوں کی شرکت	535
423 تقسیم میں عیب و بوجہ سے احتراز کرنا	536
425 بیٹے کی اجازت کے بغیر اس کی ملوکہ جائیداد کی تقسیم	537

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب اللقطۃ (مباحث ابتدائیہ)	
426	تعارف اور حکمت شریعت	538
426	لغوی اور اصطلاحی تحقیق	539
427	لقطہ کی وجہ تسمیہ	540
427	لقطہ کی قسمیں	541
427	لقطہ کی شرائط	542
427	لقطہ اور لقیطہ میں فرق	543
427	لقطہ سے ملتی جلتی چند دوسری چیزوں کے نام اور احکام	544
428	لقطہ اٹھانے کا حکم	545
428	لقطہ اٹھانے کے بعد کی حالتیں	546
429	امانت کس وقت قرار دیا جائے گا؟	547
429	لقطہ کو واپس اپنی جگہ رکھنا	548
430	لقطہ کا اعلان اور اس کی مدت	549
430	لقطہ کا اعلان کہاں کیا جائے؟	550
430	قیمتی اور اہم کاغذات کی تسمیہ	551
430	لقطہ کی داپسی	552
431	مالک نہ ملنے پر لقطے کے مصارف	553
431	لقطہ کے جانور پر آنے والا خرچہ	554
	فصل فی اللقیط	
	(مباحث ابتدائیہ)	
432	لقیطہ کی تعریف اور اس کی وجہ تسمیہ	555

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
432	لقطۃ الخائے کا حکم	556
432	لقطۃ کی تربیت کا حق	557
432	لقطۃ کی تربیت کا حق	558
432	لقطۃ کا نقشہ	559
432	لقطۃ پر ولایت اور تصرف کا حق	560
433	لقطۃ کی مذہبی حیثیت	561
433	لقطۃ کی نسبی حیثیت	562

	کتاب اللقطۃ	
	(مضامین)	
434	لقطۃ کا مالک نہ ملنے کی صورت میں اس کا استعمال	563
435	لقطۃ کی تشہیر کے لیے جدید ذرائع ابلاغ کا استعمال	564
435	کسی وقایہی ادارے کو لقطہ دینا	565
437	صدقہ کرنے کے بعد لقطہ کا مالک مل جانا	566
438	ایزی لوڈ کے ذریعے غلطی سے موبائل میں بیٹریس آنا	567
439	سیلاب میں ملنے والی لکڑی	568
439	لقطۃ اٹھانے کا حکم اور اس کی تشہیر کی تحدید	569

441	مصادر و مراجع	570

کتاب الہبة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

اپنے پسندیدہ مال یا دوسری اشیا کو بلا عوض اپنے کسی دوست، پسندیدہ شخصیت، محتاج یا کسی بھی شخص کو ازار اور محبت و عقیدت دینے کا نام ہبہ اور عطیہ ہے۔ بخشش اور عطا کا یہ فعل رب کریم کو بہت زیادہ پسند ہے۔ خود اللہ تعالیٰ نے اپنے آپ کو ”وہاب“ کے نام سے یاد فرمایا ہے، یعنی بہت زیادہ بخشش کرنے والا۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ جیسے بچوں کو توحید و ایمان کی تعلیم دینی واجب ہے، اسی طرح سقاوت اور لوگوں کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک کی تعلیم و تلقین بھی ضروری ہے، تاکہ دنیا کی خسیس محبت، حرص، لالچ اور حسد جیسے امراض سے ان کو بچین ہی میں نفرت ہو جائے اور مخلوق خدا کی بھلائی کا جذبہ ان کے دل میں پروان چڑھے۔ (۱)

ہبہ کی لغوی تحقیق:

ہبہ کا لغوی معنی ہے:

”المعطية العتالية عن الأعواض والأغراض“، أو ”إبصال الشيء إلى الغير بما ينفعه“

سواء كان مالا أو غير مال“

”کسی مادی عوض اور غرض کے بغیر کسی کو کوئی چیز دینا“ یا ”کوئی ایسی چیز دوسرے کو پہنچانا جو اس کو نفع

دے، چاہے وہ چیز مال ہو یا غیر مال ہو۔“ (۲)

اصطلاحی تحقیق:

”تمليك المال بلا عوض“

کسی کو عوض کے بغیر مال کا مالک بنانا ہبہ کہلاتا ہے۔ (۳)

(۱) دررالحکام، کتاب الہبة: ۲/۳۸۷، المغنی، کتاب الہبة والعتية: ۶/۲۷۳، حاشیة الطحطاوی علی اشعار المحقق،

کتاب الہبة: ۳/۳۹۲

(۲) فتح القدیر، کتاب الہبة: ۷/۴۷۹، لسان العرب مادة وھب: ۱۵/۴۱۱

(۳) دررالحکام، کتاب الہبة مادة ۸۴۳: ۲/۳۸۹، منہج القدیر حوالہ بالا

کتاب الہیہ سے متعلق اصطلاحات:

- (۱) ہبہ: بلا عوض کسی کو کسی چیز کا مالک بنانا۔
 (۲) واجب: بلا عوض کسی کو کوئی چیز دینے والا۔
 (۳) مہربوب: بلا عوض دی جانے والی چیز۔
 (۴) مہربوب لہ: وہ شخص جس کو بلا عوض کوئی چیز دی جائے۔
 (۵) اتباب: بلا عوض کسی سے کوئی چیز قبول کرنا (۱)

ہبہ سے ملتی جلتی دیگر اصطلاحات:

- (۱) عطیہ: کسی شخص کا اپنی زندگی میں کسی دوسرے شخص کو بلا عوض کوئی چیز دینے کا نام عطیہ ہے۔ عطیہ ہبہ سے زیادہ عام ہے، یہ ہبہ، صدقہ، ہدیہ اور مہربس پر بولا جاتا ہے، تاہم اکثر فقہائے کرام اس کو ہبہ کا ہم معنی قرار دیتے ہیں۔ (۲)
 (۲) ہدیہ: ہدیہ وہ مال ہے، جو بلا عوض کسی کو تحفہ دیا جائے اور اس سے مقصود اس کی عزت اور اپنی محبت و قربت کا اظہار ہو۔ ہدیہ اور ہبہ میں کچھ معمولی فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ ہبہ میں اکثر فقہاء کے ہاں قبضہ شرط ہے اور ہدیہ میں نہیں۔ (۳)
 (۳) صدقہ: یہ وہ مال ہے جو کسی محتاج کو بلا عوض دے دیا جائے اور اس سے مقصود حصول ثواب ہو۔ (۴)
 (۴) الاہاب: کسی شخص کو کھانے پینے کی اشیاء میں بلا عوض کوئی چیز استعمال کرنے کی رخصت دینے کو اہابت کہتے ہیں۔ (۵)

ہبہ کی مشروعیت:

ہبہ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع تینوں سے شروع ہے۔

- (۱) دررالحکام، کتاب الہیۃ، مادة ۸۳۳: ۲/۲۸۹
 (۲) المغنی مع الشرح الکبیر، کتاب الہیۃ والعتیۃ: ۶/۲۷۲
 (۳) دررالحکام، کتاب الہیۃ، مادة نمبر ۸۳۴، ص: ۲/۳۹۲، الموسوعة الفقهية مادة ہبہ: ۴۲/۱۲۰
 (۴) دررالحکام، کتاب الہیۃ، مادة ۸۳۵، ص: ۲/۳۹۴
 (۵) دررالحکام، کتاب الہیۃ، مادة نمبر ۸۳۶، ص: ۲/۳۹۴

قرآن کریم میں ہے:

﴿فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ (۱)

پھر اگر یہ بیویاں اپنی خوشی سے اپنے مہر میں سے کچھ حصہ تم کو ہبہ کر دیں تو اسے شوق سے خوش ہو کر کھاؤ۔

دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿إِنْ قُبِلُوا الصَّدَقَاتِ فَبِمَا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُونَهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ (۲)

اگر تم صدقے خیرات کو ظاہر کر دو تو وہ بھی اچھا ہے اور اگر تم اسے پوشیدہ پوشیدہ مسکینوں کو دے دو تو یہ

تمہارے حق میں بہتر ہے۔

آپ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے:

”تهادوا تحابوا“.

ایک دوسرے کو ہدایا دیجئے کہ باہمی الفت و محبت کا مظاہرہ کرو۔ (۳)

آپ ﷺ نے نجاشی اور مقوقس کا ہدیہ قبول فرمایا تھا، حالانکہ ان میں سے مقوقس کافر بھی تھا۔ (۴)

اسی طرح ہبہ کے تمام اقسام، یعنی عطیہ، ہدیہ، صدقہ وغیرہ بالا جماع مندوب اور مستحسن امور ہیں، اس لیے کہ

باہمی الفت و محبت کے پرچار کے ساتھ ساتھ اس میں ”تعاون علی البر والتقویٰ“، یعنی نیکی اور تقویٰ میں تعاون

اور مدد کا پہلو بھی نمایاں ہے۔ (۵)

ہبہ کی صفت:

ہبہ تمام فقہائے کرام کے ہاں مستحب ہے اور اس کا قبول کرنا سنت ہے، البتہ خارجی عوائل کی بنا پر اس کا تکم

مختلف ہو سکتا ہے، مثلاً: واجب کا مقصد کسی معصیت یا ظلم میں موبہب لہ کا تعاون یا اس سے مقصود بطور رشوت ارباب اختیار

(۱) النساء: ۴

(۲) البقرة: ۲۷۱

(۳) شعب الامان للبيهقي، رقم (۸۹۷۶): ۶/۷۹

(۴) المستدرک علی الصحیحین، ذکر مراری، رسول اللہ ﷺ، رقم (۶۸۱۹): ۴/۱۱، سنن ابن ماجہ، ماجاء فی المسح

علی الحنین، ص: ۴۲

(۵) تحفة الفقهاء، کتاب الہبة: ۲/۵۹، المغنی، کتاب الہبة والعطیة: ۶/۲۷۳، مغنی المحتاج، کتاب الہبة: ۲/۳۹۶

سے مراعات وغیرہ کا حصول ہو یا موہوب نہ کو طم ہو کہ واجب مجھے حرام مال بطور ہبہ دے رہا ہے یا وہ ہبہ کرنے کے بعد ضرور مجھ پر احسان بنائے گا تو ان صورتوں میں خارجی اسباب کے اعتبار سے اس کا حکم مختلف ہوگا۔ جو حرام، مکروہ، مباح وغیرہ میں سے کوئی بھی ہو سکتا ہے۔ (۱)

ہبہ کا سبب:

اس کا سبب دینے والے کی طرف سے خیر کی نیت ہے، چاہے یہ خیر دنیوی ہو، جیسے: عوض لینا، محبت اور ذکر خیر کا حصول، موہوب نہ کا شرف و فتح کرنا وغیرہ یا اخروی ہو، جیسے: ثواب اور اخروی نعمتوں کا حصول۔ تاہم یہ بات یاد رہے کہ مذکورہ سبب اس ہبہ کے لیے ہے، جو شرعاً مستحب یا مباح امور کے لیے ہو۔ (۲)

ہبہ کا حکم:

ہبہ کرنے کے بعد موہوب ہبہ شئی پر موہوب نہ کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، تاہم یہ ملکیت غیر لازم ہوتی ہے، اس لیے کہ ہبہ سے رجوع کرنا یا اس کو فسخ کرنا حنفیہ کے ہاں درست ہے، اگرچہ غیر مستحسن اور قبیح امر ہے۔ ہبہ میں خیار شرط جائز نہیں، البتہ اگر مجلس ختم ہونے سے پہلے پہلے خیار شرط ختم ہو جائے تو درست ہے۔ ہبہ شرط قاسدہ سے باطل نہیں ہوتا۔ (۳)

ہبہ کے ارکان:

ہبہ میں بحیثیت مجموعی تین باتیں پائی جاتی ہیں: معطی کی طرف سے پیشکش، یعنی ایجاب، جس کو دیا جا رہا ہو اس کی طرف سے قبول اور قبضہ۔ ہبہ ان تین افعال سے مرکب ہوتا ہے۔ حنفیہ میں سے امام زفرؒ کے ہاں یہ تینوں ہبہ کے رکن ہیں۔ اکثر مشائخ کے ہاں قبضہ ہبہ کے صحیح ہونے کے لیے شرط تو ہے لیکن رکن نہیں۔ ایجاب ہبہ کا رکن ہے، اس پر سب حضرات متفق ہیں اور قبول کے بارے میں علامہ کاسانیؒ کا قول رکن نہ ہونے کا ہے۔ علامہ ہسکلیؒ اور اکثر اہل علم کے ہاں قبول بھی ہبہ کا رکن ہے، بہر حال فقہ حنفی کے شارحین کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہبہ کرنے والے کے حق میں محض ایجاب سے ہبہ منعقد ہو جاتا ہے البتہ جس کو ہبہ کیا جا رہا ہو اس کے حق میں ہبہ اس وقت مکمل ہوگا جب وہ اس

(۱) معنی المحتاج، کتاب الہبہ: ۲/۳۹۶، درر الحکام، کتاب الہبہ، الباب الاول: ۲/۳۹۵

(۲) درر حوائہ سامعہ، حاشیہ الطحطاوی علی اندر المختار، کتاب الہبہ: ۳/۳۹۲، ۳۹۳

(۳) الطحطاوی و اندر حوائہ بالادائع المصانع، کتاب الہبہ، فصل فی حکم الہبہ: ۸/۱۱۵

کو قبول بھی کرے۔ اسی لیے جملہ الاحکام میں لکھا ہے کہ یہ ایجاب و قبول سے منعقد ہو جاتا ہے اور قبضہ سے مکمل ہوتا ہے۔ علامہ صہبانی فرماتے ہیں:

”وتم الہبة بالقبض الكامل“۔ (۱)

ہبہ کے الفاظ:

ایجاب کے لیے قس یہ کالفظ تو بلاشبہ استعمال کیا جاسکتا ہے، تاہم ایسے الفاظ بھی استعمال کیے جاسکتے ہیں جو ہبہ کے ہم معنی ہوں، جیسے: عطیہ، ہدیہ یا یوں کہے کہ میں نے یہ فلاں شی آپ کے لیے کر دی۔ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے فلاں شے تمہارے نام کر دی تو صاحب ہدایہ نے اپنے وقت کے عرف کے اعتبار سے اس کو ہبہ نہیں مانتا ہے لیکن قاضی خان اور علامہ رٹلی نے اس کو اپنے عرف کے اعتبار سے ہبہ قرار دیا ہے۔ (۲)

موجودہ دور میں بھی یہی عرف ہے کہ کسی چیز کو کسی کے نام کرنا ہبہ ہی تصور کیا جاتا ہے۔ اصل میں جن الفاظ سے ہبہ کا مفہیم صراحۃً معلوم نہ ہو تو ان کی مراد عرف و رواج پر موقوف رہے گی۔ اگر اس علاقے کے عرف میں وہ لفظ اصل شی کے مالک بنانے میں استعمال ہوتا ہو تو ہبہ سمجھا جائے گا اور اگر کسی چیز کی وقتی اور عارضی طور پر استعمال کی اجازت ہو یا عارضی طور پر صرف نفع کا مالک بنانے کے لیے بولا جاتا ہو تو یہ عاریت تصور ہوگی۔ (۳)

ہبہ کی دو قدیم اقسام عمری اور قسعی کا حکم:

(۱) عمری:

اسلام سے پہلے ہبہ و عطیہ کے مروج طریقوں میں سے ایک عمری بھی تھا، جس شخص کو کوئی چیز عمری کیا جاتا یعنی اس سے کہا جاتا ”تعرنتک هذه الدار“ کہ یہ گھر میں نے تم کو عمری کے طور پر دے دیا تو اس کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ میں نے عمر بھر کے لیے یہ گھر تمہیں دے دیا اور ساری عمر تم اس گھر کو استعمال کر سکتے ہو، البتہ تمہاری موت کے بعد یہ واپس میری طرف یا میرے ورثہ کی طرف لوٹ آئے گا۔ اس بارے میں احادیث کے الفاظ مختلف ہیں، تاہم حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے ہاں عمری ہبہ ہے جس کو دیا گیا وہی اس کا مالک ہے اور اس کے بعد اس کے ورثہ کا مالک ہیں، اگرچہ دوسرے وقت یہ

(۱) بدائع الصالح، کتاب الہبة: ۸/۸۴، ۸۵، منہج الأحکام، مادة (۸۳۷)، ص: ۲۹۶/۲، الدر المختار، کتاب

الہبة: ۸/۴۹۳، اضطرار فتاویٰ علی الدر المختار، کتاب الہبة: ۳/۳۹۳، ۳۹۴

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الہبة: ۸/۴۹۱

(۳) قاموس الفقہ، مادة ہبة: ۵/۳۲۷

کہا گیا ہو کہ یہ صرف تمہاری زندگی کے لیے ہے اور تمہاری موت کے بعد یہ میری طرف واپس لوٹ آئے گا۔ حنفیہ کے ہاں یہ شرط باطل ہوگی۔ (۱)

امام مالکؒ کے ہاں یہ بہر صورت عاریت ہے۔

(۲) رقبی:

یہ بھی زمانہ جاہلیت میں ہیہ کی ایک خاص صورت تھی۔ اس کا طریقہ یہ تھا کہ ایک شخص کہتا "یہ چیز تمہاری ہے جب تک تم زندہ رہو۔ اگر مجھ سے پہلے تمہاری موت ہوگئی تو یہ چیز میری طرف لوٹ آئے گی"۔ رقبی کے لفظ میں انتظار کا معنی پایا جاتا ہے۔ اس صورت میں ہر فریق دوسرے فریق کی موت کا منتظر رہتا ہے، اس لیے اس کو رقبی کہتے ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک رقبی باطل ہے، یعنی یہ کلام بے اثر ہے اور اس کے ذریعے ہیہ نہیں ہوتا، البتہ یہ عاریت شمار ہوگا اور رقبی کرنے والا کسی بھی وقت اس کو واپس لے سکتا ہے۔ یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے۔ شوافع و حنابلہ کے ہاں رقبی ہیہ کے حکم میں ہے۔ یہی رائے امام ابو یوسفؒ کی بھی ہے۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے:

"الرقبی حائزة لأهلها"۔ (۲)

ہیہ کی شرائط:

ہیہ سے خلق شرائط چار قسم کی ہیں:

- (۱) ایجاب و قبول سے متعلق
- (۲) ہیہ کرنے والے شخص سے متعلق
- (۳) ہیہ کی جانے والی چیز سے متعلق
- (۴) اور جس شخص کو ہیہ کیا جا رہا ہے اس سے متعلق

(۱) ایجاب و قبول سے متعلق شرط:

ایجاب و قبول سے متعلق شرط یہ ہے کہ اس کو کسی ایسی بات سے مشروط نہ کیا گیا ہو جس کے وجود اور عدم دونوں

(۱) بدائع کتاب الہبة: ۸۸/۸، تقریر ترمذی، أبواب الأحکام، باب ما جاء فی العمری: ۲۹۲/۱

(۲) بدائع المستائع، کتاب الہبة: ۸۹/۸، تقریر ترمذی، أبواب الأحکام، باب ما جاء فی العمری: ۲۹۲/۱

کا امکان ہو، جیسے کہا جائے کہ ”میں نے ہبہ کیا بشرط یہ کہ فلاں شخص آجائے۔“ نیز ہبہ کو کسی وقت کی طرف منسوب نہ کیا گیا ہو، جیسے کہا جائے کہ ”فلاں مہینہ کے ختم ہونے تک ہبہ کیا“ کیونکہ ہبہ فی الفور مالک بنانے کا نام ہے نہ کہ ایک مدت کے بعد۔

(۲) ہبہ کرنے والے سے متعلق شرطیں:

ہبہ کرنے والا تبرع کا اہل ہو، یعنی عاقل بالغ ہو۔ نابالغ اور پاگل کا ہبہ درست نہیں۔ اسی طرح باپ یا کسی بھی ولی کو یہ حق نہیں کہ وہ اپنے نابالغ بچے کے مال کو ہبہ کر دے۔ امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے ہاں تو عوض کی شرط کے ساتھ بھی ولی کا ہبہ درست نہیں، البتہ امام محمدؒ کے ہاں چونکہ یہ بچہ کی طرح ہے، اس لیے جائز ہے۔ (۱)

(۳) ہبہ کی جانے والی چیز سے متعلق شرطیں:

- (۱) ہبہ کرتے وقت وہ چیز ہبہ کرنے والے کے پاس موجود ہو،
 - (۲) وہ چیز شریعت کی نظر میں قابل قیمت ہو،
 - (۳) وہ چیز شخصی ملکیت کے تحت آسکتی ہو، لہذا مباحاتِ اصلیہ (دریا کا پانی، گھاس وغیرہ) میں ہبہ کرنا درست نہیں۔
 - (۴) وہ چیز ہبہ کرنے والے کی ملکیت میں ہو۔
 - (۵) جو چیز ہبہ کی جارہی ہو، اگر وہ قابل تقسیم ہو تو وہ چیز تقسیم شدہ ہو، مشترک نہ ہو۔ ہاں جو چیز ناقابل تقسیم ہو، جیسے: حمام، بکھر، وغیرہ، تو اس میں اپنے مشترک حصے کو ہبہ کر سکتا ہے۔
 - (۶) جو چیز ہبہ کی جارہی ہو وہ غیر موبہ ہو۔ چیز سے مشغول نہ ہو، لہذا اگر کھیت ہبہ کرے جس میں ہبہ کرنے والے کی فصل لگی ہو تو کھیت کا ہبہ درست نہیں، جب تک انضصال اور تسلیم واقع نہ ہو جائے۔ (۲)
- یہاں ایک قاعدہ یہ ذہن نشین رہے کہ جو چیز ہبہ کی جارہی ہے، اگر وہ غیر موبہ ہو۔ چیز سے مشغول ہو تو ہبہ درست نہیں، لیکن اگر موبہ ہو۔ چیز غیر موبہ ہو۔ چیز کے لیے شاغل ہو، جیسے موبہ ہو۔ گندم اگر غیر موبہ ہو۔ کھیتی کو مشغول کر کے اس کے لیے شاغل بن جائے تو گندم کا ہبہ تو درست ہے، لیکن کھیتی کا نہیں۔ مذکورہ صورت میں گندم کے بغیر صرف زمین کا ہبہ درست کرنے کے لیے غلامہ صکتی کے ہاں حیلہ یہ ہے کہ اولاً غیر موبہ ہو۔ چیز، مثلاً گندم کو موبہ نہ لے کے پاس

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الہبۃ، فصل فی شرائطہا: ۸/۹۴

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الہبۃ، فصل فی شرائطہا: ۸/۹۵-۱۰۴

بطور ودیعت رکھ لے، پھر اس کو زمین (مشغول حالت کے باوجود) ہبہ کر دے تو (بطور ودیعت) اپنی مقبوضہ چیز (گندم) کے ساتھ مشغول ہونے کی وجہ سے ہبہ درست ہو جائے گا۔ (۱)

موہوب لہ کے لیے شرط:

(۱) جس شخص کو ہبہ کیا جا رہا ہے، اس کی طرف سے قبضہ ضروری ہے۔ حنفیہ کے ہاں قبضہ کے بعد ہبہ تام ہو کر موہوب لہ کے لیے ملکیت ثابت ہو سکے گی۔ قبضہ کرنے سے پہلے موہوبہ چیز حسب سابق دائب کی ملکیت شمار ہوگی۔ پھر قبضہ کے لیے ضروری ہے کہ ہبہ کرنے والے کی اجازت سے اس نے قبضہ کیا ہو، چاہے اجازت صراحتاً ہو یا دلالتاً۔ اسی طرح قبضہ پر قدرت دینا بھی قبضہ کے حکم میں ہوگا۔ (۲)

(۲) قبضہ کرنے والے میں قبضہ کی اہلیت موجود ہو، یعنی موہوب لہ کا عاقل ہونا ضروری ہے، لہذا پاگل اور لاشعور بچے کا موہوبہ چیز پر قبضہ درست نہیں، اس تناظر میں فقہائے حنفیہ نے موہوبہ چیز پر قبضہ کی دو قسمیں بیان کی ہیں: اصلۃ قبضہ اور نیابت قبضہ۔ جو شخص صاحب عقل ہو، وہ اصلۃ قبضہ کرے گا۔ قبضہ میں نیابت کی بھی دو صورتیں ہیں: ایک صورت کا تعلق قبضہ کرنے والے سے ہے کہ جس شخص کو قبضہ کرنا چاہیے تھا، وہ اس کا اہل نہ ہو جیسے بچہ اور پاگل، اس صورت میں ان کا دلی ان کی طرف سے نیابت قبضہ کرے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ موہوبہ چیز پہلے سے اس شخص کی ملکیت میں ہو جس کو ہبہ کیا جا رہی ہے جیسے اس کے پاس غاریت، ودیعت، رہن یا غصب کے طور پر ہو، اس صورت میں پہلے سے موجود قبضہ ہبہ کے لیے بھی سمجھا جائے گا۔ یہ صورت استحسان اور آسانی پر محمول ہے۔ (۳)

ہبہ سے رجوع کا مسئلہ:

حنفیہ کے ہاں ہبہ کرنے والے کے لیے ہبہ سے رجوع کرنے کی گنجائش ہے، اگرچہ اس نے ہبہ کرتے وقت رجوع نہ کرنے کی شرط لگائی ہو۔ البتہ ہبہ کرنے کے بعد اس سے رجوع کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرائی ہے:

”اس شخص کی مثال جو صدقہ کرنے کے بعد اس سے رجوع کرے، اس کتے کی طرح ہے،“

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الہبۃ: ۸/۴۹۳-۴۹۵

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الہبۃ: ۸/۴۹۲، ۴۹۳

(۳) بدائع الصنائع: ۸/۱۱۰-۱۱۲

جوتے کرے اور پھر اسے کو چاٹنے لگے۔ (۱)

اتنی شدید مذمت اور کراہت کے باوجود آپ ﷺ کا یہ بھی ارشاد مبارک ہے کہ بہہ کرنے والا بہہ کا زیادہ حقدار ہے اگر اس کا کوئی عوض نہیں دیا گیا ہو۔ (۲)

یہ بات ذہن نشین رہے کہ بہہ میں رجوع کی صحت کے لیے شرط یا تو عاقدین کی رضامندی ہے یا قاضی کا فیصلہ، اگر رضامندی اور قاضی کا فیصلہ دونوں نہ ہوں تو بہہ سے رجوع کرنا کسی صورت بھی جائز نہیں۔ ایسی صورت میں موبہ چیز واپس لینا غصب شمار ہوگا۔ (۳)

رجوع سے استثنائی صورتیں:

فقہائے کرام نے ایسی سات صورتیں ذکر فرمائی ہیں، جن میں بہہ سے رجوع کرنا جائز نہیں۔ ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

- (۱) موبہ چیز میں ایسی زیادتی آجائے جس سے اس کی قیمت میں اضافہ پیدا ہو جائے، البتہ اگر کمی آجائے یا زیادتی موبہ چیز سے منفصل اور الگ ہو تو رجوع درست ہے۔
- (۲) طرفین میں سے ایک کی موت واقع ہو جائے۔
- (۳) واہب عوض کی شرط پر بہہ کر کے عوض وصول کر لے۔
- (۴) موبہ چیز موبہ لد کی ملک سے نکل جائے، جیسے وہ اس کو فروخت کر دے یا آگے کسی اور کو بہہ کر دے۔
- (۵) زوجین میں سے کوئی ایک دوسرے کو بہہ کر دے۔
- (۶) ذی رحم محرم رشتہ دار کو بہہ کر دے تو اس سے بھی رجوع جائز نہیں، البتہ اگر محرم تو ہو، لیکن ذی رحم نہ ہو، جیسے: رضاعی رشتہ دار یا مصاہرت (سسرال) کے رشتہ دار تو ان سے رجوع کرنا درست ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ذی رحم محرم کے ساتھ رجوع جائز ہونے میں قطع تعلق اور کبیدہ خاطر کی کا امکان زیادہ ہے۔

(۱) الصحيح لمسلم، کتاب المہبات، باب تحریم الرجوع فی الصدقة: ۳۶/۲

(۲) سنن ابن ماجہ، أبواب المہبات، باب من وهب هبة رجاء ثوابها: ۱۷۱

(۳) بدائع، کتاب المہبة، فصل فی حکم المہبة: ۱۲۲/۸، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المہبة باب الرجوع

فی المہبة: ۵۱۳/۸، درر الحکام مادة: ۴۶۱/۲

(۷) سوہو بہ شے ہلاک یا ضائع ہو جائے۔ (۱)

ہبہ بالعوض کی صورتیں:

ہبہ بالعوض کی دو صورتیں ہیں:

پہلی صورت یہ ہے کہ پہلے سے عوض کی کوئی شرط نہیں لگائی گئی، بلکہ ایک شخص نے ہبہ کیا اور بعد میں دوسرے شخص نے یہ کہتے ہوئے ہبہ کیا کہ یہ اس ہبہ کا عوض ہے۔ یہ صورت قبضہ سے پہلے بھی اور قبضہ کے بعد بھی ہبہ کی ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ہبہ کو عوض کے ساتھ مشروط کر دیا جائے، یعنی یوں کہے کہ میں تم کو فلاں چیز اس شرط پر ہبہ کرتا ہوں کہ تم اس کے بدلے فلاں چیز مجھے ہبہ کرو گے۔ یہ دوسری صورت حنفیہ کے ہاں ابتداً تو ہبہ کے حکم میں ہے اس لیے جب تک دونوں کی طرف سے عوض پر قبضہ نہ ہو جائے عقد تام نہ ہوگا، لیکن ابتداً اور انجام کے اعتبار سے یہ معاملہ بیع سمجھا جائے گا اور قبضہ کرنے کے بعد اس پر وہی احکام جاری ہوں گے جو بیع پر جاری ہوتے ہیں، یعنی عاقدین کے لیے خیاریع اور ثالث کے لیے شفعہ وغیرہ کے احکام مرتب ہوں گے۔ (۲)

ہبہ کے چند دیگر احکام:

☆..... ہبہ کے ثبوت کے لیے واہب یا اس کی موت کی صورت میں درثا کا اقرار ضروری ہے، ورنہ سوہو بہ لہ کے دعویٰ کی صورت میں اگر اقرار نہ ہو تو اثبات کے لیے گواہان کا سہارا لینا ضروری ہے۔

☆..... ہبہ میں ثبوت کے طور پر صرف قول معتبر نہیں، جب تک اس پر گواہ موجود نہ ہو یا کوئی ایسی تحریر ہو جو سرکار یا مستحکم انتظامیہ کے قبضہ میں ہو کہ تحریف اور تبدیلی یا دھوکہ سے محفوظ ہو۔



(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الہبۃ، باب الرجوع فی الہبۃ: ۵۰۴/۸، بدائع الصنائع، کتاب الہبۃ، فصل فی حکم الہبۃ: ۱۲۲/۸-۱۲۳

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الہبۃ، باب الرجوع فی الہبۃ: ۵۱۴/۸-۵۱۵

کتاب الہبة

(ہبہ کے مسائل)

حالت حیات میں بیویوں پر زمین تقسیم کرنا

سوال نمبر (۱):

ابتداءً بیک دو بیویاں تھیں۔ ایک بیوی سے دو بیٹے جب کہ دوسری بیوی سے کوئی اولاد پیدا نہ ہوئی۔ زید نے اپنی زمین ان دونوں بیویوں میں تقسیم کی جب کہ کچھ حصہ اپنے پاس رکھا۔ جس بیوی سے دو بیٹے تھے ان میں سے ایک کا نام عمرو تھا، بے اولاد بیوی نے عمرو کو اپنا بیٹا بنا کر پالا۔ جب بڑے ہو کر عمرو نے شادی کی تو اس ماں نے اپنی زمین عمرو کی بیوی کے مہر میں مقرر کر دی۔ جس کے گواہ موجود ہیں۔ پھر زید نے تیسری شادی کی اور اپنی چھ بیویوں کے لیے جو زمین چھوڑی تھی، وہ اس تیسری بیوی کے نام کر دی۔ اب زید کی وفات کے آٹھ سال بعد تیسری بیوی نے اس زمین میں حصے کا دعویٰ کیا ہے، جو زمین عمرو کی بیوی کے حق مہر میں دی گئی ہے۔ کیا یہ دعویٰ صحیح ہے؟

بینوا نؤصروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر کوئی شخص اپنی زندگی میں بحالت صحت اپنی مملوکہ جائیداد کسی کو ہبہ کرے تو اس کا یہ فعل شرعاً معتبر سمجھا جائے گا۔ موہوب لہ کا موہوبہ چیز پر قبضہ کرنے سے وہ واہب کی ملک سے نکل کر موہوب لہ کی ملک میں داخل ہوگی۔ مالک بننے کے بعد موہوب لہ جس طرح چاہے اس میں مالکانہ تصرف کر سکتا ہے۔

لہذا مسئلہ صورت میں اگر شوہر (زید) نے اپنی زندگی میں بے بقائے صحت اور ہوش و حواس اپنی جائیداد اپنی بیویوں میں تقسیم کی ہو اور قبضہ کرنے کے بعد عمرو کی سوتیلی ماں نے اپنا حصہ عمرو کی بیوی کے لیے حق مہر مقرر کیا ہو تو اس کے بعد یہ زمین عمرو کی بیوی کی ملکیت ہوگی، لہذا زید کے فوت ہونے کے بعد اس کی تیسری بیوی کا اس زمین میں حصے کا دعویٰ کرنے کا کوئی اعتبار نہیں کیونکہ اس زمین میں اس تیسری بیوی کا کوئی حق بنتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

تنعقد الہبة بالإيجاب والقبول، وتتم بالقبض، (۱)

(۱) شرح المحلة لسلیم رستم باز المادة: ۸۳۷، ص ۱۶۲

ترجمہ:

بہایویا بقبول سے منعقد ہو کر قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔

لورہب کل من الزوج والزوجة صاحبه شيئاً، وسلمه حال كون الزوجية قائمة بينهما، ليس له

الرجوع، (۱)

ترجمہ:

اگر میاں بیوی میں سے کوئی ایک دوسرے کو کوئی چیز ہبہ کرے، اس حال میں کہ ان کے درمیان رشتہ زوجیت قائم ہو تو اس کو رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں۔



بیٹے کے نام جائیداد کا بغیر قبضہ کے صرف انتقال

سوال نمبر (2):

ایک شخص نے اپنی زندگی میں کچھ زمین خریدی اور اس میں سے صرف دو بیٹوں کے نام ساڑھے سات کنال کا انتقال کیا، لیکن موت تک زمین کا قبضہ والد کے پاس تھا۔ دونوں کو قبضہ نہیں دیا تھا۔ اس حالت میں والد فوت ہو گئے۔ بعد از وفات دونوں بیٹے کہتے ہیں کہ انتقال شدہ زمین صرف ہماری ملکیت ہے جبکہ باقی ورثہ شرکت کے دعویدار ہیں۔ شریعت کی رو سے اس کا کیا حل ہوگا؟

بینوا نوجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک شخص اپنی زندگی میں بحالت صحت و بقائے ہوش و حواس اپنی ملکیت کو جائیداد میں برقم کے مالکانہ تصرفات کا حق رکھتا ہے، لہذا اُسے ہبہ بھی کر سکتا ہے تاہم ہبہ تام ہونے کے لیے قبضہ شرط ہے۔

مسئلہ صورت میں والد نے اپنی جائیداد میں سے جو حصہ اپنے دو بیٹوں کے نام انتقال کیا ہے اگر واقعی حسب سوال والد نے اپنی زندگی میں اُس زمین کا قبضہ ان دو بیٹوں کو نہ دیا ہو تو یہ اُس کے مالک متصور نہ ہوں گے۔ لہذا والد کی وفات کے بعد اُس کے جملہ ورثہ میں یہ زمین بقدر حصص میراث تقسیم ہوگی۔ کیونکہ کسی قانونی مصلحت کے

پیش نظر جب کسی ایک بیٹے کے نام جائیداد خرید کر اس کو یا قاعدہ قبضہ نہیں دیا ہو تو صرف سرکاری کاغذات میں انتقال یا زبانی طور پر ہبہ کے اقرار سے ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔

والدلیل علی ذلک:

تعتقد الہیۃ بالإيجاب والقبول، وتتم بالقبض. (۱)

ترجمہ: ہبہ ایجاب و قبول سے منعقد ہو کر کامل قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔

ومنیان ینکون الموهوب مقبوضاً، حتی لا یثبت الملك للموهوب له قبل القبض. (۲)

ترجمہ: اور ہبہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ ہبہ کی ہوئی چیز پر قبضہ کیا گیا ہو۔ چنانچہ قبضہ سے پہلے موهوب لہ (جس کو ہبہ کیا جا رہا ہو) کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔



بیٹے کو زیادہ حصہ ہبہ کیا، قبضہ نہیں دیا

سوال نمبر (3):

زید ایک عالم دین تھا۔ وفات سے تین چار سال قبل اس نے اسٹامپ لکھوایا کہ ”میں اپ بعد اپنے پانچ بیٹوں اور دو بیٹیوں میں سے بڑے بیٹے کو بطور سرپرست دس کنال زائد جائیداد زمین کا حق دار ٹھہراتا ہوں۔“ اس پر زید نے اپنی اولاد سے دستخط بھی لیے، لیکن جب اسے پتہ چلا کہ بعض اولاد کو بلاوجہ شرعی زیادہ حصہ دینا شریعت کی رو سے ٹھیک نہیں تو اس نے تمام بیٹوں کی موجودگی میں درج بالا تحریر سے انکار کیا۔ والد کی وفات کے بعد اس کے بڑے بیٹے نے دعویٰ کیا کہ مجھے اپنے والد کی جائیداد میں اس اسٹامپ کے مطابق زائد حصہ ملنا چاہیے۔ کیا شریعت کی رو سے اس کو یہ زائد حصہ ملے گا؟

بیٹوں! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے ہبہ تام ہونے کے لیے ضروری ہے کہ موهوب لہ قبول کرنے کے ساتھ ساتھ اس پر قبضہ بھی

(۱) شرح المسحلة لسلیم رستم باز، المادة: ۸۳۷، ص ۴۶۲

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الہیۃ، الباب الاول: ۴/۳۷۱

کرے۔ چنانچہ اگر مجلس عقد میں یا بعد میں اس کی اجازت سے قبضہ نہیں کیا گیا تو یہ بہت صحیح متعذر نہیں ہوگا۔

مسئلہ صورت میں اگر مذکورہ آدمی نے اپنے بیٹوں میں بڑے بیٹے کے لیے دس کنال زمین زیادہ دینے کی تحریر لکھی ہو اور اس کے لیے اسٹامپ پر تمام بیٹوں سے دستخط بھی لیے ہوں، لیکن ابھی تک اس بیٹے نے قبضہ نہیں کیا تھا کہ والد صاحب فوت ہو گئے تو یہ باطل ہو اور اس اسٹامپ کی اب کوئی حیثیت نہ رہی، لہذا اب اس بیٹے کا اسٹامپ ہیج دکھا کر زائد حصہ کا دعویٰ کرنا شرعاً درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

تستعقد الہبة بالإيجاب والقبول، وتتم بالقبض الكامل؛ لأنها من التبرعات، والشروع لا يتم إلا

بالقبض. (۱)

ترجمہ:

ہبہ ایجاب و قبول سے منعقد ہو کر پورے قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے، کیونکہ (ہبہ) تبرعات میں سے ہے اور تبرع قبضہ کے بغیر تام نہیں ہوتا۔

إذا توفي الواهب، أو الموهوب له قبل القبض تبطل الہبة. (۲)

ترجمہ:

اگر واہب (ہبہ کرنے والا) یا موهوب لہ (جس کو ہبہ کیا جا رہا ہو) قبضہ سے پہلے فوت ہو جائے تو ہبہ باطل

ہوگا۔



موہوبہ جائیداد میں دوسرے ورثا کا استحقاق

سوال نمبر (4):

ایک عورت صماء (ع) بنت بکر زوجہ زید سکھ پشاور نے اپنی حیات میں اپنی ساری منقول و غیر منقولہ جائیداد اپنی اکلوتی بیٹی (ش) بنت زید سکھ پشاور کو قبضہ سمیت ہبہ کر دی تھی۔ اسٹام اور دستاویزات وغیرہ سب تحریری موجود

(۱) شرح المحلة لسلم رسم بلز المادة: ۸۲۷، ص ۱۶۲

(۲) شرح المحلة لسلم رسم بلز المادة: ۸۱۹، ص ۱۶۷

ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ مسماۃ (ش) کے ساتھ مسماۃ (ع) کے دیگر ورثا کا اس جائیداد میں حق بنتا ہے یا نہیں؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی چیز کے مالک بننے کے چند اسباب ہیں۔ ان اسباب میں ایک سبب ہبہ بھی ہے کہ جب کوئی آدمی کسی عوض کے بغیر دوسرے شخص کو اپنی مملوکہ چیز کا مالک بنادے، لیکن یہ ہبہ تام اور مکمل تب ہوگا جب موہوب لہ اس چیز پر قبضہ کر لے۔ چنانچہ جب تک وہ شخص اس ہبہ شدہ چیز پر قبضہ نہیں کرتا تو یہ ہبہ معتبر نہ ہوگا بلکہ داہب کے مرنے کے بعد سارے ورثا کا اس موہوبہ جائیداد میں حصہ ہوگا۔

مسئولہ صورت میں اگر واقعی مسماۃ (ع) نے اپنی حیات میں اپنی بیٹی مسماۃ (ش) کو اپنی جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ ہبہ کر دی تھی اور اس کی بیٹی نے اس پر قبضہ بھی کر لیا تھا تو صرف وہ اس جائیداد کی مالکہ متصور ہوگی۔ دیگر ورثا کو اس جائیداد میں بطور میراث حصہ نہیں ملے گا اور مسماۃ (ش) کی وفات کے بعد یہ جائیداد اُس کے شرعی ورثا میں ان کے حصص کے بقدر تقسیم ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

تتعقد الهبة بالإيجاب والقبول، وتتم بالقبض الكامل؛ لأنها من التبرعات، والتبرع لا يتم إلا

بالقبض. (۱)

ترجمہ۔ ہبہ ایجاب و قبول سے منعقد ہو کر پورے قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے، کیونکہ (ہبہ) تبرعات میں سے ہے اور تبرع قبضہ کے بغیر تام نہیں ہوتا۔



باپ بیٹے کے ہبہ میں رجوع کا تصور

سوال نمبر (5):

زید بکر دونوں بھائی علیحدہ علیحدہ کام کرتے ہیں اور اپنی جمع پونجی اپنے والد کے نام جمع کرتے ہیں۔ اب چونکہ دونوں کی اولاد کو بیسوں کی شد ضرورت ہے، لیکن والد دونوں کو ان کا مال واپس نہیں کرتا۔ دونوں کا کہنا ہے کہ وہ ان کے

اموال کو فضولیات میں صرف کرتا ہے اور ہم اس بات کے خوف سے کہ والدین کا رتبہ ارفع اور بلند ہوتا ہے، شرعی اور قانونی کارروائی نہیں کر سکتے۔ شریعت مطہرہ میں ایسے والد کے ساتھ جو اپنی اولاد کا مال فضول خرچ کرتا ہے اور ان کو نہیں دیتا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجراب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اولاد اور والد کے املاک ایک دوسرے سے جدا جدا رہتے ہیں اس لیے بیٹے جب اپنی آمدنی والد کو ہبہ کر کے ایک مرتبہ باقاعدہ دیدیں تو باپ کی ملکیت ثابت ہو کر اولاد کو رجوع کا حق باقی نہیں رہتا۔ اس لیے مسئلہ صورت میں زید اور بکر والد کو دی ہوئی رقم واپس نہیں لے سکتے، مگر یہ کہ والد خود ان (بیٹوں) کو کوئی چیز دیدے تو الگ بات ہے۔ والد کی فضول خرچی کو رجوع کے لیے سبب بنانا ایک بہانہ ہے، جس سے والد کی ملکیت متاثر نہیں ہوتی۔ کیونکہ بیٹے باپ کو دیے ہوئے مال میں رجوع نہیں کر سکتے۔

والدلیل علی ذلک:

من وهب لأصوله وفروعه، أو لأخيه، أو أخته، أو لأولادهما، أو لعمه، أو لعمته، أو لخاله،

أو لخالته شيئاً، فليس له الرجوع. (۱)

ترجمہ: جو شخص اپنے اصول و فروغ یا اپنے بہن بھائی یا بھائی بہن کی اولاد یا اپنے چچا یا پھوپھی، اسی طرح ماموں یا خالہ (ان سب میں سے) کسی کو کوئی چیز ہبہ کر دے تو (ہبہ کرنے کے بعد) اس کو رجوع کا حق نہیں۔

وإن وهب هبة لذي رحم محرم منه لم يرجع فيها لقوله عليه الصلاة والسلام: "إذا كانت الهبة

لذي رحم محرم لم يرجع فيها". (۲)

ترجمہ: اور اگر ہبہ ذی رحم محرم کو کیا ہو تو اس میں واپس رجوع نہیں کرے گا، جو حدیث حضور ﷺ کے اس فرمان کے کہ جب ہبہ ذی رحم محرم کے لیے ہو تو واپس اس میں رجوع نہیں کرے گا۔



(۱) شرح المحلة لسلیم رستم باز بالمعادۃ: ۸۶۶، ص ۴۷۶

(۲) الهدایۃ، کتاب الهبۃ، باب الرجوع فی الهبۃ: ۲۹۲/۳

بیوی کو تحفہ میں رقم یا زیورات دینا

سوال نمبر (6):

ایک آدمی شہ زفاف کے دوران بیوی کو تحفہ کے طور پر مہر کے علاوہ کچھ رقم یا زیورات دیدے اور تین دن کے بعد شوہر فوت ہو جائے تو کیا یہ رقم یا زیورات متوفی کے ورثا میں تقسیم ہوگی یا بیوی کا حق تسلیم کیا جائے گا؟
بینوا انو صروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص شہ زفاف میں بیوی کو مہر کے علاوہ رقم یا زیورات وغیرہ دے دے تو یہ درحقیقت ہبہ ہے جس پر قبضہ مفید ملک ہے، لہذا مہر و ہب چیزیں دیوہ کی ملکیت منظور ہوں گی جس میں شوہر کی وفات کے بعد دیگر ورثا کا کوئی حق نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

لو وهب کل من الزوج والزوجة صاحبه شيئا، وسلمه حال كون الزوجية قائمة بينهما، ليس له الرجوع. (۱)
ترجمہ:

اگر میاں بیوی میں سے کوئی ایک دوسرے کو کوئی چیز ہبہ کرے، اس حال میں کہ ان کے درمیان رشتہ زوجیت قائم ہو تو اس کو (دوبارہ) رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں۔

﴿﴾﴿﴾﴿﴾

محض کاغذات میں زمین کے انتقال سے ہبہ

سوال نمبر (7):

ایک شخص فوت ہو۔ اس کے ورثا میں تین بیٹے اور دو بیٹیاں ہیں۔ ترکہ میں ایک دکان اور ایک گھر چھوڑا ہے۔ گھر والد (مرحوم) کے نام جبکہ دکان کاغذات میں بیٹوں کے نام کر دی گئی۔ محل طلب مسئلہ یہ ہے کہ کیا صرف

(۱) شرح المحلة لسیام رستم باز المعادۃ: ۸۶۷، ص ۲۷۷

کاغذات میں انتقال کرنے سے بیٹے مالک بنتے ہیں یا نہیں جب کہ آخر عمر تک اس دکان کو والد صاحب سنبھالتے رہے۔ اس گھر اور دکان کی شرعی تقسیم کی وضاحت فرمائیں؟

بیٹو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص اپنی ملوکہ مکان یا دکان وغیرہ کاغذات میں کسی دوسرے کے نام لکھ دے لیکن قبضہ اس کو نہ دیا ہو تو وہ دوسرا شخص شرعاً اس کا مالک تصور نہ ہوگا تاویکیر اس پر قبضہ نہ کرے۔ اور اگر قبضہ سے پہلے دونوں میں سے کوئی ایک مرگیا تو ہبہ باطل ہو جائے گا۔

مسئلہ صورت میں اگر والد نے دکان کو صرف کاغذات میں بیٹوں کے نام کیا ہو لیکن قبضہ ان کو نہ دیا ہو اور آخر عمر تک خود ہی اس کا انتظام سنبھالا ہو تو شخص کاغذات میں بیٹوں کے نام انتقال کر دینے سے بیٹے دکان کے مالک تصور نہ ہوں گے، کیونکہ یہ ہبہ ہے اور اس کے نام ہونے کے لیے قبضہ شرط ہے، صرف کاغذات میں لکھ دینے سے ہبہ تام نہیں ہوگا، چنانچہ یہ دکان اور گھر دونوں میراث ہو کر بیٹوں کے ساتھ بیٹیاں بھی اس کی حقدار ہوں گے اور شریعت کے مطابق ان میں میراث تقسیم ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

التبرع لا يتم إلا بالقبض، فإذا وهب أحد لآخر شيئاً، لا يتم هبه إلا بقبضه. (۱)

ترجمہ: تبرع قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔ پس اگر کوئی شخص دوسرے کو کوئی چیز ہبہ کرے تو اس کا ہبہ قبضہ کے ساتھ ہی تام ہوگا۔



کسی ایک بیٹے کو سچھ زمین ہبہ کرنا

سوال نمبر (8):

ایک عورت نے اپنے تین بیٹوں میں سے ایک بیٹے کو اپنی ذاتی زمین کا آدھا حصہ دیدیا۔ کیا یہ زمین صرف ایک بیٹے کا حق ہے یا دوسرے بہن بھائی بھی اس زمین میں حصہ دار ہیں گے؟ نیز باقیماندہ حصہ میں کیا اس بیٹے کا حریہ حصہ ہوگا یا نہیں؟

بیٹو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی مرد یا عورت حالتِ صحت میں بقائے ہوش و حواس کے ساتھ اپنی جائیداد کسی کو ملکیجا دے دے تو ایسا معاملہ ہبہ کہلاتا ہے، جو قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔

مسئولہ صورت میں اگر واقعی والدہ نے اپنی ذاتی زمین کا آدھا حصہ اپنے تین بیٹوں میں سے کسی ایک کو دے کر باقاعدہ طور پر گواہوں کی موجودگی میں قبضہ و تصرف کا حق بھی دے دیا ہو تو اس سے ہبہ تام ہو کر یہ آدھی زمین اسی بیٹے کا حق شمار ہوگی اور اس کی وجہ سے باقی جائیداد یا میراث میں اس کا حصہ متاثر نہیں ہوتا، لہذا دوسرے بہن بھائیوں کی طرح یہ بھائی بھی باقی ماندہ جائیداد میں حصہ دار رہے گا۔ تاہم مرحومہ نے اگر کسی معقول وجہ کے بغیر ایک بیٹے کو آدھا حصہ دیا تھا تو وہ اس سے گناہ گار ہوگی۔

والدليل على ذلك:

تعتقد الهبة بالإيجاب والقبول، وتتم بالقبض. (۱)

ترجمہ: ہبہ ایجاب و قبول سے منعقد ہو کر قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔

رجل وهب في صحته كل المال للولد جاز في القضاء، ويكون انما فيما صنع. (۲)

ترجمہ: جو شخص اپنی صحت کے زمانہ میں اپنے ایک بیٹے کو تمام مال ہبہ کر دے تو قضاء یہ جائز ہے، البتہ اپنے کیے پر گناہ گار رہے گا۔



ہبہ میں دستاویزات اور انتقال کی حیثیت

سوال نمبر (9):

میرے والد صاحب تقریباً عرصہ چار سال قبل وفات پا چکے ہیں۔ میرا ایک چھوٹا بھائی جو والد صاحب سے قبل وفات پا چکا تھا، اس نے یہ کوشش کی تھی کہ رہائشی مکان اپنے نام منتقل کر دے۔ اس سلسلے میں مرحوم بھائی نے والد صاحب

(۱) شرح المحلة لبلم رستم باز، المادة: ۸۳۷، ص ۴۶۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، الباب السادس فی الہبۃ للصغیر: ۳۹۱/۴

کو راضی کیا تھا اور ہم بہنوں سے انگوٹھے بھی لگا لیے تھے۔ لیکن وفات ہونے سے قبل بھائی نے جب رجسٹری اپنے نام کروانا چاہی تو والد صاحب نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا۔ نیز قبضہ بھی آخر تک والد صاحب کے ساتھ ہی رہا۔ اب ہم یہ پوچھنا چاہتے ہیں کہ یہ گھر جب والد صاحب نے وفات سے قبل یا بعد میں ان کے بچوں کے نام منتقل نہیں کیا تو اب اس کا کیا حکم ہوگا؟ کیا یہ مرحوم بھائی کے بچوں کا ہے یا دوسرے بہن بھائیوں کا حصہ بھی اس میں بنتا ہے؟

بہنو! نوجوہ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قانونی طور پر وراثت میں کسی کے نام پر جائیداد کے انتقال سے عقد مزید پختہ ہو کر اس کو قانونی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے، تاہم جہہ ہونے کے لیے شرعاً اس کا کوئی اعتبار نہیں کہ وراثت میں موہوب لہ کے نام پر اس کا انتقال کیا جائے، بلکہ صرف زبانی طور پر جہہ کرنا اور پھر موہوب لہ کا اس پر قبضہ کرنے سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اگر واقعی مرحوم بھائی نے آپ کے والد صاحب سے رہائشی مکان اپنے نام کروانے کی کوشش کی تھی لیکن اُس کی زندگی میں اُس کو نہ گھر کا قبضہ ملا اور نہ ہی رجسٹری اس کے نام پر ہو سکی تو یہ مکان بدستور والد کی ملکیت سمجھا جائے گا اور ان کی وفات کے وقت جو درمازندہ ہوں، ان میں بقدر حصص تقسیم ہوگا۔ مذکورہ بیان کے مطابق یہ بھائی، جس نے مکان اپنے نام منتقل کرنے کی کوشش کی تھی، چونکہ باپ کی وفات سے پہلے فوت ہو چکا ہے، لہذا وہ اس میں میراث کا حق دار نہیں، کیونکہ مورث کی وفات کے وقت وارث کا زندہ ہونا ضروری ہے، جب کہ یہاں پر وہ (وارث) اپنے باپ (مورث) سے پہلے فوت ہو چکا ہے۔ نیز اُس کی اولاد بھی اپنے دادا کے میراث میں حقدار نہیں کیونکہ مرحوم کے بیٹے موجود ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

تعتقد الہبة بالإيجاب والقبول، وتنم بالقبض. (۱)

ترجمہ: جہہ ایجاب و قبول سے منعقد ہو کر قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔

أن شرط الإرث وجود الوارث حياً عند موت المورث. (۲)

(۱) شرح المحلة لسلیم وسم باز بالمادة: ۸۳۷، ص ۲۶۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الفرائض: ۱۰/۵۱۱

ترجمہ:

میراث کا حق دار بننے کے لیے شرط یہ ہے کہ وارث مورث کی موت کے وقت زندہ موجود ہو۔



والد کا ہبہ دینے سے میراث پر اثر

سوال نمبر (10):

ہم پانچ بھائی ہیں اور ہر ایک کا اپنا گھر ہے سوائے ایک کے۔ ہمارا آٹھ کنال پر مشتمل ایک قیمتی پلاٹ تھا۔ جس بھائی کا اپنا گھر نہیں، وہ والد سے گھر کے لیے اس پلاٹ میں اپنا حصہ مانگتا تھا جب کہ والد صاحب انکار کرتے تھے۔ ہم نے والد صاحب پر زور دیا کہ اسے اپنا حصہ دے دیا جائے۔ اس پر والد صاحب نے اس کو دو کنال زمین دے کر کہا کہ باقی زمین میں آپ کا حصہ نہیں ہوگا۔ اب والد فوت ہو گئے ہیں، کیا اب باقی چھ کنال میں اس کا حق ہوگا یا نہیں، جب کہ وہ مطالبہ کر رہا ہے؟

بَیِّنُوا نَوَجْہُورًا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رد سے ہر شخص کو اپنی مملوکہ جائیداد میں ہر قسم کے جائز تصرفات کا حق حاصل ہے۔ کسی کی طرف سے اس پر پابندی نہیں۔ اگر کوئی شخص حالت صحت میں بقائے ہوش کے ساتھ ایسا کرے کہ اپنی مملوکہ جائیداد اپنی اولاد میں تقسیم کرے اور تسلیم کرے کہ قبضہ دیدے تو اس کو ہبہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ یہ میراث کی تقسیم نہیں۔ جب کوئی شخص حالت صحت میں ہوش و حواس کے ہوتے ہوئے ایسا اقدام کرے تو موبوہب لہم کو قبضہ دے کر ان کی ملکیت ثابت ہوتی ہے۔ اگر اس شخص نے ایسی تقسیم کی ہو، جس سے مقصود کسی بیٹے کو ضرر پہنچانا نہ ہو تو آخرت کے اعتبار سے اس کے اعمال پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ ورنہ بصورت دیگر گناہ گار رہے گا۔

مسئلہ صورت میں جب والد نے اپنی حیات میں دو کنال زمین بیٹے کو بطور ہبہ دی اور اس نے اس پر باقاعدہ قبضہ کر لیا تو اس میں اس کی ملکیت ثابت ہوگئی اور چونکہ یہ میراث نہیں، اس لیے بقیہ چھ کنال میں وہ برابر حصہ دار رہے گا، کیونکہ ہبہ دینے سے میراث میں حصہ سے محروم نہیں ہوتا، تاہم اگر بھائی نے ہبہ لیتے وقت میراث میں حصہ نہ لینے کا وعدہ کیا ہو تو مردوت کا تقاضا ہے کہ اپنے وعدہ کی پابندی کرے۔ البتہ جبری طور پر اس کو محروم نہیں کیا جاسکتا۔

والدليل على ذلك:

ولو وهب رجل شيئاً لأولاده في الصحة، وأراد تفضيل البعض على البعض في ذلك لارواة لهذا في الأصل عن أصحابنا وروى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى: أنه لا بأس به إذا كان التفضيل لزيادة فضل له في الدين، وإن كانا سواء يكره، وروى المعلى عن أبي يوسف رحمه الله: أنه لا بأس به إذا لم يتصد به الإضرار، وإن قصد به الإضرار سوى بينهم يعطى الابنة مثل ما يعطى للابن، وعليه الفتوى. (۱)

ترجمہ: اور اگر کوئی شخص اپنی صحت کے زمانہ میں اپنی اولاد کو کوئی چیز ہبہ کرے، اور اس ہبہ کے معاملہ میں بعض اولاد کو بعض پر فضیلت دینا چاہے تو کتاب الاصل میں ہمارے اصحاب احناف میں سے کسی سے اس کے ہارے میں کوئی روایت منقول نہیں۔ ہاں امام صاحب سے مروی ہے کہ اگر یہ فضیلت دینا زیادہ دینداری کی وجہ سے ہو تو اس میں کوئی قیاحت نہیں، لیکن اگر دینداری میں دونوں برابر ہوں تو پھر مکروہ ہے اور معلى نے ابو یوسف سے روایت کیا ہے کہ اگر (فضیلت دینے میں) دوسرے کو ضرر دینے کا قصد نہ ہو تو اس میں کوئی قیاحت نہیں۔ ہاں! اگر ضرر دینے کے ارادہ سے بعض کو بعض پر فضیلت دینا چاہے تو پھر ان سب میں (ہبہ کرتے وقت) برابری کا خیال اس طرح رکھے گا کہ بیٹی کو بیٹے جتنا حصہ دے گا اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔



کسی ایک بیٹے کو ہبہ دینے کی صورت میں دوسرے بیٹوں کا استحقاق

سوال نمبر (11):

زید نے اپنے بیٹے کو اپنی حیات میں ساڑھے چار ایکڑ زمین دی جس پر اس نے قبضہ بھی کیا۔ کیا زید کے دوسرے بیٹے عمر کے ساتھ اس زمین میں کچھ حق رکھتے ہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

مسئولہ صورت میں جب زید نے اپنے بیٹوں میں سے کسی ایک بیٹے کو اپنی زمین میں سے کچھ حصہ اپنی زندگی

میں دیا اور بیٹے نے قبضہ بھی کیا تو یہ اسی بیٹے کا حق ہوگا۔ اس میں دوسرے درجہ کا حق نہیں بنتا، کیونکہ ایک شخص اپنی زندگی میں اپنی جائیداد میں ہر قسم کے تصرفات کا حق رکھتا ہے۔ زندگی میں جو چیز بھی کسی کو دی جائے، خواہ رشتہ دار ہو یا اجنبی تو قبضہ ہونے کے بعد واپس کی ملکیت اس میں باقی نہیں رہتی، اس لیے اس زمین میں دوسرے بھائیوں کا کوئی استحقاق نہیں۔

والدليل على ذلك:

ولا يتم حكم الهبة إلا مقبوضة، ويستوي فيه الأجنبي والولد إذا كان بالغاً. (۱)

ترجمہ:

اور ہبہ قبضہ سے تام ہوتا ہے اور اس میں اجنبی اور بالغ اولاد برابر ہیں۔



باپ کا بیٹے سے ہبہ کے رجوع کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (12):

ایک شخص کے پانچ بیٹے ہیں۔ ان میں تین بالغ اور دو نابالغ ہیں۔ بالغ میں سے دو کی شادیاں ہو گئی ہیں جبکہ ایک کی منگنی ہو چکی ہے۔ بڑے بیٹے کی شادی پر والد نے پچاس ہزار اور دوسرے بیٹے کی شادی پر پچیس ہزار روپے خرچہ کیا ہے۔ اب بڑا بیٹا الگ ہو گیا ہے۔ والد کا کہنا ہے کہ ہمارے ساتھ رہا کرو، ورنہ پچاس ہزار روپے واپس کر دو، تاکہ دوسرے بیٹوں کی شادی کا انتظام ہو جائے۔ کیا باپ بیٹے سے شادی کا خرچہ واپس مانگنے کا حق رکھتا ہے یا نہیں؟

بیشوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفيق:

مسئلہ صورت میں والد کی طرف سے بیٹے کی شادی پر کیا ہوا خرچہ ہبہ اور تبرع ہے اور ہبہ میں رجوع کا حق محارم میں سے کسی کو حاصل نہیں ہوتا، لہذا ذکر کردہ صورت میں باپ کا بیٹے سے خرچ شدہ مال کا مطالبہ شرعاً درست نہیں۔

والدليل على ذلك:

ولا يرجع في الهبة من المحارم بالقرابة كالآباء، والأمهات وإن علوا، والأولاد وإن سفلوا،

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، الباب الثانی فیما يجوز من الهبة وما لا يجوز: ۳۷۷/۴

وأولاد البنين والبنات في ذلك سواء. (۱)

ترجمہ: اور جو رشتہ دار محارم میں سے ہیں ان کے لیے بہہ میں رجوع جائز نہیں، جیسے باپ اور ماں اگر چہ وہ اوپر بیچے کے ہوں (یعنی دادا، دادی وغیرہ) اور اولاد اگر چہ وہ نیچے درجہ کی ہو اور بیٹوں اور بیٹیوں کی اولاد اس میں برابر ہیں۔



ذی رحم محرم پر مال خرچ کرنے کے بعد مطالبہ

سوال نمبر (13):

زید بکر کا بچا ہے۔ زید بیمار ہوا۔ بکر نے اس کا علاج کرا کر تقریباً سینتیس ہزار (37000) روپے خرچ کیے۔ اسی دوران بکر نے زید سے تقریباً ایک لاکھ روپے مالیت کی زمین خریدی۔ اب بکر معالجہ کی رقم زمین کی قیمت سے کاٹنا چاہتا ہے، جبکہ زید کا کہنا ہے کہ آپ شرعاً یہ رقم نہیں کاٹ سکتے، کیونکہ معالجہ میں آپ نے بطور تبرع رقم خرچ کی تھی۔ بکر کا اصرار ہے کہ بطور قرض خرچ کی ہے۔ کیا بکر یہ رقم زید کی زمین کی قیمت سے کاٹ سکتا ہے؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر علاج کے وقت دونوں نے باقاعدہ طے کیا تھا کہ یہ خرچہ بطور قرض کے کیا جاتا ہے تو پھر بکر مطالبہ کرنے کا حق دار ہے اور اگر علاج کے وقت باقاعدہ طور پر طے نہ ہوا تھا تو پھر یہ تبرع ہے اور اس صورت میں بکر کا زید سے مذکورہ رقم کا مطالبہ کرنا یا زمین کی قیمت میں سے اسے کاٹنا درست نہیں۔

والدليل على ذلك:

للوأهب أن يرجع في هبته من غير المحارم مالم يعوض، أو ازدادت الهبة في هبتها..... ولا يرجع في الهبة من المحارم بالفراة كالآباء والأمهات..... وكذا الإخوة والأخوات والأعمام والعمات. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، الباب الخامس فی الرجوع فی الہبۃ: ۴/۲۸۷

(۲) الفتاویٰ المعانی علی هامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، فصل فی الرجوع فی الہبۃ: ۳/۲۷۲

ترجمہ:

اور محارم کے علاوہ واپس اپنی ہبہ کی ہوئی چیز میں رجوع کر سکتا ہے۔ جب تک اس (واپس) کو اس کا مرض نہ دیا گیا ہو یا موہوبہ چیز کی ذات میں کوئی زیادتی نہ آئی ہو۔۔۔۔۔ اور جو رشتہ دار محارم ہوں، مثلاً: واپس ماں۔۔۔۔۔ اسی طرح بھائی، بہنیں، چچا اور پھوپھیاں وغیرہ ان سب محارم کو ہبہ کرنے کے بعد رجوع کا حق واپس کو حاصل نہیں۔

﴿﴾ ﴿﴾ ﴿﴾

ہبہ میں تصرف کے بعد رجوع کا مطالبہ

سوال نمبر (14):

زید نے اپنی زمین عمرو کو سو سال پہلے ہبہ کی تھی۔ پھر کسی نوکر نے عمرو سے اس زمین کو چالیس سال پہلے خرید لیا۔ اب زید کے بیٹے اور پوتے اس نوکر سے لڑائی کر کے زمین کی واپسی کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ حالانکہ زید اور عمرو دونوں فوت ہو چکے ہیں۔ کیا شریعت میں زید کے بیٹوں اور پوتوں کا یہ دعویٰ صحیح ہے؟

پیشوا انجیروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں جب کوئی شخص اپنی مملوکہ چیز کسی کو دے دے تو یہ ہبہ متصور ہوگا اور موہوب لہ کے قبول کرنے سے ہبہ تام ہوگا اور موہوبہ چیز واپس کی ملکیت سے نکل کر موہوب لہ کی ملکیت میں داخل ہو جائے گی اور موہوب لہ کے لیے اس میں ہر قسم کے تصرفات کا اختیار ہوگا، البتہ اگر واپس موہوبہ چیز واپس لینا چاہے تو علمائے احناف کی تصریحات کے مطابق ہبہ میں رجوع کراہت کے ساتھ جائز ہے، تاہم بعض صورتوں میں ہبہ سے رجوع نہیں ہو سکتا مثلاً اگر واپس یا موہوب لہ میں سے کوئی مر گیا ہو یا موہوب لہ کی ملک سے وہ چیز نکل گئی ہو یا اس میں متصل اضافہ ہوا ہو تو ہبہ میں رجوع کرنا جائز نہیں ہے اور نہ واپس کے درٹا کو یہ حق حاصل ہے کہ ہبہ کی واپسی کا مطالبہ کریں۔

مسئلہ صورت میں اگر واقعی زید نے اپنی زمین عمرو کو ہبہ کر دی ہو اور عمرو نے اس پر قبضہ کیا ہو تو قبضہ کرنے سے عمرو اس کا مالک متصور ہوگا اور اس کے بعد اگر اس نے نوکر کے ہاتھ فروخت کی ہو اور واپس (زید) اور موہوب لہ (عمرو) دونوں فوت ہو چکے ہوں تو زید کے درٹا کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ زمین کی واپسی کا مطالبہ کریں، اس لیے کہ ان کو ہبہ میں رجوع کا حق حاصل نہیں۔ البتہ ہبہ اور پھر اس کی فروخت ثبوت کے محتاج ہیں، اس لیے ان معاملات کے اثبات

کے لیے گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔

والد ذیل علی ذلک:

ولو خرجت الہبة عن ملك الموهوب له إلى غیره، وعلقت لا يرجع الواهب، وكذا لو هلك

الواهب أو الموهوب له. (۱)

ترجمہ:

اگر موهوب چیز موهوب لہ (جس کو ہبہ کیا گیا ہو) کی ملک سے غیر کی طرف منتقل ہو کر ہلاک ہو گئی ہو تو واہب کو رجوع کا حق حاصل نہیں، اسی طرح واہب یا موهوب لہ میں سے کوئی فوت ہو جائے (تو بھی رجوع کا استحقاق نہیں)

أما المعوارض المعانة من الرجوع فأنواع..... منها خروج الموهوب عن ملك الموهوب له

بأي سبب كان من البيع والهبة..... ومنها موت الواهب كذا في البدائع. (۲)

ترجمہ:

بہر حال جو عوارض رجوع سے منع کرنے والی ہیں، وہ کئی قسم کی ہیں:۔۔۔۔۔ ان میں سے موهوب چیز کا

موہوب لہ کی ملک سے بیچ، ہبہ وغیرہ کسی بھی سبب کے ساتھ خارج ہونا ہے۔۔۔۔۔ اور اس میں سے واہب کا مرجع بھی ہے۔ اسی طرح بدائع میں ہے۔



والد کا اولاد کی طرف سے مہر ادا کرنے میں تفاوت

سوال نمبر (15):

ایک شخص نے وفات ہو کر ایک بیوہ، پانچ بیٹے اور ایک بیٹی ورثہ چھوڑے ہیں۔ مرحوم نے اپنی زندگی میں تمام

اولاد کی شادیاں کرائی ہیں اور سب بیٹوں کی طرف سے اپنی استعداد کے مطابق ان کے مہر خود ادا کر دیے ہیں۔ اس کے

انتقال کے بعد اس کے بیٹے اپنے بڑے بھائی سے یہ مطالبہ کر رہے ہیں کہ سب مہریں برابر ہونے چاہیے۔ براہ کرم اس

(۱) الفتاویٰ الخانیہ علی هامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبة، فضل فی الرجوع فی الہبة: ۲۷۲/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبة، الباب الخامس فی الرجوع فی الہبة: ۳۸۶/۴

مسئلے کا حل کیا ہے؟

بیٹوں اور بہنوئی

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت میں طہرہ کی رُو سے مہر عورت کا حق ہے، جو نکاح کی وجہ سے شوہر کے ذمہ واجب ہو جاتا ہے۔ تاہم اگر والد اپنے بیٹوں کی طرف سے مہر ادا کر دے تو یہ تبرع اور ہبہ ہوگا اور والد جس طرح اپنی ادلاؤ کو ہبہ کرنے میں خود مختار ہے کہ کی بیشی کے ساتھ ہبہ کر سکتا ہے، بشرطیکہ کسی کو ضرر دینے کا قصد نہ ہو، اسی طرح ان کی طرف سے مہر ادا کرنے میں بھی کی بیشی کا مختار ہے۔ لہذا اگر وہ کسی کو کم اور کسی کو زیادہ مہر دے دے تو اس کو یہ اختیار حاصل ہے۔ لہذا چھوٹے بھائیوں کا اپنے بڑے بھائی سے یہ مطالبہ کرنا کہ ”سب کے مہر میں برابری کی جائے“ شرعاً درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وفي الخاتمة لا بأس بتفضيل بعض الأولاد في المحبة؛ لأن المحبة عمل القلب، وإذا لم يقصد به الإضرار وإن فصد سوء بينهم يعطى للابنة مثل ما يعطى للابن، وعليه الفتوى. (۱)

ترجمہ:

اور خاتمیہ میں ہے کہ محبت میں بعض اولاد کو فضیلت دینے میں کوئی قباحت نہیں، کیونکہ محبت دل کا عمل ہے (جو غیر اختیاری ہے) اسی طرح عطیات میں بھی ہے، بشرط یہ کہ ان کو ضرر دینا مقصود نہ ہو۔ ہاں اگر ضرر مقصود ہو تو پھر امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اولاد کے مابین برابری کا معاملا کرے گا کہ بیٹی کو بیٹے جتنا حصہ دے گا۔ اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔



ہبہ شدہ جائیداد میں میراث کا دعویٰ

سوال نمبر (16):

مسماة (ف) بنت عمر کا زید سے رشتہ ازدواج قائم ہوا، جو وفات تک برقرار رہا، لیکن کوئی اولاد نہ ہو سکی۔ اس نے اپنی مملوکہ جائیداد کی دیکھ بال اور ہر قسم کے مالکانہ حقوق اپنے خاوند کو ہبہ کر دیئے تھے۔ یہاں تک کہ رسیدات اور

کائنات وغیرہ سب خاوند کے نام تحریر کیے تھے۔ اب ایک انجینی عورت جسے ہم نے کبھی دیکھا بھی نہیں تھا، اپنے آپ کو مسماۃ (ف) مرحومہ کی چچا زاد بہن ظاہر کر کے اس کے ترکہ میں حصہ میراث کا دعوئی کر رہی ہے۔ لہذا اس بارے میں شرعی احکامات سے مطلع فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی نود سے کسی چیز کے مالک بننے کے چند اسباب ہیں، جن میں ایک سبب یہ بھی ہے کہ بلا عوض کوئی شخص کسی کو اپنی ملوکہ چیز دے دے اور موزوب لہ اس موزو بہ چیز پر قبضہ کرے تو موزوب لہ اس چیز کا مالک بن جاتا ہے۔

مسئلہ صورت میں اگر واقعی مسماۃ (ف) نے اپنی حیات میں جائیداد وغیرہ شوہر کو ہیہ کی ہوا اور شوہر نے بیوی کی حالت حیات میں اس جائیداد پر قبضہ کیا ہوا اور دیگر مالکانہ تصرفات کا حق ان کو حاصل ہو گیا ہو تو بیوی کی فوت ہونے کی صورت میں وہ جائیداد خاوند کی ملکیت متصور ہوگی، اس میں کسی دوسرے کا حصہ نہیں بنتا، لیکن اگر شوہر نے اپنی زوجہ کی حیات میں اس جائیداد پر قبضہ نہ کیا ہو محض سیاں بیوی کا آپس میں زبانی طور پر معاملہ طے ہوا ہو تو بیوی کی فوت ہونے کی صورت میں وہ جائیداد مرحومہ کے ترکہ میں شامل ہو کر اس میں سب وراثت شریعت کے مطابق حصہ دار ہوں گے۔ محض ناماند کی ملکیت نہیں ہوگی۔ جہاں تک چچا زاد بہن کا تعلق ہے تو وہ ذوی الارحام میں سے ہے جو ذوی الفروض، عصبات اور مقدم درجہ کے ذوالارحام کی عدم موجودگی میں میراث کی مستحق ہو سکتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

تعتقد الہیۃ بالإيجاب والقبول، وتتم بالقبض (۱)

ترجمہ: یہاں ایجاب و قبول سے معتقد ہو کر کامل قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔



مشروط ہیہ کا حکم

سوال نمبر (17):

ایک شخص نے اپنے بیٹے پر اعتماد کر کے اس کے نام دس مرلہ پلاٹ اس شرط پر منتقل کر دیا تھا کہ "پلاٹ کی تعمیر

سے پہلے والدین اور دوسرے بہن بھائیوں کو اپنا اپنا حق نقدی کی صورت میں ادا کرے گا۔ چند ماہ بعد باپ نے نافرمانی کی بنا پر تسلیم واپس کرنے کے لیے سیشن کورٹ میں دعویٰ دائر کیا۔ واضح رہے کہ ابھی تک پلاٹ کا کسی قسم کا قبضہ دیا گیا ہے اور نہ ہی چار دیواری بنائی گئی ہے۔ کیا ایسی صورت میں والد اپنے بیٹے سے دیا ہوا پلاٹ واپس لے سکتا ہے؟

بیٹو! خود جروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ ہبہ کے وقت اگر واہب کی طرف سے کسی عوض کی شرط لگائی گئی ہو تو یہ ہبہ ابتدا ہبہ اور احتیاج ہوتی ہے اور موہوب لہ کی طرف سے مشروط عوض ادا کرنے سے پہلے یہ ہبہ تام نہیں ہوتا۔ اس طرح ہبہ کے تام ہونے کے لیے قبضہ بھی ضروری ہے۔ لہذا مسئلہ صورت میں اگر واقعی والد نے اپنے بیٹے کو ہبہ کرتے وقت یہ شرط لگائی ہو کہ ”اس پلاٹ میں والدین اور دیگر بہن بھائیوں کا جو حصہ ہے، وہ تعمیر سے پہلے نقدی کی صورت میں ادا کرنا ہوگا“ تو اس شرط کا اعتبار کر کے مذکورہ نقد رقم ادا کرنے سے پہلے ہبہ تام نہیں ہوگا۔ لہذا والد کو اپنے اس ہبہ سے رجوع کا حق حاصل ہوگا۔ اسی طرح اگر واقعی ابھی تک موہوب لہ نے پلاٹ پر قبضہ نہیں کیا ہو تو بھی واہب کو رجوع کا حق حاصل ہوگا کیونکہ ہبہ تام نہیں ہوا۔

والدلیل علی ذلك:

وأما العوض المشروط في العقد، فإن قال: وهبت لك هذا الشيء على أن تعوض هذا الثوب، فقد اختلف في ماهية هذا العقد، قال أصحابنا الثلاثة رضي الله عنهم: إن عقده عقد هبة، وجوازه جواز بيع وربما عبروا أنه هبة ابتداءً يبيع انتهاءً، حتى لا يحوز في المشاع الذي ينقسم، ولا يثبت الملك في كل واحد منهما قبل القبض، ولكل واحد منهما أن يرجع في سلعته ما لم يقبضاً. (۱)

ترجمہ: اگر عقد کے وقت عوض کی شرط لگائی گئی ہو تو اگر واہب یہ کہے کہ میں نے یہ چیز تجھے ہبہ کر دی، اس شرط پر کہ تم اس کے بدلے یہ کپڑا دو گے تو ایسے عقد کی حقیقت کے بارے میں علمائے کرام نے اختلاف کیا ہے، ہمارے تینوں ائمہ فرماتے ہیں کہ یہ عقد ہبہ کا ہے اور بیع کے طور پر جائز ہے۔ کبھی وہ ایسے عقد کی تعبیر اس سے کرتے ہیں کہ یہ ابتدا ہبہ ہے اور انتہا بیع ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مشاع قابل تقسیم چیز میں یہ جائز نہیں، اور قبضہ سے پہلے دونوں میں ملکیت ثابت

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الهبة، فصل فی حکم الهبة: ۸/۱۳۰

نہیں ہوتی اور جب تک دونوں نے قبضہ نہ کیا ہو، ہر ایک کو رجوع کا حق ہے۔



بہن کی شادی پر خرچ شدہ رقم کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (18):

ہمارے والدین فوت ہو چکے ہیں۔ ان کی وفات کے بعد میں نے ایک بہن کی شادی کے لیے جہیز کا سارا سامان اپنے پیسوں سے خریدا۔ اب بہن، بھائیوں نے والدین کی میراث کا مطالبہ کیا ہے۔ کیا میں بہن کی شادی پر خرچ شدہ رقم کا مطالبہ بہن کے حصہ میں سے کر سکتا ہوں؟ یا تمام بھائیوں کے حصوں سے وصول کروں گا؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مسئلہ صورت میں اگر والدین کی وفات کے بعد بھائیوں میں سے کسی ایک بھائی نے اپنی بہن کی شادی کے لیے جہیز لینے پر اپنا روپیہ پیسہ خرچ کیا ہو تو یہ بہن کے ساتھ ایک تبرع اور احسان ہے۔ اب اس کے لیے اس بہن کے حصے یا بھائیوں کے حصوں سے پیسہ لینا جائز نہیں، البتہ اگر بھائی نے بہن سے پہلے یہ بات طے کی ہو کہ ”جتنا سامان وغیرہ تیرے لیے خریدا ہوں، وہ تجھ پر قرض ہوگا“ تو اس صورت میں والدین کے ترکہ میں سے بہن کا جو حصہ بنتا ہے، اس سے خرچ شدہ رقم وصول کرنا درست رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

لو جهز ابنته وسلمه إليها ليس له في الاستحسان استردادها منها، وعليه الفتوى: ولو كان

لها على أبيها دين، فجهز لها أبوها، ثم قال جهزتها بدینها علی، وقالت بمالك، فالقول للأب. (۱)

ترجمہ: اگر باپ نے اپنی بیٹی کے لیے جہیز کا سامان کر کے اس کے حوالے کر دیا تو استحساناً اس کو واپس لینے کا حق نہیں ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔۔۔۔ اور اگر بیٹی کا باپ پر قرض تھا تو باپ نے اس کے لیے جہیز کا سامان کر کے بھر کہا کہ یہ جہیز میں نے اس کو اس کی اس دین کے عوض دیا ہے اور بیٹی کہے کہ یہ تو نے اپنے مال سے دیا ہے تو (اس صورت میں) باپ کا قول معتبر ہوگا۔

ماں کے نام بہہ کے انتقال کے بعد رجوع

سوال نمبر (19):

ایک عورت مسکینہ بنت زید نے اپنی ذاتی رقم تین لاکھ 3,00,000 روپے کے عوض تین 3 محلہ مکان خریدا۔ خریداری کے وقت اس نے مکان کو اپنی والدہ (فاطمہ زوجہ زید) کے نام انتقال کیا۔ کچھ عرصہ بعد فاطمہ وفات پاگئی۔ ماں کی وفات کے بعد اب نسب اس مکان کو اپنے نام منتقل کرنا چاہتی ہے۔ کیا شریعت کی رو سے اس مکان میں اس عورت کے ساتھ اس کے بھائی یا دوسرے رشتہ دار شریک ہوں گے، جب کہ اس کو ذاتی رقم سے خریدا گیا ہے۔ صرف انتقال ماں کے نام کیا ہے؟

بیتوا نخرجہا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے بہہ نام ہونے کے لیے موبہ و بیعت پر قبضہ ضروری ہے اور قبضہ صرف کاغذات میں موبہ لہ کے نام انتقال کرانے سے نہیں ہوتا جب تک موبہ لہ کو عملی قبضہ اور دیگر تصرفات کے تمام اختیارات نہ دیے جائیں۔ لہذا مسئلہ صورت میں اگر نسب نے مذکورہ مکان کو اپنی ماں (فاطمہ) کے نام انتقال کرانے کے بعد اس کو قبضہ اور تمام تصرفات کا اختیار بھی دیا ہو تو مذکورہ مکان پر اس کی ماں (فاطمہ) کی ملکیت ثابت ہو کر اس کی وفات کے بعد واہبہ (نسب) کے علاوہ دیگر ورثہ بھی اس مکان میں شریک ہوں گے۔ تاہم اگر واہبہ (نسب) نے پورا قبضہ نہ دیا ہو صرف کاغذات میں اس کے نام انتقال کروایا ہو تو یہ بہہ غیر تام شمار ہو کر مکان نسب کی ملکیت متصور ہوگی اور دیگر ورثہ کا اس سے کوئی حق وابستہ نہ ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

تعتقد الہیۃ بالإيجاب والقبول، وتتم بالقبض. (۱)

ترجمہ: بہہ ایجاب و قبول سے منعقد ہو کر قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔

لأن معنى القبض هو التمكين والتخلي والارتفاع الموانع عرفاً وعادة، وحقیقة. (۲)

ترجمہ: قبضہ کا معنی ہے: قدرت دینا اور اس چیز کو مکمل چھوڑ دینا اور عرفاً، عادتاً اور حقیقتاً جو موانع ہوں ان کو رفع کر دینا۔

(۱) شرح المحملہ لسلیم رستم باز، المادۃ: ۸۳۷، ص ۲۶۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب المبیوع مفصل فیما یرجع الی المعقود علیہ: ۶/۵۶۱

ماں کا اپنے بچوں کو زیورات ہبہ کرنا

سوال نمبر (20):

میری پانچ نابالغ اور ایک بالغ بیٹی ہے، میرے شوہر فوت ہو چکے ہیں، بچیوں کی پرورش میں کرتی ہوں، میرے پاس تقریباً آٹھ تو لے زیورات ہیں جسے میں اپنے بچوں میں تقسیم کرنا چاہتی ہوں۔ اس کے لیے میں کیا طریقہ اختیار کروں؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی مرد یا عورت اپنی زندگی میں اولاد کو کچھ ہبہ کرنا چاہے تو سب اولاد کو برابر برابر حصہ دینا چاہیے۔ بلا کسی وجہ بعض کو زیادہ اور بعض کو کم دینا شرعاً درست نہیں۔ نیز جب ماں بچوں کی پرورش و نگہداشت کر رہی ہو تو نابالغ بچوں کے لیے ہبہ صرف عقد سے تام ہو جاتا ہے، اُن کو قبضہ دینا ضروری نہیں۔

چنانچہ مسئلہ صورت میں جب آپ کے شوہر فوت ہوئے ہیں اور آپ ہی اپنی اولاد کی پرورش کر رہی ہیں تو بیٹیوں میں زیورات تقسیم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ سب میں برابر برابر تقسیم کریں اور نابالغ بچیوں کے لیے آپ کا صرف اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ ”میں یہ فلاں کو ہبہ کرتی ہوں اور اُسی کے لیے قبول بھی کرتی ہوں“ اس سے بچی مالکہ بن جائے گی۔ البتہ بالغ بیٹی کو ہبہ کرنے کے ساتھ ساتھ عملی قبضہ بھی دیا جائے تب وہ مالکہ متصور ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

وهبة الأب لطفله تتم بالعقد..... وكذا لو وهبت أمه وهو في يدها والأب ميت، وليس له

وصی وكذا كل من يعوله. (۱)

ترجمہ:

اور باپ کا اپنے چھوٹے بچے کو ہبہ کرنا عقد کے ساتھ تام ہو جاتا ہے۔۔۔۔۔ اسی طرح اگر ماں نے بچے کو ہبہ

(۱) شرح المسئلة لمسلم رستم ماز بالمادة: ۸۳۷، ص ۴۶۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، الباب السادس فی الہبۃ للصغیر: ۳۹۱/۲

کیا اور وہ بچہ اس کی پرورش میں ہو اور باپ بھی فوت ہو گیا ہو اور اس کا کوئی وصی بھی نہ ہو، اسی طرح ہر وہ شخص جو بچے کی پرورش کرتا ہو (تو ان کا اس بچے کو ہیہ کرنا نفس عقد سے تام ہوتا ہے)

إذا وهب شيئاً لابنه الكبير البالغ العاقل يلزم التسليم. (۲)

ترجمہ:

باپ جب اپنے بالغ عاقل بیٹے کو کوئی چیز ہیہ کرے تو اس کا حوالہ کرنا اس پر لازم ہوتا ہے۔



موہوب لہ کے مرجانے کے بعد ہیہ میں رجوع کرنا

سوال نمبر (21):

ایک آدمی نے اپنی حالت حیات میں اپنے ایک بیٹے کو زمین ہیہ کے طور پر دے کر قبضہ کروا دیا ہے۔ والد صاحب زندہ ہیں جب کہ بیٹا وقات پا گیا۔ اب اس کا باپ دوبارہ اس زمین پر قبضہ کرنا چاہتا ہے کہ یہ زمین میری ہے، جب کہ مرحوم کے ورثا میں والدین کے علاوہ بیوہ، ایک بیٹی اور دو بہنیں موجود ہیں۔ والد کا دوبارہ زمین کا مطالبہ شرعاً کیسا ہے؟ اگر والد حق وارثین تو مذکورہ بالا ورثا کے حصص بھی متعین فرمائیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہ حنفی کی رو سے داہب موہوب لہ سے موہوب چیز واپس لے سکتا ہے بشرطیکہ داہب اور موہوب لہ میں ”ذی رحم محرم“ کا رشتہ نہ ہو یا داہب اور موہوب لہ میں کوئی ایک مراد نہ ہو، ورنہ بصورت دیگر داہب کو رجوع کا حق باقی نہیں رہتا۔

مستند صورت میں واقعی اگر باپ نے اپنے بیٹے کو کچھ زمین ہیہ کے طور پر دی تھی اور بیٹے نے اس پر باپ کی زندگی میں قبضہ بھی کیا ہو تو باپ کو اس میں رجوع کرنے کا حق و دو جہوں سے نہیں۔ ایک یہ کہ باپ بیٹے دونوں کا آپس

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، الباب السادس فی الہبۃ للصبر، ۳۹۶/۱

(۲) شرح المحلۃ لسلیم رستم باز، المادۃ: ۸۵۰، ص ۱۶۷

میں ذی رحم محرم کا رشتہ ہے، جبکہ ایسی صورت میں رجوع کا حق ساقط ہوتا ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ بیادقات ہو چکا ہے اور جب موہوب فوت ہو جائے تو اس کا ملک اس کے ورثہ کو منتقل ہو جاتا ہے، لہذا اب وہ موہوب لہ کی ملکیت نہیں، بلکہ ورثہ کا حق ہے۔

لہذا مسئلہ صورت میں بیٹے کی وفات کے بعد باپ اس زمین کا اکیلے مالک نہیں، بلکہ تمام ورثہ کا اس میں حق ہے، اس لیے ورثہ میں شرعی اصولوں کے تحت تقسیم ہوگا۔ اگر باپ، بیٹی، بیوہ اور دو بہنوں کے علاوہ اور کوئی وارث نہیں تو مرحوم کا پورا ترکہ ۲۴ حصوں میں تقسیم ہوگا۔ بیوہ کو آٹھواں حصہ ۳/۲۴، بیٹی کو آدھا، یعنی ۱۲/۲۴، باپ کو ۵/۲۴ اور ماں کو چھٹا حصہ یعنی ۴/۲۴ ملے گا۔ جب کہ دو بہنیں محرم ہوں گی۔ ان کو کچھ نہیں ملے گا، کیونکہ جب اصول و فروغ موجود ہوں تو پھر میراث میں دوسرے رشتہ دار حق دار نہیں ہوتے۔

والذیل علی ذلک:

أما إذا مات الموهوب له فلأن الملك قد انتقل إلى الورثة وأما إذا مات الواهب، فلأن النص لم يوجب حق الرجوع إلا للواهب، والوارث ليس بواهب. (۱)

ترجمہ:

(واہب اور موہوب لہ میں سے کسی ایک کی موت سے پہلے میں رجوع کا حق ختم ہو جاتا ہے) موہوب لہ کی موت سے اس لیے کہ اس کی ملکیت ورثہ کی طرف منتقل ہو جاتی ہے اور واہب کی موت سے اس لیے کہ شریعت نے رجوع کا حق صرف واہب کو دیا ہے اور واہب کا وارث واہب نہیں (اس لیے رجوع کا حق بھی اس کو نہیں)۔

وإن وهب هبة لذي رحم محرم منه لم يرجع فيها لقوله عليه الصلاة والسلام: "إذا كانت الهبة لذي رحم محرم لم يرجع فيها". (۲)

ترجمہ:

اور اگر ہبہ ذی رحم محرم کو کیا ہو تو اس میں واہب رجوع نہیں کرے گا، نبیہ حضور ﷺ کے اس فرمان کے کہ "جب ہبہ ذی رحم محرم کے لیے ہو تو واہب اس میں رجوع نہیں کرے گا۔"

(۱) ردالمحتار علی الفرائد المختار، کتاب الہبۃ، باب الرجوع فی الہبۃ: ۵۰۷/۸

(۲) الہدایۃ، کتاب الہبۃ، باب الرجوع فی الہبۃ: ۲۹۲/۳

ہبہ اور وصیت میں فرق

سوال نمبر (22):

میں (بکر) نے اپنے ماموں (زید) کی بہت خدمت کی تھی۔ ان خدمات کا صلہ دینے کے لیے ماموں نے میرے واسطے ایک مکان کی بابت اسٹامپ تیار کر کے اس میں یہ لکھا تھا کہ ”میں نے اپنے بھائی کو خدمت کا صلہ دینے کے لیے ایک عدد مکان جو کہ محلہ فلاں میں واقع ہے، ہبہ/تملیک کرتا ہوں اور بحوالہ بکر کرتا ہوں، لیکن چند سطر بعد لکھا تھا کہ ”میری وفات کے بعد بکر اس گھر کا مالک ہوگا“۔ پوچھنا یہ ہے کہ مذکورہ تحریر کی وجہ سے میں اس مکان کا مالک بن سکتا ہوں؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے بلا عوض کسی کو کوئی چیز دینا تبرع و احسان کہلاتا ہے۔ پھر اس تبرع کی اضافت اگر قائل نے اپنے مرنے کے بعد کی طرف کر دی ہو تو یہ وصیت ہے، ورنہ ہبہ ہے۔ ہبہ اور وصیت میں فرق یہ ہے کہ ہبہ کے لیے قبضہ شرط ہے، جب کہ وصیت میں قبضہ ضروری نہیں۔ مزید یہ کہ وصیت وارث کے حق میں درست نہیں ہوتی اور ہبہ ہر کسی کو کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ صورت میں زید کے قلم سے جو اسٹامپ تحریر ہوا ہے، اس میں ہبہ اور وصیت دونوں طرح کے الفاظ معلوم ہوتے ہیں، اس لیے دونوں میں سے کسی ایک کا تعین مشکل ہے۔ تاہم شرعی نقطہ نظر سے الفاظ کی بجائے معانی اور مقاصد ہی پر حکم لگایا جاتا ہے، اس لیے مسکنی بکر نے اگر زید کی زندگی میں اس مکان پر قبضہ کیا ہو، پھر تو یہ ہبہ ہے، جو اس کے قبضہ سے تام ہو کر دوسرے درنا کا حق اس سے متعلق نہیں، لیکن اگر بکر نے زید کی زندگی میں اس مکان پر قبضہ نہ کیا ہو تو پھر یہ وصیت شمار ہو کر مرحوم کے تہائی ترکہ میں نافذ ہوگی۔ تہائی سے زائد میں ورثہ کی صوابدید پر موقوف رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

العبارة في العقود للمقاصد والمعاني لا للألفاظ والمباني. (۱)

ترجمہ: تمام عقود میں مقاصد اور معانی کا اعتبار ہوگا الفاظ اور کلام کی ترکیبی عبارت کا نہ ہوگا۔



بطور ہبہ ملی ہوئی زمین میں دوسرے بھائیوں کا حصہ

سوال نمبر (23):

ہمارے والد صاحب کو گورنمنٹ کی طرف سے کچھ زمین ہبہ اور عطیہ کے طور پر ملی تھی، اس وقت ہمارے دادا صاحب بھی زندہ تھے۔ جب دادا صاحب فوت ہو گئے تو والد صاحب اور ہمارے دوسرے چچا الگ الگ ہو گئے۔ کچھ عرصہ بعد جب والد صاحب بھی وفات پا گئے تو ہمارے چار چچا ہمارے ساتھ اس زمین میں دعویٰ دار بن گئے۔ تل طلب مسئلہ یہ ہے کہ کیا یہ زمین ہمارے دادا کی میراث شمار ہو کر چچا بھی اس میں شریک ہوں گے یا والد صاحب کی میراث ہو کر صرف ہم (اس کی اولاد) اس کے حق دار ہوں گے؟

پیشوا تاج پور

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر بھائیوں میں ملک یا عقد کی کوئی شرکت نہ ہو، یعنی بھائیوں نے باہمی طور پر کوئی ایسا کاروبار شروع نہ کیا ہو جس کی آمدنی ان میں شریک ہو تو ہر بھائی کی آمدنی اس کی مستقل آمدنی شمار ہو کر محض بھائی ہونے کی حیثیت سے دوسرے کو کچھ نہیں ملے گا۔ باپ کی زندگی میں اگر بیٹے کو کئی کر کے باپ کو دیں تو وہ اس کا مالک بنتا ہے اور موت کے بعد سارے ورثہ اس میں شریک ہوں گے اور اگر بیٹا ہبہ وغیرہ کی وجہ سے کسی چیز کا مالک بن جائے تو باپ اس میں اجنبی متصور ہوگا۔

لہذا مسئلہ صورت میں اگر زمین ایک بھائی (سائل کے باپ) کو بطور ہبہ اور عطیہ ملی ہو اور قبضہ بھی اُسی کے ہاتھ میں ہو تو یہ اس کی ملکیت ہے، باپ کی میراث شمار نہ ہوگی لہذا سائل کے چچوں کا اس میں حصہ نہیں بنتا۔ بلکہ یہ اس کا مہربانہ (سائل کے والد) کی وفات کے بعد اس کی اولاد اور دیگر شرعی ورثہ اس زمین کے حق دار ہیں۔

والدلیل علمی ذیل:

وفي الفتاوى الخيرية سئل في ابن كبير ذي زوجة و عيال، له كسب مستقل حصل بسبه أموالاً ومات هل هي لوالده خاصة أم تقسم بين ورثته؟ أجاب هي للابن، تقسم بين ورثته على فرائض الله تعالى، حيث كان له كسب مستقل بنفسه. (۱)

ترجمہ:

اور لڑائی خیر یہ میں ہے کہ ایسے بڑے بیٹے کے ہارے میں پوچھا گیا جو شادی شدہ اور صاحب عیال ہو اور اس کا کسب بھی مستقل علیحدہ ہو اور اس کسب سے اس نے مال حاصل کیا اور پھر فوت ہو گیا تو کیا یہ مال مناس اس کے باپ کا شمار ہو گا یا اس (بیٹے) کے ورثا میں تقسیم کیا جائے گا؟ جواب دیا کہ یہ مال اس بیٹے کا ہے جو اس کے ورثا میں اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ حصوں کے مطابق تقسیم کیا جائے گا، اس لیے کہ کسب اس کا اپنے طور پر علیحدہ تھا (تو آمدنی بھی اس کی شمار ہوگی)۔



دادا کا پوتے کو بحالتِ صحت زمین دینا

سوال نمبر (24):

اگر کوئی شخص حالتِ صحت میں اپنے پوتے کو کچھ زمین دے دے تو کیا دادا کے مرنے کے بعد زید کے باپ کا اس زمین میں حصہ بن سکتا ہے؟

پیشوا شجرہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ ہر انسان کو زندگی میں بحالتِ صحت اور بقائے ہوش وہ اس کے اپنی مملوکہ جائیداد میں مالکانہ تصرفات کا حق حاصل ہے، اس لیے جب کوئی شخص اپنی مملوکہ چیز کسی کو ہبہ کرے تو اس کا یہ فعل شرعاً معتبر سمجھا جاتا ہے اور قبضہ کے بعد ہبہ تام ہو کر موہوب لہا اس کا مالک بن جاتا ہے۔

مسئلہ صورت میں اگر واقعی مذکورہ شخص نے اپنے پوتے کو بحالتِ صحت کچھ زمین دی ہو اور اس کی زندگی میں پوتے نے اس پر قبضہ بھی کیا ہو تو قبضہ کے بعد یہ اس کی ملکیت رہے گی اور اس ملکیت میں اس کے ساتھ کوئی اور وارث شریک ہونے کا حق دار نہ ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

ومنہا ان یکون الموهوب مقبوضاً، حتی لا یثبت السلك للمرہوب له قبل القبض..... وان

ہکون مملوکاً. (۱)

ترجمہ:

اور ہبہ کے شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ موهوبہ چیز پر قبضہ کیا گیا ہو، لہذا موهوب لہ کے لیے قبضہ سے پہلے ملک ثابت نہ ہوگی۔۔۔ دوسری شرط یہ ہے کہ وہ چیز (واہب) کی اپنی ملکیت ہو۔



کل مال ہبہ کرنا

سوال نمبر (25):

ہماری ایک پھوپھی زاد بیٹی تھی۔ اس کی جائیداد میں ایک مکان تھا، جو اس نے اپنے خاوند اور ہم تین بھائیوں کو دیا تھا اور چالیس سال تک مسلسل ہماری ملکیت میں تھا، ہماری پھوپھی زاد بیٹی نے جو مکان ہمیں دیا تھا، کیا وہ ہماری ملکیت بن سکتا ہے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

کسی چیز کے مالک بننے کے چند اسباب ہیں جن میں سے ایک ہبہ بھی ہے کہ آدمی کسی دوسرے شخص کو اپنی کسی چیز کا مالک بنادے اور وہ شخص جس کو اس چیز کا مالک بنایا گیا ہے (یعنی موهوب لہ) وہ اس موهوبہ چیز پر قبضہ کرے، تب ہبہ تام متصور ہوگا۔ تاہم اگر کوئی قریبی رشتہ دار موجود ہوں تو ان کو بلا کسی سبب محروم کرنے کی وجہ سے یہ شخص گناہ گار ہوگا۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی پھوپھی زاد بیٹی نے اپنا مکان اپنے خاوند اور اپنے تین ماموں زاد بھائیوں کو دیا ہو اور انہوں نے قبضہ بھی اس کی زندگی میں کیا ہو تو یہ ہبہ ہے اور اس میں ان چاروں کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔

واللہ اعلم

رجل وھب فی صحنتہ کل المال للولد جاز فی القضاء، ویكون انما فیما صنع. (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، الباب الاول: ۳۷۴/۴

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، الباب السادس فی الہبۃ للصغیر: ۳۹۱/۴

ترجمہ:

ایک آدمی اپنی صحت کے زمانہ میں بیٹے کو تمام مال بہہ کر دے تو قضا یہ جائز ہے، البتہ اپنے کیے پر گناہ گار رہے گا۔



مرنے کے بعد ہبہ واپس کرنے کی شرط لگانا

سوال نمبر (26):

ہم تین بھائیوں نے مشترکہ کمائی سے کچھ زمین خریدی۔ تقسیم کے وقت والد صاحب نے بھی اپنے حصہ کا مطالبہ کیا۔ ہم نے وہ زمین انہیں اس شرط پر دی کہ ”اپنی زندگی تک استعمال کرتے رہیں“۔ بعد میں والد صاحب نے اسے فروخت کر کے کچھ رقم سے حج ادا کیا، جب کہ بقیہ رقم سے دوسرے بھائیوں کی امداد کرتا رہتا ہے۔ جب ہم مطالبہ کرتے ہیں تو انکار کرتے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ کیا ہمارے والد صاحب کو ہماری اجازت کے بغیر اسی رقم سے دوسرے بھائیوں کی امداد کرنا صحیح ہے؟ اور کیا ہمارا والد صاحب سے رقم کی واپسی کا مطالبہ کرنا صحیح ہوگا؟

بیشوا نوجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص کسی کو کوئی چیز یا قاعدہ طور پر ہبہ کر کے دے دے تو موہوب لے اس کا مالک بن جاتا ہے۔ اب اس کو اسی موہوبہ چیز میں بحیثیت مالک ہونے کے ہر قسم کے تصرفات کا حق حاصل ہوتا ہے۔ مسئلہ صورت میں تینوں بھائیوں کا اپنی مشترکہ زمین باپ کو اس شرط پر دینا کہ ”اپنی زندگی تک اس سے نفع اٹھاتے رہو“ از روئے شریعت ہبہ ہے جس میں ”زندگی تک“ کی شرط باطل ہے۔ اس لیے باپ اس زمین کا مالک بن چکا تھا اور باپ کو اس میں جملہ مالکانہ حقوق حاصل تھے۔ جب اُس نے اپنی مرضی سے اُس کو بیچا تو اُس کا یہ تصرف شرعاً درست ہے اور اس کے عوض اُسے جو رقم حاصل ہوئی وہ بھی اُسی کی ملکیت ہے لہذا وہ اُس میں اپنی مرضی کے مطابق تصرفات کا حق رکھتا ہے۔ ہبہ کرنے والے بیٹوں کو اس زمین کی رقم کا مطالبہ کرنے کی اجازت نہیں۔

والدليل على ذلك:

جعلتهالك عمرك، أو قال: هي لك عمرك، أو حياتك فإذا مت أنت فهي رد علي، أو قال: جعلتهالك عمري، أو حياتي، فإذا مت أنا فهي رد علي ورثتي، فهذا كله هبة، وهي للمعمول في حياته ولورثته بعد وفاته، والتوقيت باطل، والأصل فيه ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: "امسكوا عليكم أموالكم، لاتعمروها، فإن من أعمار شيئاً فإنه لمن أعمره"، (۱)

ترجمہ:

"میں نے یہ زمین تیرے عمر تک کے لیے تجھے دے دی" یا یہ کہے کہ "وہ زمین تیری عمر یا زندگی تک تیرے لیے ہے، پھر جب تو مر جائے تو یہ مجھے واپس ہوگی" یا یہ کہا کہ "یہ زمین میں نے اپنی عمر اور زندگی تک کے لیے تجھے دے دی، پس جب میں مر جاؤں تو یہ میرے ورثہ پر واپس ہوگی" تو یہ سب الفاظ ہبہ کے ہیں۔ لہذا جس کو عمری (ہبہ) کیا گیا، اس کی زندگی میں اس کے لیے ہوگی اور اس کی وفات کے بعد اس کے ورثہ کی ہوگی اور توقيت (وقت مقرر کرنا) باطل ہوگی۔ اس بات کی اصل حضور ﷺ کی یہ روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ "اپنے اموال کو اپنے پاس ہی رکھو، ان کو عمری کرنے کا معاملہ نہ کرو، کیونکہ جس نے کسی چیز کو عمری کر دیا تو وہ چیز معمولہ کی ہوگی۔"



امامت میں ملی ہوئی زمین

سوال نمبر (27):

ہمارے دادا صاحب کو آج سے تقریباً سو سال پہلے گاؤں کے بڑوں نے کچھ زمین بطور ہبہ دی تھی۔ دادا کی وفات کے بعد یہ زمین ان کے اکلوتے بیٹے زید کو منتقل ہو گئی۔ زید نے حیات میں اپنے چھ بیٹوں کے درمیان یہ زمین تقسیم کر دی اور ہر ایک کو اپنا حصہ مل گیا جو بحال بدستور ہمارے قبضہ میں ہے۔ واضح رہے کہ زمین ہبہ کرنے والے لوگ اور ہمارے والد صاحب اور دادا صاحب کافی عرصہ پہلے فوت ہو چکے ہیں جو دونوں میاں پر عرصہ دراز سے

امامت کے فرائض سرانجام دیتے رہے۔ والد صاحب کی وفات کے بعد یہ فرائض ہمارے ایک عالم بھائی پچھلے چند سالوں تک سنبھالتے رہے۔

اب گاؤں کے چند افراد (جن میں بہہ کرنے والوں کی اولاد میں سے کچھ افراد بھی شامل ہیں) مذکورہ زمین کو ہمارا حق تسلیم نہیں کرتے، بلکہ اسے مسجد کی زمین سمجھتے ہیں، جبکہ گاؤں کی اکثریت اور بالخصوص مذکورہ زمین کے بہہ کرنے والوں کی اولاد میں سے کچھ ہمارے حق کو تسلیم کرتے ہیں اور گواہی دیتے ہیں کہ مذکورہ زمین کا مسجد یا امامت سے کوئی تعلق نہیں۔ کیا مذکورہ زمین از روئے شریعت ہماری ملکیت ہو سکتی ہے؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

بعض علاقوں میں مسجد کے پیش امام کو ایک خاص قسم کی زمین دی جاتی ہے جو ان کے عمل کے نتیجے میں انہیں ملتی ہے، لہذا وہ پیش امام یا ان کا کوئی وارث امامت پر جب تک قائم رہے گا، یہ زمین اس کی متصور ہو گی، لیکن ان کے چلے جانے کے بعد (وفات ہونے یا امامت نہ کرنے کی صورت میں) وہ زمین کا حق دار نہیں ہوگا۔

تاہم جہاں کہیں زمین پیش امام کو بطور بہہ دی جائے، جس کا تعلق اس کی امامت سے نہیں ہوتا تو ایسی زمین میں امام ہر قسم کے تصرف کرنے کا اختیار رکھتا ہے، لہذا ایسی زمین کا بعد میں واپسی کا مطالبہ درست نہیں۔

اگر مسئلہ صورت کا تعلق دوسری قسم سے ہو تو محرمہ حالات کے مطابق بہہ کی ایک شکل معلوم ہوتی ہے۔ محرمہ حالات کے مطابق بہہ کنندگان میں سے کوئی بھی زندہ نہیں، لہذا اور بنا کو رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں، تاہم اگر یہ معاملہ بہہ کا نہ ہو تو پھر بھی دعویٰ کرنا درست نہیں، کیونکہ اگر کوئی شخص بغیر کسی عذر شرعی کے چھتیس ۳۶ برس تک اپنے حق کا دعویٰ نہ کرے تو فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اتنی مدت گزر جانے کے بعد اس کا دعویٰ قابل سماعت نہ ہوگا۔

تاہم جہاں کہیں یقینی ذرائع سے معلوم ہو جائے کہ مدعی حق پر ہے یا مدعی علیہ خود مدعی کے حق ہونے کا اقرار کرے تو پھر طول زمانہ سے کسی کا حق باطل نہیں ہوتا۔

والمدلیل علی ذلك:

علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں:

وإذا مات الواهب فوارثه أجنبي عن العقد إذ هو ما أوجبه، وهو مجرد شمار فلا يرث. (۱)

ترجمہ:

اور جب واہب فوت ہو جائے تو اس کے ورثہ اس عقد سے اجنبی تصور ہوں گے، کیونکہ عقد اس نے (اپنے اوپر حالت حیات میں) لازم کیا ہے اور یہ شخص اختیار ہے اس لیے اس میں میراث جاری نہیں ہوگی۔
صاحب ہدایہؒ فرماتے ہیں:

والعمرى جائزة للمعمر له حال حياته، ولو رثته من بعده. (۲)

ترجمہ:

اور عمری معمر کے لیے اس کی زندگی میں اور اس کی وفات کے بعد اس کے ورثہ کے لیے جائز ہے۔
علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں:

قال المتأخرون من أهل الفتوى: لا تسمع الدعوى بعد ست وثلاثين سنة إلا أن يكون المدعى

غائباً. (۳)

ترجمہ:

متاخرین اہل فتویٰ حضرات نے فرمایا ہے کہ چھتیس سال کے بعد دعویٰ نہیں سنا جائے گا، ہاں اگر مدعی غائب تھا (تو پھر بعد میں بھی وہ دعویٰ کر سکتا ہے)



(۱) البحر الرائق، کتاب الہبۃ، باب الرجوع فی الہبۃ، قولہ (موت احد المتعاقدين) ۴۹۷/۷

(۲) الہدایۃ، کتاب الہبۃ، باب ما یصح رجوعہ وما لا یصح ۲۹۴/۳

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب القضاء، مطلب إذا ترک الدعوی ثلاثاً وثلاثین سنة ۱۱۷/۸

کتاب الاجارۃ

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

انسان اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے جن بے شمار چیزوں کا محتاج ہوتا ہے، ان میں سے بعض تو ایسی ہوتی ہیں جنہیں ملکیتی حقوق یا اباحت کی بنیاد پر حاصل کیے بغیر استعمال میں لانا حلال نہیں ہوتا، جیسے: انسان بھوک مٹانے کے لیے کھانے اور پیاس بجھانے کے لیے پانی کا محتاج ہوتا ہے، لیکن کھانے، پینے کی اشیا جب تک اس کی ملک میں نہ آئی ہوں یا کسی اور وجہ سے اس کے لیے مباح نہ ہوئی ہوں، یہ ان سے فائدہ حاصل نہیں کر سکتا۔ اشیاے خورد و نوش کے علاوہ ہر وہ چیز جو استعمال کرنے سے ختم ہو جاتی ہو، اس فہرست میں داخل ہے۔

اس کے علاوہ ہزاروں اشیا ایسی بھی ہیں جن کی طرف انسان کا احتیاج ہوتا ہے، لیکن ان سے اپنی حاجت پوری کرنے کے لیے اسے ان کی ذات کا مالک بننا ضروری نہیں ہوتا، بلکہ صرف ان کے منافع کا مالک بن کر اس کے لیے ان سے استفادہ حاصل کرنا ممکن اور حلال ہو جاتا ہے، جیسے: انسان سفر کے لیے سواری کا محتاج ہے، لیکن ہر انسان کی بس میں نہیں کہ وہ سفر کے لیے اپنی سواری رکھے، اس لیے انسان اپنی ضرورت پوری کرنے کے لیے کسی اور کی سواری کے منافع کا مالک بن کر اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔ یہی بات مکانات، دکانوں، زمینوں، اور مختلف قسم کی ملازمتوں میں بھی ہے۔

اب منافع کی ملکیت حاصل کرنے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں: مفت یا کسی چیز کے عوض، پہلی صورت کو اصطلاح فقہاء میں عاریت اور دوسری صورت کو اجارہ کہتے ہیں۔ شریعت مطہرہ نے انسانی ضروریات کے پیش نظر ان دونوں معاملات میں حدود و قیود کی تعیین کر کے ان کو جائز قرار دیا ہے۔

۱۔ مشروعیت:

عقد اجارہ فی مشروعیت قرآن کریم، احادیث مبارکہ اور اجماع امت میں سے ہے۔

قرآن کریم سے:

قرآن کریم میں حضرت شعیب اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کا واقعہ بیان فرماتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿قَالَتْ اِخْلَعْهَا فَأَبَتَ اسْتِجَارُهُ رِأْسَ خَيْرٍ مِّنْ اسْتِغَارَتْ الْغَوِيُّ قَالَ اَنْتِ

اَيْنُذُ اَنْ اَنْكِحَكَ اِخْذِي الْهَيْثُ هَتْنِ عَلٰى اَنْ تَاْخُزْنِيْ لِنَفْسِيْ جَنَحِيْ﴾ (۱)

اس آیت کریمہ میں وہ طیل القضاہ نیاے کرام کا آپس میں عقد اجارہ طے کرنے کا تذکرہ ہے اور گزشتہ شرائع کے جن احکام کا منسوخ ہونا ثابت نہ ہو وہ شریعت محمدیہ میں بھی مشروع اور جائز ہوتے ہیں۔ عقد اجارہ بھی ایسا ہی عقد ہے کہ اس کے منسوخ اور ناجائز ہونے پر کوئی دلیل نہیں اس لیے یہ جائز رہے گا۔

نیز اللہ تعالیٰ کے اس فرمان:

﴿فَاِنْ اَرْضَعْنِ لَكُمْ فَاتَوْعْنِ اَنْحُورَهِنَّ﴾ (۲)

اور

﴿قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَكُنْتِ عَلَيْهِ اَمْرًا﴾ (۳)

سے بھی اس کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے۔

احادیث نبویہ ﷺ سے:

حضور پاک ﷺ سے قولاً، فعلاً اور تقریرات میں طرح عقد اجارہ کا جواز معلوم و متحول ہے، چنانچہ حضرت

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”اَعْطُوا الْاَجِيرَ اُخْرَةً قَبْلَ اَنْ يَحْتَفَ بِرَقَّةٍ“ (۴)

ترجمہ: مزدور کو اس کی مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دے دیا کرو۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

”اسْتَخْرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ رَجُلَيْنِ بَنَى الدَّيْلَ هَادِيًا بِعَرَبِيَّاتٍ“ (۵)

ترجمہ: حضور پاک ﷺ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بنی الدیل میں سے ایک ماہر رہنما کو (ہجرت کرتے

وقت) اجرت پر لیا۔

(۱) القصص: ۲۷ (۲) طلاق: ۶ (۳) الکہف: ۷۷

(۴) خطیب التبریزی، ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ، مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإجارة: ۲۵۸/۱

(۵) البخاری، محمد بن اسماعیل، الصحيح للبخاری، الإجارة، اذا استأجر أجير أبعمل: ۲۰۱/۱

حضرت سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ إِحْتَمَمَ وَأَعْطَى الْحَمَامَ أَجْرَهُ.“ (۱)

ترجمہ: آپ ﷺ نے بچھنا لگوایا اور لگانے والے کو اجرت دی۔

اس کے علاوہ آپ ﷺ کی بعثت کے وقت سے لے کر وفات تک صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اجارہ کے مختلف معاملات کرتے رہے، لیکن کبھی آپ ﷺ نے اس پر نکیر نہیں فرمائی۔ آپ کا یہ نکیر نہ فرمانا بھی اس کے جائز ہونے پر واضح دلیل ہے۔

اجماع امت سے:

آپ ﷺ کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور پوری امت کا اس کے جائز ہونے پر اجماع ہے۔ اگرچہ ابو بکر صم، اسماعیل بن علیہ، حسن بصری، شہروانی اور ابن کیسان سے بیع المعدوم ہونے کی وجہ سے اجارہ کا ناجائز ہونا منقول ہے اور قیاس بھی اسی کی تائید کرتی ہے، لیکن ان سے قبل صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کے جواز پر اجماع کر لیا تھا، اس لیے ان کا اختلاف اجماع کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتا۔ (۲)

۲۔ اجارہ کا لغوی اور اصطلاحی مفہوم:

لُغَةً: المل لغت نے اجارہ کا معنی: ”بیع المنفعة“ سے کیا ہے۔ (۳)

شُرْعاً: فقہائے کرام نے اجارہ کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے:

”بیع المنفعة المعلومۃ فی مقابلة عوض معلوم“۔ (۴)

ترجمہ: ایک معلوم عوض کے مقابلہ میں معلوم و متعین منفعت کی بیع۔

(۲) سلیمان بن اشعث السجستانی، سنن ابی داؤد، البیوع، باب کسب الحمام: ۱۱۳۰/۲ ایچ ایم سعید کراچی

(۳) رعبۃ الزحیلی، الفقہ الاسلامی وأدلته، البیوع، الفصل الثالث عقد الايجار: ۱۳۷۰/۴ مکتبہ حقانیہ پشاور

(۴) الحکامی، علاء الدین ابوبکر بن مسعود، البیوع: ۵/۱۵۱۷ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

(۵) الأناسی، شرح المحلة، المادة: ۱۰۵، الإجارة، المقدمة: ۱۴۷۲/۲ مکتبہ حقانیہ پشاور

۳- رکن اجارہ:

بیع کی طرح اجارہ کا رکن بھی "ایجاب وقبول" ہے، خواہ وہ الفاظ کے ساتھ ہو یا تعاملی کے ساتھ یا خط و کتابت کے ذریعے۔ (۱)

۴- عقد اجارہ کی صفت:

عقد اجارہ جب صحیح ہو اور اس میں خیار شرط، خیار عیب اور خیار رویت کی شرط نہ لگائی گئی ہو تو یہ لازم ہو جاتا ہے اور یک طرفہ طور پر نسخ نہیں کیا جاسکتا، اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ سے:

﴿وَأَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ ترجمہ: عقد پورے کیا کرو۔ (۲)

۵- محل اجارہ:

عقد اجارہ کا محل وہ منافع ہیں، جن پر عقد اجارہ طے ہوتا ہے۔ (۳)

۶- اجارہ کی شرائط:

فقہائے کرام نے بیع کی طرح اجارہ کے شرط بھی چار انواع میں تقسیم کیے ہیں: (۳)

(۱)..... شرط الانعقاد (۲)..... شرط الفاظ

(۳)..... شرط الصحة (۴)..... شرط الملزم

۱- شرائط انعقاد:

اس سے مراد وہ شرائط ہیں جن پر عقد اجارہ کا وجود موقوف رہتا ہے، اس لیے اگر ان میں سے کوئی ایک شرط بھی موجود نہ ہو تو عقد اجارہ باطل ہوگا۔ ان شرائط میں سے بعض کا تعلق عاقدین (یعنی کرایہ پر دینے والے اور کرایہ دار) کے ساتھ ہے، بعض کا عین مؤجرہ (کرایہ پر دی جانے والی چیز) کے ساتھ، بعض کا نفس عقد کے ساتھ ہے اور بعض کا مکان عقد کے ساتھ۔

(۱) ایضاً، السادة: ۴۳۳ و ۴۳۶ و ۴۳۷، الإجارة، الباب الثاني في بيان المسائل المتعلقة بالأجرة، الفصل الأول في

بيان ركن الإجارة: ۱۹۸/۲-۵۰۱۔ (۲) الكاساني، بدائع الصنائع، الإجارة، صفة الإجارة: ۳۶/۶

(۳) التزيلي، تبين الحقائق، الإجارة: ۱۷۷/۶ دار الكتب العلمية، بيروت

(۴) ملخص من شرح المحلة أناسي، الإجارة: ۲۶/۲-۵۲۸ و بدائع الصنائع، الإجارة: ۵۲۴/۵

عائدین سے متعلق شرائط:

(۱) عائدین عقل و فہم اور تمیز رکھنے والے ہوں، لہذا مجنون اور نابالغ بچے کا اجارہ باطل ہوگا۔ اس کے علاوہ بلوغ، حریت اور اسلام کی کوئی شرط نہیں، اس لیے مجبھ دار نابالغ بچے، غلام اور غیر مسلم کے ساتھ اجارہ کا معاملہ درست ہوگا۔

(۲) عائدین کی تعداد کم از کم دو یا اس سے زائد ہو، لہذا اگر ایک شخص مؤجر اور مستأجر دونوں کی جانب سے وکیل بن کر اجارہ منعقد کرتا ہو تو یہ جائز نہیں ہوگا۔

عین مؤجرہ سے متعلق شرائط:

(۳) جس چیز کو اجارہ پر لیا جا رہا ہے، وہ مال مقوم ہو۔

(۴) بالفعل موجود ہو۔

(۵) کرایہ پردی جانے والی چیز فی نفسہ کسی کی ملکیت میں داخل ہو۔

(۶) اُس کی حواگی پر بھی قادر ہو۔

نفس عقد سے متعلق شرائط:

(۷) ایجاب قبول کے موافق ہو۔

(۸) ایجاب و قبول دونوں ماضی کے صیغے کے ساتھ ہوں۔

محل عقد سے متعلق شرط:

(۹) ایجاب و قبول دونوں ایک ہی مجلس میں ہوں، اتحاد مجلس خواہ حقیقہ ہو یا حکماً۔

۲- شرائط نفاذ:

اس سے مراد وہ شرائط ہیں جن پر عقد کا نفاذ موقوف ہوتا ہے، لہذا اگر ان میں سے کوئی ایک شرط منقود ہو تو اجارہ موقوف رہے گا، یہ شرائط درج ذیل ہیں:

(۱) مؤجر کرایہ پردی جانے والی چیز کا خود مالک ہو یا بوجہ ولایت یا وکالت اُس میں تصرف کا اختیار

رہے ہو۔

(۲) عقد میں خیار شرط نہ لگائی گئی ہو۔

(۳) عائدین مرتد نہ ہوں۔

(۴) مکانات کے اجارہ میں ان کو موقع پر حوالہ کر دیا جائے۔

۳- شرائط صحت:

یہ وہ شرائط ہیں جن پر عقد اجارہ کی صحت مقفوف ہوتی ہے، لہذا اگر ان میں سے کوئی ایک شرط بھی موجود نہ ہو تو عقد فاسد ہوگا۔ شرائط صحت یہ ہیں:

(۱) مؤجر اور مستاجر دونوں اس عقد پر راضی ہوں۔

(۲) کرایہ پردی جانے والی چیز اس نوعیت سے معلوم و متعین ہو کہ بعد میں نزاع پیدا ہونے کا خدشہ نہ

رہے۔

(۳) اُس چیز سے حاصل کیا جانے والا نفع بھی متعین ہو۔ پھر نفع کی تعیین مختلف قسم کی چیزوں میں مختلف

طریقوں سے ہوتی ہے۔ چنانچہ مکانات، دکانوں، رہائشی کمروں (جیسے ہوٹل یا سرائے کے کمرے) اور دودھ پلانے والی عورت کے اجارہ میں مدت اجارہ کی وضاحت سے؛ اراضی کے اجارہ میں جس مقصد کے لیے اراضی اجارہ پر لی جارہی ہو، اس کی وضاحت کے ساتھ؛ جو پایوں کے اجارہ میں مدت اجارہ یا جس جگہ تک اُسے لے جانا ہو اس کی تعیین، اسی طرح سواری یا بار برداری میں سے جس غرض کے لیے اجارہ کیا جا رہا ہو اس کی وضاحت کے ساتھ؛ اگر کسی آدمی کے منافع اجرت پر لیے جارہے ہوں تو اجیر خاص ہونے کی صورت میں تعیین مدت کے ساتھ اور اجیر مشترک (اجیر خاص و مشترک کی تعریفات آگے آرہی ہیں) ہونے کی صورت میں عمل کی تعیین کے ساتھ نفع متعین ہوتا ہے۔

(۴) اجرت بھی معلوم اور متعین ہو۔

(۵) حقیقتاً یا شرعاً اس کی حوالگی میں کوئی مانع نہ ہو۔

(۶) جس کام کے لیے کسی آدمی کو اجرت پر لیا جاتا ہے، وہ فرض، واجب، سنت یا فحل نہ ہو۔

(۷) اسی طرح وہ کام شرعاً مکروہ یا حرام بھی نہ ہو۔

(۸) جس چیز کو جس غرض کے لیے اجارہ پر لیا جا رہا ہے، عرف عام میں بھی اس جیسی چیز سے اسی طرح

کی منفعت حاصل کی جاتی ہو، لہذا اگر کپڑوں کے ٹکانے کے لیے درخت یا دیوار کو اجارہ پر لیا جائے تو یہ اجارہ فاسد ہوگا، کیونکہ عام عادت میں درخت یا دیوار کو اس غرض کے لیے اجارہ پر نہیں لیا جاتا۔

- (۹) جس چیز کو اجارہ پر لیا جا رہا ہے اگر وہ موقوفی (قابل التخل) چیز ہے تو وہ موقوفہ کے اجارہ میں ہو۔
 (۱۰) جس چیز کو اجرت کے طور پر مقرر کیا جائے وہ موقوفہ مال کی جنس سے نہ ہو، بلکہ اس سے الگ ہو۔
 (۱۱) مصلوبہ عقد میں کوئی ایسی شرط نہ لگائی جائے جس کا عقد کے ساتھ کوئی تعلق اور مناسبت نہ ہو۔

۳۔ شرائط لزوم:

عقد اجارہ کے منعقد، نافذ اور صحیح ہونے کے بعد اس کے برقرار رہنے کے لیے جن شرائط کا ہونا لازمی ہے وہ "شرائط لزوم" کہلاتی ہیں، یہ شرائط دو قسم کی ہیں: کچھ تو وہ ہیں جو عقد کے شروع اور ابتدا سے ہی لازم ہیں اور کچھ وہ ہیں جن پر عقد کی بقا موقوف ہوتی ہے۔

جو شرائط ابتدا ہی سے ضروری ہیں، وہ یہ ہیں:

- (۱) عقد صحیح ہو فاسد نہ ہو،
- (۲) عقد طے کرتے وقت یا قبضہ کرتے وقت اجارہ پر لی جانی والی چیز میں کوئی ایسا عیب موجود نہ ہو جو انتفاع میں خلل انداز ہوتا ہے،
- (۳) کرایہ دار مستأجر (کرایہ پر لی جانے والی چیز) کو دیکھ لے، ورنہ اسے اختیار رویت حاصل ہوگا۔
 بقا اور برقرار رہنے کے لیے جو شرائط ضروری ہیں وہ درج ذیل ہیں:
- (۴) کرایہ پر حاصل کی گئی چیز ایسے عیوب سے محفوظ رہے جو انتفاع میں خلل انداز ہوتے ہیں۔
- (۵) عاقدین یا مستأجر (کرایہ پر لی گئی چیز) میں سے کسی کو عذر لاحق نہ ہو۔
- (۶) عاقدین میں سے کوئی ایک بھی اختتام مدت تک فوت نہ ہو جائے۔

۷۔ اقسام الاجارہ:

اجارہ کی مختلف اعتبارات سے مختلف قسمیں ہیں، چنانچہ معقود علیہ کے اعتبار سے اجارہ کی دو قسمیں ہیں اور صحت و عدم صحت کے اعتبار سے اس کی تین قسمیں ہیں:

معقود علیہ کے اعتبار سے اجارہ کی قسمیں:

جس چیز پر عقد اجارہ منعقد کیا جا رہا ہو، اُس کے اعتبار سے اجارہ کی دو قسمیں ہیں:

- (۱) عقد اجارہ کسی چیز کے منافع پر منعقد کیا جائے، جیسے: گھر، دکان، اراضی، استعمال کے سامان یا

چو پایوں کا اجارہ۔

(۲) عقد اجارہ کسی کے عمل اور خدمت پر منعقد ہو، جیسے: کسی شخص کو مزدوری پر رکھنا، کسی صنعت کار کو ملازمت پر رکھنا یا کسی شخص کو اپنا کام (مثلاً: کپڑے سینا، یاد دہونا وغیرہ) حوالہ کرنا۔

اس دوسری صورت میں جس شخص کے عمل پر اجارہ منعقد ہوتا ہے، اسے اجیر کہتے ہیں۔ پھر اجیر کی دو قسمیں ہیں: اجیر خاص اور اجیر مشترک۔

اجیر خاص اور اجیر مشترک:

الف: اجیر خاص وہ اجیر ہوتا ہے جو صرف مستاجر (خواہ وہ ایک متعین شخص ہو یا گروہ جیسے: کمپنی یا گورنمنٹ) ہی کے واسطے کام کرنے کے لیے اجارہ پر رکھا جائے، جیسے: تجواہ دار ملازم یا مزدور۔

ب: اجیر مشترک وہ اجیر ہوتا ہے، جو کسی ایک متعین شخص یا متعین گروہ کے لیے کام کرنے پر مامور نہ ہو، بلکہ وہ ہر کسی کے لیے کام کرنے میں آزاد ہو، جیسے: درزی، دھوبی، ستری یا دیگر کسب گر۔

اجیر خاص و مشترک کے احکام:

اجیر خاص متعین مدت میں حاضر ہو کر اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرنے پر اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے۔ اس مدت کے دوران وہ مستاجر کی اجازت کے بغیر فرائض کی ادائیگی کے سوا نہ اپنا کام کر سکتا ہے نہ کسی اور کا، نیز بلا اجازت اپنا کام کسی اور شخص کے حوالہ بھی نہیں کر سکتا، جب کہ اجیر مشترک حوالہ شدہ کام پورا کرنے پر اجرت کا مستحق بنتا ہے۔

اسی طرح اجیر خاص سے اگر بلا تعدی غلطی سے مستاجر کا مال ضائع ہو جائے تو اس پر اس کا ضمان اور تاوان لازم نہیں ہوتا، جب کہ اجیر مشترک سے اگر بلا تعدی، غلطی سے بھی مال ضائع ہو تو صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ضامن ہوگا۔ ہاں البتہ اگر کسی ایسی وجہ سے مال ہلاک ہو جائے جس سے اجیر مشترک کے لیے احتراز ممکن نہ ہو، جیسے: آگ لگ جانے سے یا کسی اور آفتِ سماوی کے پڑنے سے تو ایسی صورت میں اس پر ضمان کا بوجھ نہیں ڈالا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اجیر مشترک مطلقاً ضامن نہیں، لیکن فسادِ زمان کی وجہ سے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ (۱)

(۱) الوجہی، تبیین الحقائق، الإجازة: ۱۳۵/۶ دارالکتب العلمیة، بیروت

صحت و عدم صحت کے اعتبار سے اجارہ کی قسمیں:

صحت و عدم صحت کے اعتبار سے اجارہ کی تین قسمیں ہیں:

(۱) - اجارہ صحیحہ (۲) - اجارہ فاسدہ (۳) - اجارہ باطلہ

۱- اجارہ صحیحہ:

جس اجارہ میں اجارہ کے تمام قسم کی شرائط موجود ہوں اور کسی قسم کی کوئی شرط مفقود نہ ہو وہ اجارہ صحیحہ

کہلاتا ہے۔

۲- اجارہ فاسدہ:

جس اجارہ میں شرائط انعقاد موجود ہوں، لیکن شرائط صحت میں سے کوئی شرط مفقود ہو جائے تو یہ اجارہ فاسدہ

کہلاتے گا۔

۳- اجارہ باطلہ:

وہ اجارہ جس میں شرائط انعقاد میں سے کوئی شرط مفقود ہو جائے، اجارہ باطلہ کہلاتا ہے۔

۸- عقد اجارہ کا حکم:

صحت و عدم صحت کے اعتبار سے اجارہ کی جو تین قسمیں بیان ہوئیں ان میں سے ہر قسم کا علیحدہ حکم ہے:

اجارہ صحیحہ کا حکم:

اجارہ صحیحہ میں مستاجر منفعۃ کا مالک بنتا ہے اور مؤجر طے شدہ اجرت کا۔ جس عقد اجارہ میں اجرت کے نقد

یا ادھار ہونے کی وضاحت نہ کی گئی ہو، اس میں عقد کے وقت سے ہی مؤجر اجرت کا مالک بن جاتا ہے اور اگر نقد یا

ادھار ہونے کی وضاحت کی گئی ہو تو حسب وضاحت ملکیت ثابت ہوگی۔

اجارہ فاسدہ کا حکم:

اجارہ فاسدہ واجب الفسخ ہوتا ہے، لیکن اگر فسخ نہ کیا جائے تو استعمال سے نافذ ہو جاتا ہے، لہذا مستاجر منافع

کا مالک بن جاتا ہے اور مؤجر اجرت کا، البتہ اجرت سے مراد اجرت مثل ہے، اجرت مستثنیٰ نہیں۔

اجارۃ باطلہ کا حکم:

اجارۃ باطلہ میں خواہ مستاجر نے مستاجر (اجارہ پر لی ہوئی چیز) کو استعمال کیا ہو یا نہ کیا ہو بہر حال اجرت لازم نہیں ہوتی، البتہ اگر ختم، مجنون یا وقف کا مال ہو تو اجرت مثل لازم ہوگی۔

۹۔ جن امور سے اجارہ اختتام تک پہنچتا ہے:

اجارہ قین امور میں سے کسی ایک سے اختتام تک پہنچ جاتا ہے:

(۱) عاقدین اقالہ کر لیں۔

(۲) مؤجر یا مستاجر میں سے کوئی ایک یا دونوں مر جائیں۔

(۳) عقد اجارہ جس وقت تک منعقد کیا گیا ہے، وہ وقت ختم ہو جائے۔ (۱)

۱۰۔ عقد اجارہ کو فسخ کرنے والے اعذار:

علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ہر وہ عذر جس کے ہوتے ہوئے معتق و علیہ سے ضرر اور نقصان کے بغیر فائدہ حاصل کرنا ممکن نہ ہو،

اُس کی وجہ سے اجارہ فسخ کیا جاسکتا ہے۔“ (۲)

یہ اعذار کبھی مستاجر کو پیش آتے ہیں، کبھی مؤجر کو اور کبھی عین مؤجر (کرایہ پر لی گئی چیز) کو۔

مستاجر کو درج ذیل اعذار پیش آسکتے ہیں:

(۱) مستاجر مفلس ہو کر عقد اجارہ کو برقرار رکھنے سے قاصر ہو جائے۔

(۲) مستاجر اپنا پیشہ تبدیل کر دے، مثلاً: زراعت سے تجارت کی طرف یا تجارت کی

طرف منتقل ہو جائے اور اس کی وجہ سے اجارہ کا برقرار رکھنے میں اس کو نقصان پہنچتا ہو۔

(۳) کرایہ دار شہر چھوڑ کر دوسری طرف سفر اختیار کر لے جس کی وجہ سے اجارہ بغیر ضرر کے برقرار نہ رہ

سکے۔

(۱) النکاحی، مبدائع و التصانیع، الإجارة، ما یبتیی بہ الإجارة: ۷۰/۸۰، دار النکب العلمیہ

(۲) ابن عابدین الشافعی، مرد المحتار، الإجارة: ۹۰/۱۱۰، مکتبہ المذاہبہ ملتان

مؤجر کو پیش آنے والے اعذار درج ذیل ہو سکتے ہیں:

(۱) مؤجر اتنا مقروض ہو جائے کہ قرض ادا کرنے کے لیے عین مستاجرہ کو فروخت کرنے کے سوا کوئی

چارہ نہ ہو۔

(۲) مؤجر کوئی چیز خرید کر اُسے اجارہ پر دے دے۔ بعد میں اس کے اندر کوئی عیب معلوم ہو جس کی

وجہ سے اُسے خیار رویت کی بنیاد پر واپس کرنا چاہیے تو اجارہ فسخ کر کے اُسے واپس کر سکتا ہے۔

(۳) کسی مزدور کو اجرت پر رکھ لیا، مگر دورانِ مدت وہ ایسا مریض ہو گیا کہ اس کام کے کرنے پر قادر نہ

رہا تو اسے بچہ عذر فسخ اجارہ کا حق حاصل ہے۔

اس کے علاوہ سفر یا ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل ہونا مؤجر کے حق میں عذر شمار نہیں ہوتا۔

عین مستاجرہ کو درپیش ہونے والے اعذار:

(۱) کسی نے ایک جگہ دکان کرایہ پر لی، مگر وہاں سے لوگوں نے ہجرت کر لی اور شہر سنسان ہو گیا تو

مستاجر کو اجارہ فسخ کرنے کا اختیار ہوگا۔

(۲) آقا نے اپنے غلام کو اجارہ پر دیا اور مدتِ اجارہ کے دوران ہی اُسے آزاد کر دیا، ایسی صورت

میں غلام کو اختیار ہوگا کہ چاہے تو اجارہ برقرار رکھے یا فسخ کر لے۔ (۱)

عقد اجارہ میں عشر:

اجارہ کی صورت میں امام ابو حنیفہؒ کے ہاں عشر مالکِ زمین پر، جب کہ صاحبین کے ہاں کاشت کار یا زمین

دار پر واجب ہے۔ بعض علما کی رائے یہ ہے کہ حالات کو دیکھا جائے گا کہ آمدن کس کی زیادہ ہوتی ہے، لیکن علامہ ابن عابدین

شامیؒ نے اس میں یوں تفصیل بیان کی ہے کہ اگر مالکِ زمین اجرت بہت زیادہ لیتا ہو اور کاشت کار کے پاس بہت کم

پچتا، تو عشر مالکِ زمین پر ہوگا اور اگر اجرت عام عادت کے موافق ہو تو پھر کاشت کار ہی کے ذمے واجب ہوگا۔ (۲)



(۱) روضة الرحی، الفقہ الاسلامی وادلتہ، العقود... الفصل الثالث عقدا لاجار: ۵/۳۸۳، دار الفکر دمشق

(۲) بدائع الصنائع، فصل فی بیان شرائط الفرضیة: ۲/۵۰۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوۃ، باب العشر:

کتاب الاجارہ

(اجارہ کے مسائل)

دینی مدارس کے مدرسین کی مدت اجارہ کی ابتدا اور انتہا

سوال نمبر (28):

اگر کوئی مدرس کسی مدرسہ والوں کے ساتھ ماہ رمضان میں آئندہ سال کے لیے تدریس کی بات کر لے اور تدریس معمول کے مطابق شوال سے شروع ہو تو یہ مدرس رمضان کی تنخواہ کا مستحق ہوگا یا نہیں؟ نیز اگر کوئی مدرس سال پورا ہونے کے بعد شعبان کے مہینہ میں مستعفی ہو جائے تو وہ رمضان کی تنخواہ کا مستحق ہوگا یا نہیں؟

بیتنا نوجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر عقد اجارہ میں ابتدائی مدت کی تعیین کی گئی ہو تو اس متعین مدت سے اجرت کا حساب شروع ہوگا اور اگر عقد میں ابتدائی مدت کی کوئی تعیین نہ ہوئی ہو تو پھر وقت عقد کو ابتدائی مدت شمار کیا جائے گا۔

عام طور پر مدارس دینیہ میں نئے سال کی ابتدا ماہ شوال سے ہوتی ہے، اس لیے اگر کسی مدرس سے عقد اجارہ شوال سے قبل طے ہو جائے تو بھی وہ شوال سے تنخواہ کا مستحق ہوگا، کیوں کہ عرف عام میں ابتدائے درس کی مدت متعین ہے۔ جہاں تک سال کے آخر میں مستعفی ہونے والے مدرس کے رمضان کی تنخواہ کا مسئلہ ہے تو چھٹیاں عموماً گزشتہ سال کے تابع ہوتی ہیں، اس لیے اجارہ باقی رکھنے والے ایام رخصت کی تنخواہ کے مستحق ہوں گے۔ ہاں اجارہ فسخ کرنے والے باہمی معاہدہ کے تابع رہیں گے اور جہاں کہیں معاہدہ صراحۃً نہ ہو تو دوسرے بڑے مدارس کے ضابطہ کو سامنے رکھیں جس کی رو سے خود مستعفی ہونے والے کو صرف شعبان کی تنخواہ دی جاتی ہے، جب کہ ادارہ کی طرف سے معاہدہ ختم کرنے کی صورت میں مدرس کو رمضان کی تنخواہ بھی دی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

یصح العقد علی مدة معلومة، أي مدة كانت، قصرت المدة کالیوم ونحوہ، أو طالت کالسنین،

ويعتبر ابتداء المدة مما سمي، وإن لم يسم شيئاً، فهو من الوقت الذي استأجرها. (۱)

ترجمہ: معلوم مدت پر عقد درست ہے، خواہ وہ مدت جتنی بھی ہو، تھوڑی مدت ہو جیسے ایک دن یا اسی طرح کوئی اور تھوڑی مدت یا لمبی مدت ہو جیسے کئی سال اور مدت کی ابتدا اس وقت سے معتبر ہوگی جو بیان کی گئی ہو اور اگر کوئی مدت بیان نہ کی جائے تو ابتدا اس وقت سے ہوگی، جب سے اجارہ پر (کوئی چیز) لی ہو۔



دُکانِ مِیعِ مشینری و سامانِ تجارتِ کرایہ پر دینا

سوال نمبر (29):

زید نے ماہانہ تین ہزار 3000 روپے کے عوض اپنی دکان عمرو کو کرایہ پر دی۔ یہ کرایہ دکان، اس کے اندر موجود مشینری اور سامانِ تجارت کے عوض ہوگا۔ (سامانِ تجارت کی قیمت تقریباً پینسٹھ ہزار 65,000 روپے ہے) دونوں کے درمیان طے ہوا کہ عمرو اس دکان میں اپنا کاروبار کرے گا۔ کاروبار میں اس کو فلاح ہو یا نقصان، بہر صورت تین سال بعد وہ زید کو دکانِ مِیعِ مشینری و سامانِ تجارت (جس کی مالیت پینسٹھ ہزار 65,000 روپے کی ہو) حوالہ کرے گا۔ از روئے شرع ان کا یہ معاملہ جائز ہے یا ناجائز؟ اگر ناجائز ہے تو اس کا اعتبار دُل جواز کی کوئی صورت بتا دیجیے۔

بینوا نؤجرہا

الجواب وبالله التوفیق:

عقدِ اجارہ کی صحت کے لیے ضروری ہے کہ جو چیز اجارہ پر دی جائے، وہ بعینہ موجود رہے اور استعمال سے اس کا وجود ختم نہ ہو۔

صورتِ مسئلہ میں دُکان اور مشینری کو کرایہ پر دینا تو درست ہے، لیکن سامانِ تجارت چونکہ خرید و فروخت کی وجہ سے باقی نہیں رہتا، اس لیے اس کو اجارہ پر دینا درست نہیں۔ اس کے جواز کی صورت یہ ہے کہ:

(۱)..... مستأجر اس سامان کو قیماً خرید لے اور اجارہ صرف دُکان اور مشینری کا ہو۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ مالک سامانِ تجارت نکال کر دُکان خالی کر دے اور صرف دُکان و مشینری کرایہ پر دے۔

والدلیل علی ذلک:

ومن شرائط انعقاد کما فی الطحطاوی عن الہندیۃ : قیام المعقود علیہ. (۱)

ترجمہ: اور (اجارہ کے) انعقاد کی شرائط میں سے جیسا کہ طحطاوی میں ہے: "معقود علیہ (وہ مال جس پر عقد کیا جا رہا ہو) قائم رہتا ہے۔"



عقدِ اجارہ میں معقود علیہ قائم رہنے کی شرط

سوال نمبر (30):

زید نے اپنی گاڑی ایک سال کے لیے بکر کو ماہانہ دس ہزار کے حساب سے اجارہ پر دے دی۔ بکر نے دو تین ماہ کا کرایہ ادا کر دیا، مگر پھر وہ کرایہ دینے سے قاصر ہو گیا، اس لیے اس نے زید سے عقدِ اجارہ فسخ کرنے کا مطالبہ کیا لیکن زید اسے فسخ کرنے کو تیار نہ ہوا اور صاف کہہ دیا کہ ایک سال کے لیے معاہدہ ہو چکا ہے، اس لیے ایک سال تک بہر حال تم مجھے ماہانہ کرایہ ادا کرو گے۔ بکر نے اس کا یہ حل نکالا کہ وہ زید سے کہتا ہے کہ "میں تمہاری گاڑی بیچ کر اس کی قیمت کاروبار میں لگا دوں گا اور تمہیں ماہانہ دس ہزار کرایہ دیتا رہوں گا۔ سال گزرنے کے بعد اصل رقم بھی واپس کر دوں گا۔" براہ کرم اس صورت کا شرعی حکم بیان کر کے ممنون فرمائیں۔

بیٹو! انڈیا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام نے عقدِ اجارہ کی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی لکھی ہے کہ جو چیز اجارہ پر دی جائے اس کا وجود برقرار رہے، چنانچہ اگر اس کا وجود ہی ختم ہو جائے تو اجارہ خود بخود ختم ہو جاتا ہے۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر بکر زید کی اجازت سے اس کی گاڑی بیچ دے تو عقدِ اجارہ خود بخود ختم ہو جائے گا اور یہ رقم زید کی ملکیت ہوگی۔ پھر اگر دوسرا عقد کیے بغیر بکر زید کی اس رقم سے کاروبار شروع کر لے اور زید کو ماہانہ دس ہزار روپے دیتا رہے تو یہ سود کے زمرہ میں شمار ہوگا، البتہ اس کی جائز صورت یہ ہو سکتی ہے کہ عقدِ اجارہ کے فسخ کرنے کے

(۱) شرح المحلۃ لعالم الاناسی، المادۃ: ۱۱۵، کتاب الاجارۃ، الباب الثانی فی المسائل المتعلقة بالاحرۃ، الفصل

بعد متعاقبین ایک دوسرا بنایا عقد کر لیں اور زید گاڑی بیچ کر اس کی رقم بکر کو مضاربہ پر دے دے اور اپنے لیے تلخ میں سے فیصد کے لحاظ سے ایک حصہ متعین کر دے۔

والدلیل علی ذلک :

يشترط في صحة الإجارة قيام وبقاء أربعة أشياء: العاقدین والعامل المعقود عليه، وبدل الإجارة إن كان من العروض وإذا عدم أحد هؤلاء، فلا تصح الإجارة. (۱)
ترجمہ:

عقد اجارہ کی صحت کے لیے چار چیزوں کا قیام اور بقا ضروری ہے: (۱) عاقدین (یعنی بالغ اور مشتری) (۲) بدل (۳) و مال جس پر عقد کیا گیا ہو (۴) بدل الاجارہ، اگر وہ سامان میں سے ہو۔ جب ان میں سے کوئی ایک چیز بھی باقی نہ رہے تو اجارہ صحیح نہ ہوگا۔



رہن رکھنے کی شرط پر عقد اجارہ

سوال نمبر (31):

زید عمر کو اس شرط کے ساتھ زمین اجارہ پر دیتا ہے کہ وہ زید کے ساتھ 20,000 روپے بطور رہن رکھے گا۔ یہ معاملہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

رقم بطور رہن رکھنے کی شرط کے ساتھ زمین کا اجارہ جائز ہے، لیکن ایسی صورت میں مالک زمین مرہونہ چیز کو اپنے پاس محفوظ رکھ کر اسے کسی قسم کے استعمال میں نہیں لائے گا۔

مسئول صورت میں حسب بیان اگر زید عمر کو زمین اجارہ پر دیتا ہے اور اس سے رقم بطور رہن وصول کرتا ہے تو یہ معاملہ درست ہے، البتہ اس رقم کو محفوظ رکھ کر اس میں ہر قسم کے تصرف سے اجتناب کرے گا۔

(۱) شرح المحلة لسليم رستم، مادة: ۱۷۷، کتاب الإجارة، الباب الثاني في المسائل المتعلقة بالاجرة، الفصل

الثاني في شروط انعقاد الإجارة ونفاذها: ص ۲۵۳

والدلیل علی ذلك:

لو استاجر داراً أو شيئاً وأعطى بالأجر رهنًا جاز. (۱)
ترجمہ: اگر (کسی نے) گھریا کوئی اور چیز کرایہ پر لی اور اجرت کے عوض رہن رکھ لیا تو یہ جائز ہے۔



بینک میں بطور کھلاڑی ملازمت

سوال نمبر (32):

ایک شخص بینک میں ملازم ہے، لیکن وہ بطور کھلاڑی بینک کی طرف سے کھیل رہا ہے۔ بینک میں اس کا کام صرف اتنا ہوتا ہے کہ وہ اپنی تنخواہ لینے یا کسی تقریب میں شرکت کے لیے جاتا ہے، ورنہ اس کا کام گراؤنڈ میں کرکٹ کھیلنا ہے۔ کیا اس صورت میں اس کھلاڑی کے لیے بینک سے تنخواہ لینا جائز ہے؟

بینواتو جردا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی ایسی چیز پر اجرت لینا جائز نہیں، جو غیر مقصودی ہو اور کرکٹ کا غیر مقصودی ہونا کسی سلیم الطبع شخص پر مخفی نہیں، لہذا کرکٹ پر اجرت لینا جائز نہیں، البتہ اگر مذکورہ شخص بینک میں ملازم ہے، لیکن بینک نے اسے صرف کھیل کے لیے فارغ کیا ہے اور کھیل سے مقصود کھیل برائے کھیل نہیں، بلکہ بینک کی تشہیر ہے تو چونکہ تشہیر ایک مقصودی کام ہے، لہذا اس تشہیر کی بنا پر اس کی تنخواہ کو حرام نہیں کہا جاسکتا، البتہ دیگر مفاسد کے ساتھ ایک غیر شرعی ادارہ، یعنی سودی ادارہ کی تشہیر کی بنا پر اس ملازمت سے حتی الوسع بچنے اور دستبردار ہونے کی کوشش کرنی چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

(الإجارة) وهي تملك نفع مقصودة من العين. قال ابن عابدين: (مقصودة من العين) أي في

الشرع، ونظر العقلاء. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الرهن، الباب الأول فی تفسیرہ ورنہ، الفصل الثالث: ۴۳۵/۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الإجارة، ۵، ۴/۹

ترجمہ:

اجارہ کسی کو ایسے منافع کا مالک بنانے کا نام ہے، جو بالذات مقصود ہو۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ جو شریعت اور اہل دانش کے ہاں مقصود ہو۔

❦❦❦

ڈاکٹر فیس کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (33):

کسی مریض کے مرض کی تشخیص اور پھر محض اس کو دوائی لکھنے کی صورت میں کیا ڈاکٹر مریض سے فیس وصول کر سکتا ہے؟

بینوا نؤجروا

الغیر الرب رب اللہ الشوق فیس:

خیر فیہم رے کہ ڈاکٹر اپنے اس تجربہ اور فہم کی فیس لیتا ہے، جس کی بنا پر وہ مرض کی تشخیص کرتا ہے اور معائنہ، فہم اور تجزیہ کی بنا پر تشخیص قابل اجرت چیزیں ہیں، لہذا ڈاکٹر کا مریض سے مناسب فیس وصول کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

الإجارة نوعان: نوع یرد علی منافع الأعیان، کاستیجار الدور، والأراضی..... ونوع یرد علی

العمل کاستیجار المحترفين للأعمال. (۱)

ترجمہ:

اجارہ کی یہ دو قسمیں ہیں: ایک وہ ہے جو اعیان کے منافع پر منعقد ہوتی ہے، جیسے گھروں کو اجارہ پر لینا اور دوسری قسم وہ ہے جو عمل پر منعقد ہوتی ہے، جیسے: کب گر (صنعت کار) لوگوں کو کام کے لیے اجارہ پر لینا۔

❦❦❦

حکومت کا ڈاکٹروں کے لیے معین فیس مقرر کرنا

سوال نمبر (34):

کیا حکومت ڈاکٹر حضرات کے لیے کوئی فیس مقرر کر سکتی ہے؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فیس ڈاکٹر اور مریض کے باہمی معاہدہ سے طے ہوتی ہے، لہذا اس میں حکومتی مداخلت مناسب نہیں، تاہم جہاں کہیں ڈاکٹر حضرات مریض کی حالت اور ضرورت سے غلط فائدہ اٹھاتے ہوئے فیس لینے میں زیادتی اور تجاوز کرتے ہوں تو ایسی صورت میں حکومت فیس کی حد مقرر کر سکتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یسعر حاکم إلا إذا تعدی الأرباب عن القیمة تعدیا فاحشا، فیسر بمشورة أهل الراي. (۱)
ترجمہ: اور حاکم کسی چیز کی قیمت مقرر نہیں کر سکتا، مگر جب تاجر حضرات قیمت میں حد سے زیادہ تجاوز کریں تو پھر دانش مند لوگوں کے مشورہ سے قیمت مقرر کر سکتا ہے۔



ڈیجیٹل کیمروں کی مرمت پر اجرت

سوال نمبر (35):

میری ری بیئرنگ کی دکان ہے جس میں مختلف الیکٹرانک چیزوں کی ری بیئرنگ کرتا ہوں، خصوصاً ڈیجیٹل کیمروں کی ری بیئرنگ میں بندہ مشہور ہے۔ کیا میرے لیے ان کیمروں کی ری بیئرنگ اور ان پر اجرت لینا جائز ہے؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی ایسی چیز کی مرمت کرنا جائز ہے جو فی نفسہ معصیت کے لیے نہ ہو، لیکن اس کا

استعمال جائز و ناجائز دونوں طرح کے کاموں کے لیے ہو سکتا ہو۔

صورت مسئلہ میں ڈیجیٹل کیمرہ بذات خود معصیت کا آلہ نہیں، بلکہ اس کے ذریعہ بہت سے تعمیری اور جائز امور سرانجام دیے جاسکتے ہیں، لہذا اس کی مرمت کرنا اور اس پر اجرت لینا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ماقامت المعصية بعينه بکرمه بینه تحریما، والا فتزیهها. (۱)

ترجمہ: جس چیز کی ذات کے ساتھ معصیت متعلق ہو اس کی بیچ کر وہ تحریمی ہے، ورنہ تزویجی ہے۔

وإن استاجرہ لیکتب له غناء بالفارسیة أو بالعربیة، فالمختار أنه محلل؛ لأن المعصية فی القراءة.

(۲)

ترجمہ: اگر کسی نے دوسرے شخص کو اجرت پر لیا، تاکہ اس کے لیے فارسی یا عربی میں گانا لکھے تو مختار قول کے مطابق جائز ہے، کیونکہ گناہ گانا گانے میں ہے (لکھنے میں نہیں)۔



سرکاری ملازم کا کم خرچ کر کے زیادہ ظاہر کرنا

سوال نمبر (36):

میرا بھائی سرکاری ملازم ہے۔ بعض اوقات سرکاری کام کے لیے انہیں بھیجا جاتا ہے اور یہ اجازت ہوتی ہے کہ تم ایسی جگہ رہائش اختیار کر سکتے ہو جس کا خرچ چھ سو روپے تک ہو، اگر چھ سو کی بجائے تین سو روپے والی جگہ رہائش پذیر ہو کر چھ سو روپے کا بل بنایا جائے تو از روئے شرع یہ درست ہے یا نہیں؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی سرکاری ملازم کو ادارہ کی طرف سے بطور بونس اور الائنس کے نقد پیسے ملتے ہوں (جیسے گھر کا کرایہ اور ٹرانسپورٹ کی سہولت کے لیے مخصوص رقم) تو وہ پیسے لینا اور ان میں ہر قسم کا تصرف کرنا جائز ہے۔

(۱) الدر المختار علی صدور المختار، کتاب الجہاد، باب البغاة: ۶/۲۲۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإحارۃ، الباب السادس عشر فی مسائل الشیوع: ۴/۱۵۰

جہاں تک صورتِ مسئلہ کا تعلق ہے، تو حکومت کا یہ کہنا کہ تم چھ سو روپے تک خرچہ کر سکتے ہو، انتظام اکثر کی تحدید اور اباحت ہے کہ تم اتنی مقدار تک خرچہ کر سکتے ہو اور وہ تمہیں ملے گا، لہذا مذکورہ شخص چھ سو روپے تک خرچہ کا مجاز رہے گا۔ چونکہ یہ کہنا تمہلیک اور استحقاق کے درجہ میں نہیں، اس لیے باوجود کم خرچہ کے زیادہ مقدار لکھنا اور اسے اپنا حق سمجھنا غلط فہمی اور کذب بیانی ہے جس سے بچنا لازم ہے، البتہ جہاں کہیں کسی ملازم کو متعلقہ ذمہ داری نبھانے کے عوض متعین رقم کا استحقاق دیا جائے تو پھر خرچہ کی شرح کم ہونے کے باوجود معاہدہ کی بنیاد پر مقررہ رقم (جو خرچہ سے زائد ہو) وصول کر سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو استصحبہ علی أن یجعل له رزقا کل شهر فهو جائز، إمامان بین مقدار ما یعطیه، فالعقد جائز؛ لأن المعقود علیہ منفعہ، وهو معلوم، وإن لم یبین مقدار ذلك فهو فی هذا کالقاضی، وللقاضی أن یأخذ رزقا بقدر کفایتہ من بیت المال، فکذلك من ینوب عن القاضی فی شیء من عملہ. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی (قاضی) نے ایک شخص کو اپنے ساتھ اس شرط پر رکھا کہ اُسے ماہوار رزق (خرچہ) دے گا تو ایسا کرنا جائز ہے۔ اگر وہ خرچہ کی مقدار بیان کرے تو یہ عقد جائز ہے کیوں کہ اس شخص کے منافع پر عقد کیا گیا ہے جو معلوم ہیں لہذا ان کی اجرت جائز ہے۔ اور اگر مقدار بیان نہیں کی گئی تو اس صورت میں یہ شخص قاضی کی طرح ہے۔ جس طرح قاضی کے لیے بیت المال سے بقدر کفایت خرچہ وصول کرنا جائز ہے، اسی طرح جو شخص قاضی کے کسی عمل میں اس کا نائب ہوگا (اس کے لیے بھی بقدر کفایت خرچہ لینا جائز ہوگا)۔

عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: أكسبر الكبراء الإشراف بالله، وقتل النفس، وعقوق

الوالدين، وقول الزور، وأقوال وشهادة الزور. (۲)

ترجمہ:

حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: کبیرہ گناہوں میں بڑا گناہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کرنا، کسی کو قتل کرنا، والدین کی نافرمانی اور جھوٹی بات کہنا ہے۔ یا آپ ﷺ نے فرمایا جھوٹی گواہی دینا۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، فصل فی المنفقات: ۱/۲۵۴، ۲/۱۵۲

(۲) الصحيح البخاری، کتاب الذمات، باب قول الله ومن احيها: ۲/۱۵۵

سامان کی منتقلی کے لیے مقررہ اجیر کا دوسرے کو اجیر مقرر کرنا

سوال نمبر (37):

میں ایک کمپنی کے لیے اپنی گاڑی میں سامان لے جاتا ہوں اور ان سے کرایہ وصول کرتا ہوں۔ کبھی ان کا سامان میں خود لے جاتا ہوں اور کبھی کمپنی مجھے سامان حوالہ کر کے کرایہ ملے کر لیتی ہے تو میں سامان وصول کر کے کسی دوسری گاڑی کے حوالہ کرتا ہوں اور ان کو اپنی طرف سے کرایہ (جو کمپنی سے مجھے ملنے والے کرایہ سے کم ہوتا ہے) ادا کر دیتا ہوں۔ پھر کمپنی کچھ روز بعد مجھے کرایہ ادا کرتی ہے۔ اس صورت میں مجھے جو نفع ملتا ہے، یہ میرے لیے حلال ہے یا حرام؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کسی کو سامان کے نقل و حمل کے لیے اجیر بنا دیا جائے تو اجیر پر لازم ہوتا ہے کہ وہ سامان خود مقررہ جگہ تک پہنچائے، کسی اور کے حوالہ نہ کرے کیونکہ بسا اوقات وہ اجیر خود مستند ہوتا ہے اور وہ جس کے حوالہ کرتا ہے وہ معتمد نہیں ہوتا۔ تاہم اگر موجد کی طرف سے یہ اجازت ہو کہ اجیر کسی اور کے ذریعے بھی سامان لے جاسکتا ہے تو ایسی صورت میں اجیر وہ چیز کسی اور کو کرایہ پر دے کر اپنے لیے نفع کما سکتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر کمپنی کا صرف آپ پر اعتماد ہو اور وہ آپ کو اجازت نہ دیتی ہو کہ آپ سامان کسی اور کے حوالہ کریں تو آپ کے لیے سامان کسی دوسری گاڑی والے کے حوالہ کر کے نفع کمانا جائز نہیں، البتہ اگر کمپنی کی طرف سے آپ پر خود سامان لے جانے کی پابندی نہ ہو تو آپ اسے کسی اور کے حوالہ کر کے نفع کما سکتے ہیں۔

واسئل علی زللہ:

(وان اطلق كان له) أي للأجير أن يستأجر غيره. (۱)

ترجمہ:

اور اگر موجد نے مطلقاً اجیر بنایا تو اس کو، یعنی اجیر کو یہ اختیار ہے کہ دوسرے کو (اس کام کے کرنے کے لیے)

اجیر بنا دے۔

لیز پر لی گئی دکان کسی اور کو اجارہ پر دینا

سوال نمبر (38):

میں نے ایک دکان PDA سے تینتیس سال کے لیے لیز پر لی ہے۔ کیا میں اسے کسی اور کو کرایہ پر دے سکتا ہوں؟ وضاحت فرمائیں۔

بینوا و بنوہما

الجواب وبالله التوفیق:

لیز پر لی گئی دکان آگے کسی اور کو اجارہ پر دینا جائز ہے، بشرطیکہ زیادہ سے زیادہ وہی کرایہ متعین کیا جائے جو پہلے اجارہ میں طے ہوا ہے۔ اگر اس سے زیادہ کرایہ مقرر کیا گیا تو اس زائد رقم کو صدقہ کرنا لازم ہوگا، البتہ اگر لیز پر لینے والے نے دکان میں اپنی طرف سے کوئی اضافہ کیا ہو اور پھر اس کے عوض زیادہ کرایہ مقرر کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

والله لیل علی ذلک:

وَإِذَا اسْتَأْجَرَ دَارًا وَقَبَضَهَا، ثُمَّ أَجَرَهَا فَإِنَّهُ يَحْزُونَ أَجَرَهَا بِمِثْلِ مَا اسْتَأْجَرَهَا أَوْ أَقْلَ، وَإِنْ أَجَرَهَا بِأَكْثَرِ مِمَّا اسْتَأْجَرَهَا، فَهِيَ جَائِزٌ أَيْضًا إِلَّا أَنَّهُ إِنْ كَانَتْ الْأَجْرَةُ الثَّانِيَّةُ مِنْ جِنْسِ الْأَجْرَةِ الْأُولَى، فَإِنَّ الزِّيَادَةَ لَا تَطِيبُ لَهُ وَيَتَصَدَّقُ بِهَا. (۱)

ترجمہ:

اور جب گھر کرایہ پر لیا اور اس کو قبض کیا، پھر کسی اور کو کرایہ پر دیا تو جس قیمت کے عوض پہلے کرایہ پر لیا ہے، اگر اسی قیمت کے برابر یا اس سے کم قیمت پر کرایہ پر دیا ہو تو یہ جائز ہے اور اگر اس سے زیادہ قیمت پر دے دے تو یہ بھی جائز ہے، لیکن اگر دوسرا اجارہ پہلے اجارہ کے جنس میں سے ہو تو پھر زیادتی اس کے لیے حلال نہ ہوگی، بلکہ اس کو صدقہ کرے گا۔



کرایہ پر لی گئی دکان کا ایک حصہ کسی اور کو کرایہ پر دینا

سوال نمبر (39):

میں نے ایک دکان ماہانہ پندرہ ہزار روپے کے عوض دو سال کے لیے کرایہ پر لی ہے اور اس میں ایک کمپیوٹر والے کو جگہ دے کر اس سے ماہانہ 5000 روپے کرایہ وصول کرتا ہوں۔ کیا یہ کرایہ وصول کرنا میرے لیے جائز ہے؟
بیتواتنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

اجارہ پر حاصل کی گئی دکان میں کسی کو جگہ دے کر اس سے کرایہ وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ کرایہ پوری دکان کے کرایہ سے زیادہ نہ ہو یا اگر زیادہ ہو تو دکان میں کرایہ دار نے کسی ایسی چیز کا اضافہ کیا ہو جس کے عوض وہ اضافی کرایہ وصول کرتا ہو اور دوسری شرط یہ ہے کہ کسی ایسے شخص کو کرایہ پر نہ دی جائے جس کی صنعت و حرفت دکان کی تعمیر کو متاثر کرے۔

مستولہ صورت میں دکان کا کچھ حصہ کمپیوٹر والے کو پانچ ہزار ماہانہ کرایہ کے عوض دیا ہے جو کہ پوری دکان کے کرایہ سے کم ہے اور کمپیوٹر کے کام سے دکان کی تعمیر پر بھی کوئی منفی اثر نہیں پڑتا، اس لیے یہ معاملہ درست ہے اور کرایہ وصول کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

یحوز استئجار دار أو حائوت بدون بیان من یسکنها، ولا بیان ما یعمل فیہا، فللمستأجر أن یسکنها بنفسه أو یسکنها غیره بإجارة، أو إعارة، ونحوهما. (۱)

ترجمہ: دکان یا گھر کو کرایہ پر لینا، رہنے والے یا اس میں کام کرنے والے کی وضاحت کے بغیر بھی جائز ہے۔ سو کرایہ دار کو اختیار ہے کہ خود اس میں سکونت اختیار کرے یا کسی اور کو اس میں اجارہ پر یا عاریتاً بسائے۔

وله أن یسکنها وحده، أو یسکن غیره معه، ولو شرط علیہ المولج أن یسکنها وحده، وكذا کل ما لا یختلف بالاستعمال، فإن التقید فیہ باطل؛ لأنه غیر مفید. (۲)

(۱) شرح المحلة لتسلیم رستم باز، المادة: ۵۲۲، کتاب الإجارة، الباب السادس فی أنواع المأجور: ص ۲۸۴

(۲) أيضاً

ترجمہ: اور کرایہ دار کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اس میں اکیلے رہے یا کسی اور کو بھی اپنے ساتھ سکونت دے دے، اگرچہ مؤجر (مالک) نے اکیلے رہنے کی شرط لگائی ہو اور اسی طرح ہر وہ جگہ جس میں استعمال کی وجہ سے کوئی اثر نہیں پڑتا تو اس کے اجارے میں مخصوص قید لگانا باطل ہے، اس لیے کہ اس (تقید) کا کوئی فائدہ نہیں۔



کرایہ پر لی گئی چیز واپس اصل مالک کو کرایہ پر دینا

سوال نمبر (40):

زید نے عمرو سے چار لاکھ روپے ایڈوانس لے کر اس کو اپنی دکان کرایہ پر دے دی۔ عمرو نے آگے ناصر کو کرایہ پر دی اور ناصر نے واپس زید (اصل مالک) کو کرایہ پر دے دی۔ کیا ان کا یہ معاملہ شرعاً درست ہے؟

بیشوا تنویر

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام نے کرایہ پر لی گئی چیز کو آگے کرایہ پر دینے کے جو احکام بیان کیے ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کرایہ دار اصل مالک کو وہ چیز کرایہ پر نہیں دے سکتا، خواہ بلا واسطہ خود دے یا کسی اور کو کرایہ پر دے دے اور پھر وہ دوسرا کرایہ دار اصل مالک کو کرایہ پر دے دے، دونوں صورتیں درست نہیں، کیونکہ اس میں مالک کو اپنی ہی چیز کرایہ پر دی جاتی ہے اور یہ جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں چونکہ دوسرے کرایہ دار (ناصر) نے دکان اصل مالک (زید) کو کرایہ پر دی ہے، اس لیے یہ معاملہ درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(المستأجر إيجار المأجور من آخر أي من غير مؤجره، أما من مؤجره، فلا يجوز سواء كان مؤجره مالکاً، أو مستأجراً من المالك؛ لأن المستأجر في حق المنفعة قائم مقام المملو، فإن أجرة المأجور يكون قد ملك المالك منافع ملكه، وهو غير جائز شرعاً، وإن تخلل ثالث بين المؤجر والمستأجر، وبه يفتی. (۱)

ترجمہ: کرایہ دار کو یہ اختیار ہے کہ وہ کرایہ پر لی ہوئی چیز کو کرایہ پر دینے والے کے علاوہ کسی اور کو کرایہ پر دے دے، جب کہ کرایہ پر دینے والے کو (وہی چیز) اجارہ پر دینا جائز نہیں۔ خواہ وہ (مؤجر) اس چیز کا مالک ہو یا مالک سے کرایہ پر لینے والا ہو، کیونکہ کرایہ دار منفعہ کے حق میں کرایہ پر دینے والے کا قائم مقام ہوتا ہے۔ سو اگر کرایہ دار مؤجر کو وہ چیز کرایہ پر دے دے تو یہ ایسا ہوگا کہ اس نے مالک کو اس کی ملک کے منافع کا مالک بنادیا اور یہ شرعاً جائز نہیں، اگرچہ کرایہ دار اور کرایہ پر دینے والے کے درمیان کوئی تیسرا شخص حائل ہو جائے، پھر بھی جائز نہیں۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔



روزانہ سو روپے کے عوض رکشہ کسی ڈرائیور کو اجارے پر دینا

سوال نمبر (41):

ہمارے ہاں اکثر لوگ رکشہ خرید کر کسی ڈرائیور کو روزانہ سو روپے کے عوض کرایہ پر دے دیتے ہیں۔ پھر چاہے ڈرائیور کچھ کمائے یا نہ کمائے، بہر حال اس سے متعین رقم وصول کی جاتی ہے۔ کیا یہ معاملہ شرعاً جائز ہے؟

بیتوا نزعہوا

الجواب وبالله التوفیق:

مسئلہ معاملے میں اجرت بھی متعین ہے اور مدت بھی اس لیے شرعاً اس کو اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔ ڈرائیور کچھ کمائے یا نہ کمائے، بہر حال وہ مقررہ کرایہ مالک کو دینے کا پابند ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

ولا نصح حتی تكون المنافع معلومة والأجرة معلومة. (۱)

ترجمہ: اور اجارہ صحیح نہیں یہاں تک کہ منافع اور اجرت معلوم ہو۔

من استأجر دابة يوماً لأجل الركوب، فحبسها المستأجر في منزله، ولم يركبها حتى مضى اليوم، فإن استأجرها للركوب في المصير يجب عليه الأجر لتمكنه من الاستيفاء في المكان الذي أضيف إليه العقد. (۲)

(۱) الہدایہ، کتاب الاجارات: ۲۹۶/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة الباب الثانی فی بیان أنه متى تحب الأجرة وما تعلق به من الملك وغيره: ۴۱۳/۴

ترجمہ:

جس نے ایک دن کے لیے جانور سواری کے لیے کرایہ پر لیا، پھر اس کو کرایہ دار نے اپنے گھر میں ٹھہرایا اور اس پر سوار نہ ہوا، یہاں تک کہ دن گزر گیا تو اگر شہر میں سواری کے لیے کرایہ پر لیا تھا تو اس پر کرایہ لازم ہوگا، کیونکہ جس جگہ کی طرف عقد کی نسبت کی گئی تھی، اس میں مالک نے اس کو منفعت حاصل کرنے کی قدرت دی ہے۔



ایڈوانس فروخت کیے گئے ٹکٹ کی رقم استعمال کرنا

سوال نمبر (42):

اگر گاڑی میں سفر کرنے کے لیے پہلے سے ٹکٹ خرید لیا جائے تو ٹکٹ استعمال کرنے سے قبل گاڑی کا مالک اس رقم کو استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیٹو! نوچو ہوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی گاڑی میں سفر کرنے سے قبل اس کا ٹکٹ خریدنا جائز ہے اور مالک کے لیے ٹکٹ کے استعمال سے قبل اس رقم کو اپنی استعمال میں لانا درست ہے، کیونکہ معاملہ کی رُو سے وہ اس رقم کا مالک بن جاتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ثم الأجرة تستحق بأحد معان ثلاثة: إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو باستيفاء المعقود عليه. (۱)

ترجمہ:

تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں اجرت کا استحقاق بن جاتا ہے:

(۱)..... بغل ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲)..... یا عین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳)..... یا معقود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الثانی فی بیان أنه متى تحب الأجرة وما يتعلق به من الملك وغيره:

ایڈوانس کی واپسی میں تاخیر کی وجہ سے جرمانہ مقرر کرنا

سوال نمبر (43):

زید نے عمرو کو تین سال کے لیے دکان کرایہ پر دی۔ طے ہوا کہ عمرو تین لاکھ روپے ایڈوانس اور چھ ہزار روپے ماہوار کرایہ ادا کرے گا۔ اب یہ مدت پوری ہو چکی ہے اور عمرو زید سے ایڈوانس کی واپسی کا مطالبہ کرتا ہے، مگر اس کے پاس رقم موجود نہیں، اس لیے عمرو اس سے کہتا ہے کہ جب تک تم مجھے یہ ایڈوانس واپس نہیں کرتے، میں دکان کرایہ کے بغیر استعمال کرتا رہوں گا اور اگر کسی دوسرے شخص کو کرایہ پر دیتے ہو تو وہ کرایہ میں وصول کروں گا۔ کیا شرعیہ صورت جائز ہے؟

بیٹھو! سوچو!

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عمرو کے تین لاکھ روپے زید کے ذمے قرض ہیں جس کا ادا کرنا زید کی ذمہ داری ہے، البتہ اگر وہ کسی وجہ سے فی الفور اس کی ادائیگی سے قاصر ہو تو عمرو کے لیے اس کی پاداش میں زید سے مزید مدت کے لیے بلا عوض دکان رد کرنا یا دکان حوالہ کر کے اس کا کرایہ لینا سود کے زمرے میں شامل ہو کر ناجائز اور حرام ہے، اس لیے اس سے احتراز ضروری ہے۔

ہاں اگر یہ صورت اختیار کی جائے کہ زید ہی دکان عمرو کو دوبارہ کرایہ پر دے دے اور عمرو کرایہ ادا کرنے کی بجائے زید کے ذمے واجب الادا قرض سے منہا کرتا رہے، یہاں تک کہ قرض ختم ہو جائے یا وہ نقد ادا کر دے تو اس میں کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

الربوا فضیل مال بلا عوض فی معاوضۃ مال بمال۔ (۱)

ترجمہ: سود اس منفعت کو کہا جاتا ہے جو اموال کے باہم تبادلے میں بلا عوض حاصل ہو۔



امام مسجد کو پیشگی تنخواہ دینا

سوال نمبر (44):

ہماری مسجد کے امام صاحب کو کچھ رقم کی ضرورت ہے جو وہ پیشگی تنخواہوں کی شکل میں لینا چاہتا ہے۔ مسجد کے کمیٹی والے اس کو چند مہینوں کی تنخواہ ایڈوانس میں دے سکتے ہیں یا نہیں؟ حکم واضح فرمائیں۔

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

تنخواہ دار امام چونکہ اجیر خاص کے حکم میں ہے اور اجیر کو مؤجر یا ادارہ کی رضامندی سے پیشگی تنخواہ دی جاسکتی ہے، اس لیے اگر کمیٹی والوں کو امام پر اعتماد ہو کہ وہ ایڈوانس تنخواہ لینے کے بعد بلا اطلاع امامت چھوڑ کر کہیں جائے گا نہیں تو پھر پیشگی تنخواہ دینے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

الأجر لا يملك بنفس العقد، ولا يجب تسليمه به عندنا عيناً كان أو ديناً، كذا في الكافي..... ثم الأجرة تستحق بأحد معان ثلاثة: إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو باستيفاء المعقود عليه. (۱)
ترجمہ:

نفس عقد کی وجہ سے اجرت ملک میں داخل نہیں ہوتی اور ہمارے ہاں صرف اس (نفس عقد) کی وجہ سے (اجرت کا) حوالہ کرنا بھی واجب نہیں۔ اسی طرح کافی میں بھی لکھا ہے.... پھر تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت سے اجرت کا استحقاق بن جاتا ہے:

(۱)..... مغل ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲)..... یا معین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳)..... یا معقود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإحصاء، الباب الثانی فی بیان أنه متى تجب الأجرة وما يتعلق به من الملك وغيره:

امام مسجد کو تنخواہ کی بجائے "اڑہ" دینا

سوال نمبر (45):

ہمارے علاقہ میں امام مسجد کو ماہانہ تنخواہ کی بجائے ہر فصل میں ایک مخصوص مقدار دی جاتی ہے، جس کو "اڑہ" کہتے ہیں۔ کیا اس طرح کرنا درست ہے؟

بیٹو! اڑہ دے دو

الجواب وبالله التوفیق:

امام مسجد کو تنخواہ میں روپوں کی بجائے غلہ دینا مریض ہے، لیکن اس میں دو باتوں کی رعایت ضروری ہے:

(۱)..... غلہ کی مقدار متعین ہو، مثلاً 20 من گندم یا 15 من جو وغیرہ۔ آج کل اڑہ میں مقدار متعین نہیں ہوتی، عموماً فصل کا کوئی مخصوص حصہ دیا جاتا ہے جس کی مقدار نامعلوم ہوتی ہے، ایسا کرنا درست نہیں۔

(۲)..... یہ غلہ تنخواہ میں دیا جائے، عشر میں نہیں، کیوں کہ تنخواہ کے ساتھ عشر کی نیت کرنا درست نہیں۔ ایسی صورت میں عشر ادا نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

والأجرة في الإجازات معتبرة بالثمن في البياعات..... فما يصلح ثمناً في البياعات، يصلح أجرة في الإجازات، ومالا فلا. (۱)

ترجمہ: جو چیز بیع میں ثمن بننے کی صلاحیت رکھتی ہو وہ اجارہ میں اجرت بننے کی صلاحیت رکھتی ہے۔۔۔۔۔ اور جو ثمن بننے کی صلاحیت نہ رکھے، وہ اجرت بھی نہیں بن سکتی۔



مالک زمین کو اجارہ میں پیسے یا گندم دینا

سوال نمبر (46):

ایک مالک زمین نے دوسرے شخص کو اپنی دس کنال زمین پانچ سال کے لیے اجارہ پر دے دی اور یہ کہا کہ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الإجارة، فصل فی انواع شرائط رکن الإجارة: ۶/۱۸، ۱۹

سالانہ مجھے دس من گندم یا پانچ ہزار روپے دو گے، کیا یہ عقد درست ہے؟

بیشوا تخریجاً

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے زمین کے اجارہ میں ہر وہ چیز عوض کے طور پر مالک زمین کو دی جاسکتی ہے جو خرید و فروخت کے معاملہ میں عوض بننے کی صلاحیت رکھتی ہو، چاہے وہ پیسے ہوں یا فائدہ وغیرہ۔

صورت مسئلہ میں مالک زمین کا دس من گندم یا پانچ ہزار روپے کے عوض اپنی زمین اجارہ پر دینا درست ہے، لیکن ان دونوں میں سے کسی ایک کی تعیین کی جائے، تاکہ بعد میں اختلاف پیدا نہ ہو۔

والدلیل علی ذلك:

ما جاز أن يكون ثمنًا في البيع، جاز أن يكون أجرة في الإجارة؛ لأن الأجرة ثمن المنفعة، فتعتبر بمن المبيع، ومراده من الثمن ما كان بدلاً عن شيء، فدخل فيه الأعيان. (۱)

ترجمہ:

جس چیز کا خرید و فروخت میں ثمن بننا جائز ہو، اس چیز کا عقد اجارہ میں اجرت بننا بھی جائز ہے، کیوں کہ اجرت کسی چیز سے فائدہ اٹھانے کا عوض ہوتا ہے، لہذا اس کا قیاس بیع کے ثمن پر کیا جاتا ہے اور ثمن سے مراد ہر وہ چیز ہے جو عوض بن سکتا ہو، لہذا اس میں اعیان داخل ہیں۔



جبرار کی گئی تنخواہ پر منافع

سوال نمبر (47):

میرا بھائی فوج میں ملازم ہے۔ تقریباً تین سال قبل کسی وجہ سے اس نے صوبیدار میجر کے ساتھ تلخ کلامی کی، جس کی بنا پر اس نے میرے بھائی کی تنخواہ روک دی اور تین سال تک تنخواہ نہیں دی۔ اب یہ تنخواہ جمع ہو کر تقریباً ایک لاکھ نوے ہزار روپے (1,90,000) بن گئی ہے اور اس کے ساتھ ہی حکومت کی طرف سے اکیس ہزار (21,000) روپے بطور منافع مزید جمع ہو گئے ہیں۔ اب حکومت یہ اصل رقم بمع منافع کے ادا کر رہی ہے۔ کیا ہمارے

(۱) البحر الرائق، کتاب الإجارة، باب تعريف الإجارة، تحت قوله (ما يصح ثمنًا صبح أجرة) ۵۰۸/۷

لیے اس نفع کو وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص حکومت ملازم کے اختیار کے بغیر جبراً کچھ مدت تک روک کر نفع کے ساتھ ادا کرے تو ملازم کے لیے اس نفع کا وصول کرنا جائز ہے، خواہ وہ سود ہی کے نام سے کیوں نہ ہو۔ اس لیے کہ درحقیقت یہ حکومت کی طرف سے عطیہ ہوتا ہے، سود نہیں، لہذا محض سود کے نام پر ہونے کی وجہ سے، جب کہ حقیقت میں سود نہ ہو، یہ نفع حرام متصور نہیں ہوتا، بلکہ یہ اضافہ تنخواہ کا حصہ متصور ہوگا۔

صورت مسئلہ میں اگر فوج کے ملازم سے حکومت نے کسی وجہ سے جبراً بلا اختیار تین سال کی تنخواہیں روک لی ہوں اور تین سال کے بعد نفع سمیت ادا کر رہی ہو تو ملازم کے لیے اس کا لینا جائز ہے۔ شرعاً اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

الأجر لا يملك بنفس العقد، ولا يحب تسليمه به عندنا عيناً كان أو ديناً، كذا في الكافي.....

ثم الأجرة تستحق بأحد معان ثلاثة: إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو باستيفاء المعتود عليه. (۱)

ترجمہ:

نفس عقد کی وجہ سے اجرت ملک میں داخل نہیں ہوتی اور ہمارے ہاں صرف اس (نفس عقد) کی وجہ سے (اجرت کا) حوالہ کرنا بھی واجب نہیں۔ اسی طرح کافی میں بھی لکھا ہے۔ پھر تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت سے اجرت کا استحقاق ہوتا ہے

(۱)..... مقرر ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲)..... یا معین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳)..... یا معتود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔



(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الإحصارۃ، الباب الثانی فی بیان أنه متى تحب الأجرة وما يتعلق به من الملك وغيره:

ایام تعطیل میں عمل کرنے کا معاوضہ

سوال نمبر (48):

سرکاری ملازمین کو سال میں جب چاہیں دس دن کی چھٹی کرنے کا اختیار ہوتا ہے۔ جو ملازم سال بھر کوئی چھٹی نہیں کرتا، انہیں حکومت دس دن کی اضافی تنخواہ دیتی ہے۔ کیا ان کے لیے یہ رقم وصول کرنا جائز ہے؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جو سرکاری ملازمین حکومت کی طرف سے دیے گئے اختیار اور سہولت کے مطابق سال میں دس دن کی چھٹی کرنے کی بجائے سال بھر ڈیوٹی دیتے رہے ہوں، انہیں حکومت چھٹی کے ان دس دنوں میں عمل کرنے کی وجہ سے جو اضافی تنخواہ دیتی ہے، یہ اجرت ہی کا حصہ ہے، اس لیے ملازمین کے لیے یہ اضافی تنخواہ وصول کرنا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والأجير الخاص: الذي يستحق الأجرة بتسليم نفسه في العدة. (۱)

ترجمہ:

اور اجیر خاص وہ ہے جو (عمل کی) مدت میں اپنے آپ کو کام کے حوالہ کرنے سے اجرت کا مستحق بنتا ہے۔



بھائی سے مشترکہ مکان استعمال کرنے کا کرایہ وصول کرنا

سوال نمبر (49):

دو بھائی ایک مکان میں شریک ہیں۔ بڑا بھائی اپنی فیملی کے ساتھ امریکہ میں رہتا ہے، اس لیے گھر میں دس سال سے صرف چھوٹا بھائی رہائش پذیر ہے۔ ابھی تک دونوں بھائیوں کے تعلقات اچھے تھے، اس لیے بڑے بھائی کو اس پر کوئی اعتراض نہ تھا۔ کچھ ماہ پہلے کسی بات پر ان کے تعلقات خراب ہو گئے ہیں، اس لیے اب بڑا بھائی چھوٹے بھائی سے کہتا ہے کہ تم مجھے اس گھر میں رہنے کے گزشتہ دس سالوں کا آدھا کرایہ ادا کرو گے اور آئندہ بھی اگر تم اس میں رہتے

ہو تو مجھے آدھا کرایہ دو گے۔ کیا اس کو اس مسئلہ کا حق حاصل ہے؟

بیشواختر مہر

الجواب وبالله التوفیق:

جب شرکا میں سے کوئی ایک شریک مشترک چیز اکیسے استعمال کر رہا ہو اور دوسرے شریک نے اس سے ہر قدر اعتداجارہ نہیں کیا ہو تو یہ اپنے حصے کو استعمال کرنے والا شمار ہوتا ہے، لہذا بعد میں اس سے کرایہ کا مسئلہ گونا گونا گونہ ہے، البتہ اگر وہ باقاعدہ معاہدہ کے تحت پہلے سے کرایہ کی تعیین کرے تو پھر اس سے مسئلہ کا حق حاصل رہتا ہے۔

مسئلہ صورت میں جن دو بھائیوں کا مشترک مکان ہے اور چھوٹا بھائی اس مکان سے اکیسے اس میں رہ کر پذیر ہے تو اگر بڑے بھائی نے پہلے سے اس کو کرایہ دینے کا پابند نہیں بنایا تھا تو اس سال بعد گزشتہ مدت کے کرایہ کا مطالبہ کرنا درست نہیں، البتہ آئندہ کے لیے جب تک اس نے اپنے حصے کا کرایہ وصول کرنے کا کہہ دیا ہے، اس لیے دونوں آپس میں کرایہ متعین کریں اور پھر گھر استعمال کرنے والا نصف حصہ کا کرایہ ادا کرتا رہے۔

والدلیل علی ذلك:

إذا سكن أحد الشريكين مدة في دار بدون إذن الآخر فبعدمه ما يكتسب له ملك نفسه، فعليه أن يلزمه الأجرة لأجل حصته شريكه..... لكن لو حضر الشريك الآخر وتفاوضي الآخر من الشريك الساكن، فسكن بعده، لزمه الآخر عن حصته شريكه لأنه يكون شريكاً. (۱)

ترجمہ:

جب دو شرکا میں سے ایک دوسرے کی اجازت کے بغیر کسی مدت تک گھر میں سکونت اختیار کرے تو وہ اپنی ملکیت میں ساکن شمار ہوگا، اسی وجہ سے اس پر دوسرے شریک کے حصے کی اجرت لازم نہیں ہوتی۔۔۔۔۔ لیکن اگر دوسرا شریک حاضر ہو کر ساکن شریک سے اجرت کا مطالبہ کرے اور وہ (ساکن) اس کے بعد بھی وہاں رہائش پذیر رہے تو شریک کے حصے کے برابر اجرت اس کے ذمے لازم ہوتی ہے، اس لیے کہ یہ (شریک کا مطالبہ دوسرے شریک پر اجرت) لازم کرنا ہی ہے۔



(۱) شرح المحللہ للسلبہ رستم سائر المصنف: ۱۰۷۵، کتاب انواع الشركات، باب فی کلیة تصرف فی الاموال

ایڈوانس دینے کی صورت میں ماہانہ کرایہ میں کمی

سوال نمبر (50):

ہمارے علاقہ میں یہ رسم چلی ہے کہ بعض لوگ اپنی زمین بطور اجارہ اس طور پر دیتے ہیں کہ مالک کرایہ دار سے پیشگی رقم بطور ایڈوانس کرایہ وصول کرتا ہے اور اس کی وجہ سے اجارہ میں تخفیف کرتا ہے۔ اس طرح رہن رکھنے سے نجات مل جاتی ہے اور مالک کو نقد رقم حاصل ہو جاتی ہے، جسے وہ استعمال بھی کرتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ طریقہ کار جائز ہے یا ناجائز؟

بینرا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ میں اگر پیشگی رقم بطور ایڈوانس کرایہ کے وصول کی جاتی ہو تو مالک کے لیے اس کا استعمال جائز ہے اور اس کی وجہ سے ماہانہ کرایہ میں کمی کرنا بھی مریض ہے، اس لیے کہ جس طرح بیع و شرا میں نقد اور ادھار معاملہ میں قیمت میں تفاوت رکھنا جائز ہے، اسی طرح اجارہ میں بھی پیشگی ادا کرنے کی صورت میں کم کرایہ اور ماہانہ قسطوار ادا کرنے کی صورت میں زیادہ کرایہ مقرر کرنا جائز ہے۔

لیکن اگر پیشگی رقم بطور رہن یا قرض حسنہ دی جاتی ہو اور اس کی وجہ سے کرایہ میں کمی کی جائے تو پھر یہ قرض سے انقاع کی ایک صورت ہو کر سود مشور ہوگی لہذا جائز نہ ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

لأن للأجل شبهاً بالمبيع، ألا يرى أنه يزاد في الثمن لأجل الأجل. (۱)

ترجمہ: مدت کو بیع سے مشابہت حاصل ہے، کیونکہ یہ بات مشاہدہ میں آچکی ہے کہ اس کی وجہ سے قیمت میں مدت کی وجہ سے اضافہ کیا جاتا ہے۔

أو اقترضه، و شرط شرطاً له فيه منفعة؛ لما روي عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن قرض جز

نفعاً. (۲)

(۱) الهدایہ، البیوع، المرابحة والتولیة: ۷۸/۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب القرض، فصل فی الشروط: ۵۹۸/۱۰

ترجمہ:

اور یا کوئی (کسی کو) قرض دے دے اور اس میں ایسی شرط لگائے کہ جس میں اس کا نفع ہو (تو وہ قرض درست نہیں) کیونکہ حضور ﷺ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے اس قرض سے جو کسی قسم کی منفعت سمجھنے والا ہو۔



مدت اجارہ کے دوران کرایہ میں اضافہ کرنا

سوال نمبر (51):

ہماری مسجد کے سامنے فٹ پاتھ پر چار آدی بیٹھ کر دکان چلاتے ہیں۔ مسجد کی کمیٹی والوں نے ان کے ساتھ دو سال کے لیے ماہانہ تین سو 300 روپے کرایہ طے کیا ہے۔ ایک سال گزرنے کے بعد اب کمیٹی والوں نے کرایہ بڑھا کر پندرہ سو 1500 روپے کر دیا ہے۔ دکان والے اس کرایہ پر راضی نہیں، مگر مجبوراً ناراضگی سے ادا کر رہے ہیں۔ کیا یہ رقم مسجد میں لگانا جائز ہے؟

بیٹھو! بیٹھو!

الجواب وبالله التوفیق:

معاملات میں شریعت کسی پر زبردستی کی اجازت نہیں دیتی اور نہ ہی کسی دوسرے کی ملکیت میں بے جا تصرف جائز سمجھتی ہے، اس لیے کسی بھی عقد میں متعاقبین (عقد کرنے والے) کی رضامندی کو بنیادی حیثیت حاصل ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ عقد کا تعلق اپنی ملکیت کے ساتھ ہو۔

صورت مسئلہ میں اگر یہ فٹ پاتھ حکومت کی ملکیت ہے تو مسجد والوں کا حکومت سے باقاعدہ اجازت لیے بغیر اس کو کرایہ پر دینا درست نہیں، البتہ اگر یہ مسجد کے حدود میں داخل ہو تو پھر مسجد کے متولی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ فٹ پاتھ کسی کو کرایہ پر دے دے۔ تاہم اجارہ کی مدت ختم ہونے سے قبل کرایہ میں اضافہ کرنے کی دو جوہات ہو سکتی ہیں:

(۱)..... پہلی وجہ: کرایہ میں اضافہ محض تعنت اور کرایہ دار کو نقصان پہنچانے کی غرض سے کیا گیا ہو۔ اس قسم کے اضافے کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں۔

(۲)..... دوسری وجہ: اضافہ متعلقہ جگہ کی قیمت بڑھ جانے کی وجہ سے مسجد کے مفاد کو مد نظر رکھ کر کیا گیا ہو تو اس صورت میں یہ اضافہ شرعاً درست ہے اور مسجد میں اس رقم کو صرف کرنا جائز ہے۔

واضح رہے کہ پہلی صورت میں بھی جب کرایہ دار اپنے اختیار سے اجارہ فسخ کر لے کی بجائے اضافی کرایہ ادا کر رہے ہوں تو اس کا استعمال بھی شرعاً مسجد میں جائز ہے۔ کمیٹی والوں کے اس غیر مناسب اقدام کی وجہ سے کرایہ داروں کی ناراضگی کرایہ کی حلت پر اثر انداز نہیں ہوتی۔

والدلیل علی ذلك:

إذا أجزر ناظر الموقف إجارة صحيحة بأجرة المثل، ثم حصلت زيادة على المستأجر في الأجرة المسمومة في أثناء المدة. وحاصل ما ذكره في الدر، وحواشيه، والأشباه، وشروحها أن الزيادة إن كانت إضراراً وتعنتاً، وفسرها ابن نجيم في فتاواه بالزيادة التي لا يقبلها إلا واحد، أو اثنان، فلا تقبل. وإن كانت زيادة في نفسها لغلو سعرها عند الكل أو لكثرة رغبة الناس في استئجاره، تقبل، على ما هو المختار. وحينئذ يعرضها الناظر على المستأجر الأول، فإن قبل بالزيادة، فهو أحق من غيره. (۱)

ترجمہ:

جب وقف کا نگہبان (وقف کی ہوئی چیز کو) اجرت مثل کے ساتھ اجارہ پر دے دے۔ پھر مدت کے دوران مقرر شدہ اجرت پر اضافہ کیا جائے تو درمختار، اس کے حاشیہ، اشباہ اور اس کے شروع نے جو ذکر کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ "اگر یہ زیادتی (مستأجر) کو ضرر پہنچانے اور تعنت کی نیت سے کی ہو اور ابن نجیم نے تعنت کی تشریح یوں کی ہے کہ "وہ اضافہ جو ایک، دو اشخاص کے علاوہ کوئی قبول نہ کرتا ہو" تو یہ (اضافہ) قبول نہیں کیا جائے گا اور اگر یہ اضافہ اس چیز کی ذات کی وجہ سے ہو، یعنی سب لوگوں یا اکثر لوگوں کے نزدیک یا رغبت کی وجہ سے اس کی قیمت میں اضافہ ہوا ہو تو پھر یہ (اضافہ) مختار قول کے مطابق قابل قبول ہوگا۔

ایسے وقت میں ناظر سب سے پہلے اس پرانے کرایہ دار کو یہ اضافہ پیش کرے گا۔ اگر وہ اس کو قبول کر لے تو وہ دوسروں کی بہ نسبت اس کا زیادہ حقدار ہے۔



(۱) شرح المحلة لعالم الأئمانسي، المادة: ۴۱۶، الاحكام، الباب الثاني في بيان المسائل المتعلقة بالأجرة، الفصل الأول

مکان کرایہ پر دے کر اس میں دخل اندازی کرنا

سوال نمبر (52):

ایک صاحب نے اپنا مکان کرایہ پر دیا ہے جس میں ایک باپردہ گھرانہ رہائش پذیر ہے اور مالک کو بروقت کرایہ ادا کرتا ہے، مگر یہ صاحب کبھی کبھی گھر کے اندر آتا ہے جس کی وجہ سے خواتین کو تکلیف ہوتی ہے اور پردہ کرنے میں دشواری کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ کیا اس کا یہ فعل درست ہے؟

بینوا نؤمروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص اپنی مملوکہ چیز کرایہ پر دے دے تو مدت اجارہ کے دوران یہ اس سے کسی قسم کا فائدہ لینے کا حق نہیں رکھتا۔ لہذا صورت مسئلہ میں مالک کا کرایہ پر دیے ہوئے مکان میں کبھی کبھار آنا جانا، جب کہ کرایہ داروں کو اس سے تکلیف بھی ہو، درست نہیں، البتہ اگر ان کی رضامندی سے کسی ضرورت کے تحت اجازت لے کر اندر جانا چاہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إذا انعقدت الإجارة صحيحة على العدة، أو المسافة بلزم تسليم المأجور للمستأجر. (۱)

ترجمہ:

جب اجارہ مدت یا مسافت کے بیان کے ساتھ صحیح طور پر منعقد ہو جائے تو اجارہ پر لی گئی چیز کرایہ دار کو حوالہ کرنا لازم ہو جاتا ہے۔



غیر مسلم افسر کے ماتحت کام کرنا

سوال نمبر (53):

کیا ایک مسلمان کے لیے جائز ہے کہ وہ کسی فرم یا کمپنی میں غیر مسلم افسر کے تحت ملازمت کرے؟

(۱) شرح المعطلة خالداً الأناصی، المادة: ۵۸۳، الإجارة، الباب السابع فی وظيفة الآخر والمستأجر: ۶۸۲/۲

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ غیر مسلم کی ملازمت اس طور پر کرنا کہ جس سے اسلام اور مسلمانوں کی توہین لازم نہ آتی، وہ جائز ہے، تاہم جہاں کہیں اس میں مسلمانوں کی تحقیر یا دین اسلام کی توہین کا شائبہ ہو تو ایسی ملازمت سے احتراز بہتر ہے۔
والدلیل علی ذلك:

المسلم إذا أحر نفسه من الكافر ليعتد به جاز، ويكره. وقال الفضلي: لا يجوز في الخدمة، وما فيه إذلال، بخلاف الزراعة والسقي. (۱)

ترجمہ: اگر کوئی مسلمان کسی کافر کی خدمت اجرت کے عوض کرے تو جائز ہے، تاہم ایسا کرنا مکروہ ہے۔ فضلی نے فرمایا کہ ایسی خدمت جائز نہیں، جس میں ذلیل ہونا پڑے، بخلاف زراعت اور آب پاشی کے۔



گاڑی کے سپیئر پارٹس اجارہ پر دینا

سوال نمبر (54):

کیا دکان دار کسی گاڑی والے کو سپیئر پارٹس یا گاڑی کے ٹائر کرایہ پر دے سکتا ہے؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ میں اجارہ نام ہے کسی چیز کے منافع سے اجرت کے عوض فائدہ حاصل کرنا، بشرطیکہ اس میں عقد اجارہ کے جملہ شرائط موجود ہوں۔

لہذا اگر صورت مسئلہ میں مدت اور کرایہ معلوم ہو تو گاڑیوں کے ٹائر اور سپیئر پارٹس کرایہ پر دینے میں شرعاً کوئی قباحہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

يشترط أن تكون الأجرة معلومة. (۲)

(۱) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الاجارات، الفصل العاشر فی المحظر والاباحۃ: ۱۱۹/۳

(۲) شرح المحلة لمسلم وستم باز، الكتاب الثاني فی الاجارة، الفصل الثالث، المادة: ۴۰، ص/۲۵۴

ترجمہ: اجارہ (کی صحت) کے لیے شرط یہ ہے کہ اجرت معلوم ہو۔

بشترط فی الإجارة أن تكون المنفعة معلومة بوجه يكون مانعا للمنازعة. (۱)

ترجمہ: (جس) منفعت (پراجارہ منعقد ہو رہا ہو اس) کا اس طرح معلوم ہونا (اجارہ کی صحت کے لیے) شرط ہے جو باہمی نزاع کے لیے مانع ہو۔



ٹریول ایجنٹ کی آمدنی

سوال نمبر (55):

آج کل ٹریول ایجنٹ لوگوں کے لیے مختلف ممالک کے ویزے لگاتے ہیں، چونکہ یہ ویزے مخصوص مدت کے لیے ہوتے ہیں، لہذا مدت پوری ہونے کے بعد ان لوگوں کا اس ملک میں رہنے کا کوئی جواز نہیں رہتا، لیکن اکثر لوگ ان ممالک کا ویزہ لے کر وہاں پر غیر قانونی طور پر چھپ جاتے ہیں، کیا ان لوگوں کے اس فعل کی بنا پر ٹریول ایجنٹ کی اجرت پر کچھ اثر پڑتا ہے؟

بینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

ٹریول ایجنٹ اور اس کے مؤکل کے درمیان ویزہ کے حصول کے لیے جو رقم متعین کی جاتی ہے، وہ سروے چارجز ہیں، جو ٹریول ایجنٹ کی خدمت کا عوض ہے، لہذا اس خدمت پر اجرت لینے میں کوئی قباحت نہیں۔

جہاں تک مؤکل کا تعلق ہے تو کسی ملک میں داخلہ اور خروج کے قوانین کی پابندی اس کا قانونی اور شرعی فرض ہے، تاہم اگر وہ کسی ملک کے قوانین کا احترام نہیں کرتا تو وہ خود اس کا ذمہ دار ہے، اس کا اثر ایجنٹ کی اجرت پر نہیں پڑتا۔

والدلیل علی ذلک:

وإذا اشترطت الأجرة في الوكالة، وأوفاهها الوكيل استحق الأجرة. (۲)

(۱) شرح المحلة لسليم رستم باز، الكتاب الثاني في الإجارة، الفصل الثالث في شروط صحة الإجارة، المادة: ۲۵۱، ص ۲۵۴/

(۲) شرح المحلة لسليم رستم باز، كتاب الوكالة، الباب الثالث في أحكام الوكالة، المادة: ۱۴۶۷، ص ۷۸۹/

ترجمہ:

اور جب وکالت میں اجرت مشروط کی گئی ہو اور وکیل وکالت (یعنی اپنی ذمہ داری) پوری کرے تو وہ اس کا مستحق بن جاتا ہے۔



قصاب کی اجرت

سوال نمبر (56):

عیدالاضحیٰ کے موقع پر بعض لوگ قربانی کا جانور ذبح کرنے کے لیے قصاب کی خدمات حاصل کرتے ہیں اور اس کے عوض پیسے دیتے ہیں، شرعاً قصاب کو اجرت دینا کیسا ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے جانور کو ذبح کرنے کے لیے کسی دوسرے شخص کی خدمات حاصل کرنا اور اس کی خدمت کے عوض اس کو اجرت دینا جائز ہے، لہذا کسی جانور کے ذبح کرنے کے لیے قصاب کو اجرت دینا اور اس کے لیے وصول کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وبحوز الاستبحار علی الذکاة لأن المقصود منها قطع الأوداج دون إفاقة الروح، وذلك

یفدر علیہ (۱)

ترجمہ:

اور ذبح کرنے کے لیے (کسی کو) کرایہ پر لینا جائز ہے، کیونکہ اس سے مقصود (جانور کی) رگیں کاٹنا ہے نہ کہ روح کا نکالنا اور یہ (شخص) اس پر (یعنی رگیں کاٹنے) پر قادر ہے۔



شفائے مرض کے لیے آیت قرآنی پڑھنے یا لکھنے پر اجرت

سوال نمبر (57):

کسی بیماری سے شفا یابی کے لیے قرآنی آیات پڑھنے یا لکھنے پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! نوجو!

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے آیت قرآنیہ کو بطور علاج پڑھ کر اس پر اجرت لینا جائز ہے۔ کتب احادیث میں بعض صحابہ کا عمل مذکور ہے کہ انہوں نے شفا کے لیے آیات قرآنیہ پڑھنے پر اجرت لی ہے اور آنحضرت ﷺ نے ان کی عمل کی تصدیق فرمائی۔

لہذا کسی بیماری کی شفا یابی کے لیے پڑھے گئے قرآنی آیات کے عوض اجرت وصول کرنا صحیح ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

حَوْرُوا الرِّقْبَةَ بِالْأَجْرَةِ، وَلَوْ بِالْقُرْآنِ، كَمَا ذَكَرَهُ الطَّحَاوِيُّ؛ لِأَنَّهُ لَا يَسْتَعْبَادُ مُحَضَّةً، بَلْ مِنْ

التداوي. (۱)

ترجمہ: اجرت پر تعویذ کو علمائے جائز قرار دیا ہے، اگرچہ تعویذ قرآنی آیات پر مشتمل ہو، جیسا کہ طحاوی نے ذکر کیا ہے، کیوں کہ یہ صرف عبادت کے طور پر نہیں، بلکہ علاج کے لیے ہے۔



کرایہ کی گاڑی چار گھنٹے بعد واپس کرنے پر پورے دن کا کرایہ وصول کرنا

سوال نمبر (58):

آج کل رینٹ اے کار والے حضرات جب گاڑی کرایہ پر دیتے ہیں تو دو دن پورے دن، یعنی چوبیس گھنٹے کے حساب سے گاڑی کرایہ پر دیتے ہیں، اگر کسی شخص کی ضرورت چار گھنٹوں میں پوری ہو جائے اور گاڑی واپس کرے تو پھر

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، مطلب تحریرمہم فی عدم حواجز الاستیجار علی

التلاؤ ذوالنبیل: ۷۸/۹

بھی وہ لوگ پورے دن کا کرایہ وصول کرتے ہیں، شرعاً ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا نژہردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر ریٹ اسے کاروائے حضرات اور گاہک کے درمیان معاملہ ایک دن کے لیے ہوا ہو اور ریٹ اسے کاروائے کی طرف سے قبل از وقت مجزی حوالہ کرنے کا کوئی ذکر نہ ہو تو اگر گاہک اپنی خوشی سے چار گھنٹے بعد گاڑی واپس کرتا ہے تو وہ عمل چوبیس گھنٹوں کا کرایہ ادا کرنے کا پابند ہوگا، صرف چار گھنٹے کا کرایہ ادا کرنا کافی نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

(فیجب الآخر لدار قبضت ولم تسکن) لوجود تمکنه من الانتفاع. (۱)

ترجمہ:

ایسے گھر کا کرایہ واجب ہوگا جس میں وہ قبض نہیں رہتا لیکن اس کے قبضہ میں ہے، کیوں کہ وہ اس (گھر) سے فائدہ اٹھانے پر قادر ہے۔



بیوی کی ملازمت کرنا

سوال نمبر (59):

چاؤید نے ایک مالدار عورت سے شادی کی، چاؤید کی مالی حالت کافی کمزور ہے، لیکن وہ نہایت خوددار آدمی ہے، اپنی بیوی سے ایک پیسہ لینے کا رد ادائیگی نہیں، اب وہ تنخواہ پر اپنی بیوی کی گاڑی چلاتا ہے، شرعاً ایسا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟

بیشوا نژہردا

الجواب وبالله التوفیق:

نقہ بے کرام کی آرا کے مطابق اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے اجرت کے عوض کوئی خدمت لے لے تو ایسا کرنا مریض ہے، البتہ چاؤید کا تنخواہ کے عوض اپنی بیوی کی گاڑی چلانا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو استأجرت المرأة زوجها لينخدمها في البيت بأجر مسمى فهو جائز. (۱)

ترجمہ:

اگر عورت نے اپنے شوہر کو معین اجرت پر رکھ لیا، تاکہ گھر میں اس کی خدمت کرے تو ایسا کرنا جائز ہے۔



جعلی سند کے ذریعے حاصل کردہ ملازمت کی تنخواہ

سوال نمبر (60):

اگر ایک شخص F.A کے امتحان میں فیل ہو چکا ہو، لیکن جعلی سند بنا کر ایک ایسی جگہ ملازمت حاصل کرے، جہاں کم از کم انٹرمیڈیٹ تعلیم کی ضرورت ہو تو اس کی تنخواہ حلال ہوگی یا حرام؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اجیر خاص کو اجرت اس کے عمل کے عوض ملتی ہے۔ لہذا اگر وہ مفوضہ کام صحیح طرح سے سرانجام دینے پر قادر ہو اور مقررہ وقت میں اپنی حاضری یقینی بناتا ہو تو اس کے لیے اجرت لینا جائز ہوتا ہے۔ مسئلہ صورت کے مطابق جب کوئی شخص جعلی سند کے ذریعہ ملازمت حاصل کرتا ہے تو اگر وہ مفوضہ ڈیوٹی بخوبی سرانجام دینے پر قادر ہو تو اس کے لیے تنخواہ لینا حلال ہے، لیکن ملازمت حاصل کرنے کے لیے اختیار کیا گیا یہ طریقہ بہر حال ناجائز اور حرام ہے، کیونکہ اس میں جھوٹ، دھوکہ دہی اور دوسروں کے حق پر ڈاکہ ڈالنے جیسے سنگین گناہوں کا ارتکاب کیا گیا ہے، جبکہ نااہلیت کی صورت میں تنخواہ لینا بھی جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

تعتقد الإجارة بالإيجاب والقبول كالبيع. (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الإجارة: ۱۵/۶

(۲) شرح المحلة لسليم رستم باز، المادة: ۱۳۳، کتاب الإجارة، الباب الثاني في المسائل المتعلقة بالأجرة: ص ۶۴۳

ترجمہ: اجارہ بیع کی طرح ایجاب و قبول سے منہ قند ہوتا ہے۔

يشترط في صحة الإجارة رضا العاقدین. (۱)

ترجمہ: صحت اجارہ کے لیے عائدین کی رضا مندی شرط ہے۔



کذب بیانی سے حاصل کردہ ملازمت کی تنخواہ

سوال نمبر (61):

بندہ سول ایوی ایشن اتھارٹی میں بطور Typist بھرتی ہوا ہے۔ بھرتی ہوتے وقت مجھ سے زیادہ قابل لڑکے بھی موجود تھے، لیکن میرے ایک رشتہ دار نے میرے نمبر کسی طرح سے زیادہ دکھا کر مجھے بھرتی کروا دیا۔ پھر انٹرویو میں بھی میں نے تھوڑا بہت جھوٹ بولا، اب کیا مجھے اس پوسٹ کی تنخواہ لینا حلال ہے یا نہیں؟ جب کہ میں مکمل ڈیوٹی کرتا ہوں اور افسران بالا میرے کام سے مطمئن اور راضی ہیں۔

بیشوا تنویر

الجواب وبالله التوفیق:

دھوکہ، جھوٹی گواہی اور کذب بیانی کبیرہ گناہوں میں سے ہیں جن کا ارتکاب کسی مسلمان کو زیب نہیں دیتا۔ بالخصوص جب کہ اس سے دوسروں کے حقوق متاثر ہونے کا بھی اندیشہ ہو، تاہم اگر کسی محکمہ میں بھرتی ہونے کے لیے ان گناہوں کا ارتکاب کیا جائے تو ان گناہوں کی سنگینی اپنی جگہ، لیکن اگر ملازم میں ملبوسہ امور بخوبی سرانجام دینے کی صلاحیت موجود ہو اور وہ وقت مقرر پر ڈیوٹی دیتا ہو تو اس کے لیے تنخواہ لینا حلال ہے۔

مسئلہ صورت میں سائل کا کسی رشتہ دار کے ذریعہ نمبرات زیادہ دکھا کر اپنا نام میرٹ پر لانا اور پھر انٹرویو میں جھوٹ بولنا شرعی اور اخلاقی جرم ہے جس کا کفارہ چھی تو بہ اور استغفار کے سوا کچھ نہیں، لیکن اس طرح بھرتی ہونے کے بعد اگر واقعی حسب بیان سائل مکمل ڈیوٹی کرتا ہو اور افسران بالا اس کے کام سے مطمئن ہوں تو اس کے لیے تنخواہ لینا حلال ہے۔

والدلیل علی ذلك :

تعتقد الإجارة بالإيجاب والقبول كالبيع. (۱)

ترجمہ: اجارہ بیع کی طرح ایجاب و قبول سے منعقد ہوتا ہے۔

يشترط في صحة الإجارة رضا العاقدین. (۲)

ترجمہ: صحت اجارہ کے لیے عاقدین کی رضامندی شرط ہے۔



مسجد کا کمرہ کرایہ پر دینا

سوال نمبر (62):

ہماری مسجد میں ایک کمرہ ہے جو بالکل خالی پڑا ہے اور مسجد کی ضروریات سے فارغ ہے، کیا ہم وہ کسی کو کرایہ پر دے سکتے ہیں؟ جب کہ کرایہ کی رقم ہم مسجد ہی میں خرچ کریں گے۔

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

وقف مسجد کا کوئی حصہ کسی کو کرایہ پر دینا شرعاً جائز نہیں۔ یہ مسجد کے تقدس اور احترام کے منافی ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ کمرہ مسجد کے حدود میں شامل ہو تو اس کو کرایہ پر دینا جائز نہیں اس سے احتراز ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك :

قيم المسجد لا يجوز له أن يبنى حوائط في حد المسجد، أو في فناءه؛ لأن المسجد إذا جعل حائطاً، ومسكناً تسقط حرمة. (۳)

(۱) شرح المحلة لمسلم، رشم باز، المادة: ۴۳۳، كتاب الإجارة، الباب الثاني في المسائل المتعلقة بالأجرة: ص/۲۴۲۔

(۲) أيضاً، المادة: ۴۴۸، كتاب الإجارة، الباب الثاني في المسائل المتعلقة بالأجرة: ص/۲۵۱۔

(۳) الفتاوى الهندية، كتاب الوقف، الباب الحادي عشر في المسجد وما يتعلق به: ۲/۶۶۲۔

ترجمہ

مسجد کے متولی کے لیے جائز نہیں کہ وہ مسجد کے حدود یا اس کے صحن میں رکائیں تعمیر کرے، اس لیے کہ جب مسجد (کے کسی حصے) کو دکان یا جائے سکونت بنایا جائے تو اس کا احترام ختم ہو جائے گا۔



مسجد کے چندہ سے قاری صاحب کو تنخواہ دینا

سوال نمبر (63):

مسجد میں بچوں کو پڑھانے والے قاری صاحب کی تنخواہ کا انتظام چندہ سے کیا جاتا ہے۔ چندہ دہندہ گان متعین لوگ ہیں اور چندہ سے تنخواہ دینے کا اعلان بھی دوتا ہے۔ کیا ایسا کرنا جائز ہے؟

بیتوا نؤجہدوا

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد میں بچوں کو پڑھانے کے لیے قاری صاحب کی تقرری مسجد کی ضروریات میں سے ہے، اس لیے فقہائے کرام نے مسجد کے چندہ سے مسجد میں پڑھانے والے قاری صاحب کی بقدر کفالت تنخواہ کا انتظام جائز رکھا ہے۔ مسئلہ صورت میں جب کہ چندہ دہندہ گان بھی متعین ہیں اور چندہ سے قاری صاحب کو تنخواہ دینے کا اعلان بھی کیا جاتا ہے تو اس کے جواز میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا۔

والدلیل علی ذلک:

(ویدأ من غلته بعمارتہ) ثم ما هو أقرب لعمارتہ کلامام مسجد، ومدرس مدرسة يعطون بقدر

کفایتہم۔ (۱)

ترجمہ:

وقف کی آمدن سے اس کی تعمیر پر خرچ سے ابتدا کی جائے گی، پھر جو تعمیر سے قریب تر ہو (اس میں خرچ کیا جائے گا) جیسا کہ مسجد کا امام اور مدرسہ کا مدرس، ان کو بقدر کفایت دیا جائے گا۔

وکیل بالشراء کا متعاقدین سے خفیہ طور پر اپنے لیے نفع کمانا

سوال نمبر (64):

ایک شخص نے اپنی مشینری فروخت کرنے کے لیے کسی کو وکیل بنایا اور اجرت مقرر نہیں کی۔ اس وکیل نے وہ مشینری کسی کے ہاتھ بچاس ہزار روپے میں فروخت کر دی اور مالک کو چالیس ہزار روپے دے کر کہا کہ میں نے مشینری چالیس ہزار میں فروخت کر دی۔ یوں اس نے دس ہزار روپے مالک یا مشتری کو اطلاع دیے بغیر خود رکھ لیے۔ اب مالک کو کہیں سے معلوم ہوا ہے کہ وکیل نے مشینری بچاس ہزار روپے میں فروخت کی ہے۔ ایسی صورت میں کیا وہ وکیل سے بتایا رقم کا مطالبہ کر سکتا ہے یا نہیں؟

واضح رہے کہ مؤکل کو پہلے سے اس بات کا یقین تھا کہ یہ وکیل مفت میں یہ خدمت نہیں کرتا، بلکہ اپنے لیے ضرور کوئی مزدوری کاٹے گا۔

بیشوا خزرجی

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے وکیل کا اپنی دکالت پر اجرت لینا جائز ہے، البتہ اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر مؤکل نے وکیل مقرر کرتے وقت اجرت متعین کی ہو تو متعین کردہ اجرت لازم ہوگی، ورنہ اگر پہلے سے اجرت متعین نہ ہوئی ہو تو پھر دیکھا جائے گا کہ یہ وکیل دوسرے لوگوں سے اپنی دکالت کی خدمت کا عوض وصول کرتا ہے یا نہیں۔ اگر وصول کرتا ہو تو مؤکل اجر مثل (معروف و مردج اجرت) دینے کا پابند ہوگا اور اگر وہ مفت خدمت کرتا ہو تو پھر وہ کسی قسم کی اجرت کا مستحق نہیں۔

مسئول صورت میں مالک مشین نے جس شخص کو مشین فروخت کرنے کے لیے وکیل بنایا تھا، اگر وہ خدمت کا عوض لینے والا ہو، جیسا کہ سوال سے معلوم ہوتا ہے تو چونکہ اس کے لیے پہلے سے اجرت متعین نہیں ہوئی ہے، اس لیے وہ اجر مثل (معروف اور مردج اجرت) کا مستحق ہوگا اور اس نے جس قیمت پر مشینری فروخت کی ہے، وہ پوری رقم مالک ہی کے حوالہ کرنا لازمی ہے۔ وکیل اس سے کٹوتی کا کوئی حق نہیں رکھتا۔

والدلیل علی ذلك:

إذا اشترطت الأجرة، في الوكالة، وأوفاهما الوكيل استحق الأجرة. قال الشارح: إطلافة بدل

علیٰ انہ لا یفرق فیہما إذا وقت وقتاً معلوماً لإیفاء الوکالة، أولاً، وإن لم یشرط، ولم یکن الوکیل معین بخدم بالاجرۃ کما منہرعا، فلیس لہ أن یطالب بالاجرۃ، أما إذا کان معین بخدم بالاجرۃ، فله أجر مثله، إلا أن المعروف عرفاً، کالمشروط شرطاً، (۱)

ترجمہ: جب وکالت میں اجرت کی شرط لگادی گئی ہو اور وکیل وہ کام پورا کر دے تو وہ اجرت کا مستحق بن جاتا ہے۔ شارح فرماتے ہیں: اس عبارت کا مطلق ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ایفاء وکالت کے لیے وقت کی تعیین اور عدم تعیین سے کوئی فرق نہیں پڑتا اور اگر (اجرت کی) کوئی شرط نہ لگائی گئی ہو اور وکیل اجرت کے ساتھ خدمت کرنے والوں میں سے نہ ہو، تو شخص احسان کرنے والا ہوگا پس اس کے لیے اجرت کا مطالبہ جائز نہیں ہے اور اگر اجرت کے عوض خدمت کرنے والا ہو تو اس کو اجر مثل ملے گا، اس لیے کہ عرف میں جو کام معروف ہو وہ مشروط ہی کی طرح ہوا کرتا ہے۔



ڈاکٹر کا مرض کی تشخیص نہ کر سکنے کی صورت میں فیس کا استحقاق

سوال نمبر (65):

اگر ایک مریض ڈاکٹر کے پاس علاج کرنے چلا جائے، مگر ڈاکٹر مرض کی تشخیص نہ کر سکے تو وہ فیس کا مستحق بنتا ہے یا نہیں؟

بینوا انوہرما

الجواب وبالله التوفیق:

مریض ڈاکٹر کے پاس علاج کرنے جاتا ہے تو ڈاکٹر کی تین ذمہ داریاں ہوتی ہیں: (۱) طبی معائنے (۲) مرض کی تشخیص (۳) مرض کا علاج بتانا۔ یعنی ڈاکٹر طبی معائنے کرتا ہے، پھر اس کے نتیجہ میں جب مرض کی تشخیص ہو جاتی ہے تو اس کا علاج دوائی یا پریز کی صورت میں بتا دیتا ہے اور ان تمام خدمات کے عوض فیس وصول کرتا ہے۔ اب اگر کوئی ڈاکٹر مریض کا معائنے کر لے، لیکن کسی نتیجہ تک نہ پہنچ سکے تو چونکہ اس نے اپنا وقت اور تجربہ بہر حال صرف کر لیا ہے، اس لیے وہ فیس کا مستحق ہوگا۔ تاہم یہ بھی واضح رہے کہ اگر ڈاکٹر مریض سے جان چھڑانے کی کوشش کرے اور صرف اپنی فیس کی خاطر مریضوں کی تعداد میں اضافہ کرے اور ان کے امراض کی تہہ تک پہنچنے کی کوشش ہی نہ کرے تو وہ عند اللہ مجرم ہوگا۔

(۱) شرح المحلة لسليم رستم باز، المادة: ۱۶۷، کتاب الوکالة، الباب الثالث فی أحكام الوکالة: ص ۷۸۹

والدلیل علی ذلك:

ثم الأجرة تستحق بأحد معان ثلاثة: إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو باستيفاء المعقود

عليه. (۱)

ترجمہ:

تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت سے اجرت کا استحقاق بنتا ہے:

(۱)..... معجل ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲)..... یا معین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳)..... یا معقود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔



شاک آپیکھنج میں ملازمت

سوال نمبر (66):

میں شاک آپیکھنج میں ملازم ہوں۔ شاک آپیکھنج میں چونکہ سودی اور غیر سودی دونوں قسم کی کمپنیوں کے شیئرز فروخت ہوتے ہیں، اس لیے مجھے شک ہے کہ میری یہ ملازمت کہیں سود کی وجہ سے ناجائز نہ ہو؟ آپ سے درخواست ہے کہ شاک آپیکھنج میں ملازمت کی شرعی حیثیت واضح فرمائیں۔

بیٹھو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

موجودہ دور میں جن اداروں یا کمپنیوں کی بنا کا مقصد ہی سودی معاملات کو فروغ دینا ہو تو ان کے ساتھ ملازمت کرنا شرعاً جائز نہیں، البتہ جن کمپنیوں کی بنا کی غرض تو سودی معاملات کی خدمت نہ ہو، لیکن وہ اپنے کاروبار کو چلانے میں سودی ذرائع سے بھی استفادہ کرتے ہوں تو ان کے ساتھ ملازمت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ صورت میں شاک آپیکھنج کی بنا کی غرض چونکہ سودی لین دین کو ترویج دینا نہیں، بلکہ کمپنی اور گاہک

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الثاني فی بیان أنه متى تحب الأجرة وما يتعلق به من المملك وغيره:

کے درمیان دلال (واسطہ) بن کر کمپنی کے شیئرز کا ہک پر فروخت کرنا ہے، اس لیے شاک ایکسچینج کی ملازمت میں کوئی حرج نہیں۔

والدليل على ذلك:

ولو استأجر الذمي مسلماً لينى له بيعة أو كنسية جاز، ويطيب له الأجر. (۱)

ترجمہ:

اور اگر ذمی نے مسلمان کو یہودی عبادت خانہ یا عیسائی عبادت خانہ بنانے کے لیے اجرت پر رکھا تو (مسلمان کے لیے یہ مزدوری) جائز ہے اور اس کے لیے اجرت لینا بھی حلال ہے۔



کفار کے ساتھ ملازمت

سوال نمبر (67):

کفار کے ساتھ ملازمت کرنے کا کیا حکم ہے۔ جواز یا عدم جواز؟

بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

کفار کے ساتھ ملازمت کرنا اس صورت میں جائز ہے جب:

(۱)..... مسلمان کو اپنے عقائد اور اعمال کے متاثر ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔

(۲)..... اور اس میں کفار کے سامنے ذلیل ہونا نہ پڑے۔

چنانچہ جو ملازمت مسلمان کے عقائد اور اعمال پر اثر انداز ہوتی ہو یا اس میں کافر کے سامنے ذلیل ہونا پڑے،

وہ مکروہ ہے۔

والدليل على ذلك:

المسلم إذا أخرج نفسه من الكافر ليعدمه جاز، ويكره، قال الفضلي: لا يجوز في خدمة ما فيه

إذلال، بخلاف الزراعة، والسقي. (۲)

(۱) الفتاوى الهندية، كتاب الإجارة، الباب الخامس عشر في بيان ما يجوز من الإجارة وما لا يجوز: ۴/۵۰

(۲) خلاصة الفتاوى، كتاب الإجازات، الفصل العاشر في المحظورات والأباحة: ۳/۱۴۹

ترجمہ:

مسلمان جب کافر کو اپنا نفس اجرت پر دے دے، تاکہ اس کی خدمت کرے تو یہ جائز مگر مکروہ ہے۔ فضلیؒ نے کہا ہے کہ: ”اس کی ایسی خدمت جائز نہیں، جس میں ذلیل ہونا پڑے۔“ بخلاف ذراعت اور درخت سینچنے کے (یعنی جن ملازمت میں مسلمان کی اہانت نہ ہو)۔



۱۰۰

این جی اوز میں ملازمت

سوال نمبر (68):

آج کل ہمارے ملک کے اندر بہت سی این جی اوز (N.G.O's) مختلف شعبوں کے اندر سرگرم عمل ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض کے مقاصد اور اہداف محل نظر ہیں، لیکن بعض ایسی این جی اوز بھی موجود ہیں جن کے اغراض و مقاصد اور سرگرمیوں میں بظاہر کوئی سازش معلوم نہیں ہوتی۔ تو کیا ایک مسلمان کے لیے ان کے ساتھ ملازمت کرنا جائز ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے بوقت ضرورت مسلمانوں کو کفار کے ساتھ ملازمت کرنے کی اجازت دی ہے، بشرط یہ کہ اس سے مسلمانوں کی تحقیر اور اسلامی اقدار کی پائے مالی نہ ہو۔

آج کل تمام این جی اوز (N.G.O's) پر کوئی ایک حکم لگانا مشکل ہے کیونکہ ان میں ملازمت کے جواز یا عدم جواز کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہے، چنانچہ اگر کسی این جی اوز کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ رفاہی کاموں کی آڑ میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف سازشوں میں مصروف ہے اور ان کے عزائم مسلمانوں کے حق میں خطرناک ہیں تو کسی مسلمان کے لیے ان کے ساتھ ملازمت کرنا جائز نہیں، کیوں کہ یہ ان کے مذموم عزائم کی تکمیل میں ان کے ساتھ تعاون کرنے کے مترادف ہے۔

تاہم اگر کسی این جی اوز کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ ان کے عزائم اسلام کے خلاف نہیں تو ایسی صورت میں یہ دیگر عالمی اداروں کے زمرہ میں داخل ہوں گے اور ان کے ساتھ ملازمت کرنا جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك :

مسلم آجر نفسه من نصراني، إن استأجره لعمل غير الخدمة جاز، وإن آجر نفسه للخدمة، قال الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل: لا يجوز، وذكر القدوري أنه يجوز، ويكره له خدمة الكافر. (۱) ترجمہ:

ایک مسلمان نے اپنے آپ کو اجرت پر کسی نصرانی کے حوالہ کیا، اگر اس نے خدمت کے علاوہ کسی اور کام کے لیے اپنے آپ کو اجرت پر حوالہ کیا ہو تو یہ جائز ہے اور اگر خدمت کے لیے اپنے آپ کو اجارہ پر دیا ہو تو امام ابو بکر محمد بن فضلؒ فرماتے ہیں کہ یہ جائز نہیں اور قدوری نے ذکر کیا ہے کہ یہ جائز ہے، البتہ اس (مسلمان) کے لیے کافر کی خدمت کرنا مکروہ ہے۔



آغا خان یونیورسٹی کے لیے کام کرنے پر اجرت

سوال نمبر (69):

آغا خان میڈیکل یونیورسٹی کے لیے انٹری ٹیسٹ پشاور میں ”آرمی پبلک سکول اینڈ کالج“ میں منعقد ہوتا ہے۔ اس ٹیسٹ میں یہاں کے اساتذہ کو یونیورسٹی کی طرف سے نگرانی کے لیے مقرر کیا جاتا ہے اور معاوضہ بھی یونیورسٹی ہی کی طرف سے دیا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ مذکورہ یونیورسٹی چونکہ غیر مسلموں کی ہے، اس لیے ان سے معاوضہ لینا شرعاً حلال ہے یا حرام؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام نے جائز امور میں کفار کی ملازمت کو جائز قرار دیا ہے۔ اس لیے آغا خان یونیورسٹی کے انٹری ٹیسٹ میں نگرانی کر کے اس کا معاوضہ لینے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلك :

المسلم إذا آجر نفسه من الكافر لخدمة جاز، ويكره، قال الفضلي: لا يجوز في خدمة منافق

إذلال، بخلاف الزراعة، والسقي. (۱)

ترجمہ:

مسلمان جب کافر کو اپنا نفس اجرت پر دے دے تاکہ اس کی خدمت کرے تو یہ جائز مگر مکروہ ہے۔ فضلی نے کہا ہے کہ: ”اس کی ایسی خدمت جائز نہیں، جس میں ذلیل ہونا پڑے“۔ بخلاف زراعت اور درخت سیختے کے۔



اسٹیٹ بینک کے میوزیم میں ملازمت

سوال نمبر (70):

اسٹیٹ بینک کے شعبہ میوزیم یا لائبریری میں ملازمت کرنے کا کیا حکم ہے؟ جب کہ اس میں ملازمت کا سود کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

بیٹو! توجہ دو!

الجواب - اللہ الشرفیو:

کہ بینک یا دوسرے سودی ادارے میں ایسی ملازمت، جس میں براہ راست سود دینے والے، لینے والے، نہ اور گواہ بننے والے کی ذمہ داری اٹھانی نہ پڑے، شرعاً مرضی ہے۔ جیسے بینک کا سیکورٹی گارڈ، سوپر، رہنوی اور میوزیم جیسے شعبہ جات میں ملازمت کرنے والا، لیکن پھر بھی چونکہ سودی ادارے کے اندر ملازمت کچھ نہ کچھ نہ ان کے ساتھ تعاون کرنے کے مترادف ہے، اس لیے بہتر یہ ہے کہ آدمی کوئی بے تردد حلال ملازمت تلاش کر کے اس کو چھوڑ دے۔

والدلیل علی ذلك:

لو استأجر الذمی مسلماً لبنی له بیعة أو کنیسة جاز، وبطیب له الأجر. (۲)

ترجمہ: اگر ذمی نے کسی مسلمان کو بیعہ یا کنیسیہ تعمیر کرنے کے لیے اجرت پر لے لیا تو یہ جائز ہے اور مسلمان کے لیے اجرت حلال ہے۔

(۱) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الإحارات، الفصل العاشر فی المحظور والإباحة: ۱۴۹/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإحارة، الباب الخامس عشر فی بیان ما یحوز من الإحارة وما لا یحوز: ۴/۴۵۰

عن جابرؓ قال: لعن رسول الله ﷺ اكل الربوا، وموكله، وكاتبه، وشاهد به، وقال: هم سواء. (۱)

ترجمہ:

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے سود کھانے، کھلانے، لکھنے اور اس پر گواہ بننے والوں پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا یہ سب (عقلم کے اعتبار سے) ایک جیسے ہیں۔



حرام آمدنی والے شخص کے ساتھ ملازمت

سوال نمبر (71):

میرا ایک رشتہ دار سودی بینک میں ملازم ہے۔ میں اس کے بچوں کو ٹیوشن پڑھاتا ہوں، وہ اس کے عوض مجھے ماہانہ فیس دیا کرتا ہے۔ میرا سوال یہ ہے کہ میرے لیے اس سے ٹیوشن فیس وصول کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس شخص کی آمدنی خالصہ حرام ہو، اس کے ساتھ ملازمت کر کے تنخواہ وصول کرنا شریعت کی رو سے جائز نہیں۔ البتہ جس شخص کی آمدنی مشتبہ یا حلال و حرام سے مخلوط ہو اور حلال اس میں غالب ہو تو اس کی ملازمت ایسی صورت میں جائز ہوگی، جب وہ حلال مال سے تنخواہ دیتا ہو۔

صورتِ مسئلہ میں سائل جس بینک ملازم کے بچوں کو ٹیوشن پڑھاتا ہے، اگر اس کی آمدنی کا واحد ذریعہ یہی ملازمت ہو تو اس کے حرام ہونے کی وجہ سے سائل کے لیے اس سے ملازمت کا عوض لینا جائز نہیں، تاہم اگر وہ کسی سے قرض لے کر آپ کو تنخواہ دے دے تو وہ رقم آپ کے لیے حلال ہوگی یا اگر بینک ملازمت کے علاوہ اس کی آمدنی کا کوئی اور حلال ذریعہ بھی ہو اور وہ اس سے آپ کو تنخواہ دے تو بھی آپ کے لیے تنخواہ لینا جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

(الحرام ينتقل) أي تنتقل حرمة، وإن تداولته الأيدي، وتبدلت الأملاك، وانتقل عن بعض

الحنفية من أن الحرام لا يتعدى ذمتين، سئلت عنه الشهاب بن الشلبی فقال: هو محمول على ما إذا لم يعلم بذلك. (۱)

ترجمہ:

حرام منتقل ہوتا ہے، یعنی اس کی حرمت منتقل ہوتی ہے، اگرچہ ہاتھ بدل جائیں اور ملکیت تبدیل ہو اور یہ جو بعض احناف سے نقل کیا گیا ہے کہ حرام دوزموں کی طرف متعدی نہیں ہوتا، اس بارے میں میں نے شیخ شہاب بن شلی سے سوال کیا تو آپؒ نے فرمایا: یہ علم نہ ہونے کی صورت پر محمول ہے۔



بے جان چیز کی ویڈیو بنانے کی ملازمت

سوال نمبر (72):

مجھے حکمہ زراعت میں فصلوں کی ویڈیو بنانے کی ملازمت مل رہی ہے کیا میں اس کو اختیار کر سکتا ہوں؟ شرعاً یہ ناجائز تو نہیں ہوگا؟

بَیِّنُوا تَوَجَّرُوا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مقدسہ کی رو سے ذی روح اشیاء کی تصویر بنانا ناجائز اور غیر ذی روح کی تصویر بنانا جائز ہے۔ اس لیے اگر کوئی شخص درخت، پتھر، پہاڑ، دریا وغیرہ کی تصاویر بناتا ہو تو شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں۔ مسئلہ صورت کے مطابق اگر کسی کو صرف فصلوں کی ویڈیو بنانے کی ملازمت مل رہی ہو تو وہ بلا تردد اس کو اختیار کر سکتا ہے، تاہم اسے چاہیے کہ وہ ویڈیو بنانے میں احتیاط کرے، تاکہ کسی جاندار، ذی روح چیز کو ویڈیو میں لاکر گناہگار نہ ہو۔ ہاں بوقت ضرورت جان دار کی ویڈیو بنانا بھی مریض ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن سعيد بن أبي الحسن قال: كنت عند ابن عباس إذ أتاه رجل، فقال يا ابن عباس إني إنسان إنما معيشتي من صنعة يدي، وإني أصنع هذه التصاویر، فقال ابن عباس: لا أحدثك إلا ما سمعت رسول الله ﷺ

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب المبيع، باب المبيع الفاسد، مطلب الحرمة تنعده: ۷/۳۰۶۳۰

يقول: سمعته، يقول: من صور صورة، فإن الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح، وليس بنافع فيها أبداً، فرى الرجل ربوة شديدة، وأصفر وجهه، فقال: يوحى لك إن آيت إلا أن تصنع، فعليك بهذا الشجر، وكل شيء ليس فيه روح. (۱)

ترجمہ:

حضرت سعید بن ابی الحسن سے روایت ہے کہ میں ابن عباسؓ کے پاس تھا، احنے میں ایک آدمی نے آکر آپؓ سے کہا: اے ابوالعباس! میں ایک انسان ہوں، میری کمائی میرے ہاتھ کی صنعت سے ہے، میں یہ تصاویر بناتا ہوں۔ ابن عباسؓ نے فرمایا: میں تمہیں بیان نہیں کرتا، مگر وہ جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ میں نے آپ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: جو شخص کوئی تصویر بنائے تو اللہ تعالیٰ اس وقت تک اسے عذاب دیں گے، جب تک وہ اس تصویر میں روح نہ پھونکے اور وہ ہرگز اس میں روح پھونک نہ سکے گا۔ سو (یہ سن کر) اس شخص کی سانس (پریشانی کی وجہ سے) چڑھنے لگی اور اس کا چہرہ زرد ہو گیا۔ پھر ابن عباسؓ نے فرمایا: تجھ پر ہلاکت ہو! اگر تم ضروری کام کرتے ہو تو اس درخت اور ہر اس چیز کو لازم پکڑو، جس میں روح نہ ہو۔



بینک کے ذریعے تنخواہ دینے والے محکمہ میں ملازمت

سوال نمبر (73):

ہمارے ملک میں تقریباً تمام سرکاری ملازمین کی تنخواہیں بینک کے ذریعے ادا کی جاتی ہیں اور بینک کا نظام سودی ہے، اس لیے یہ شبہ ہوتا ہے کہ تمام سرکاری ملازمتیں ناجائز ہوں گی۔ برائے مہربانی اس شبہ کو حل فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

سرکاری ملازمین کو بینک کے ذریعے جو تنخواہ دی جاتی ہے، وہ درحقیقت سرکاری محکموں میں خدمات سرانجام دینے کا معاوضہ ہوتا ہے اور غیر سودی سرکاری اداروں میں ملازمت جائز ہے، اس لیے ان کی اجرت لینا بھی بلاشبہ جائز ہے۔ بینک کے ذریعے تنخواہ کی ادائیگی اس کی حلت پر اثر انداز نہیں ہوتی۔

ہاں یہ الگ بات ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی پیشین گوئی کے عین مطابق آج وہ زمانہ آگیا ہے کہ جس میں کوئی آدمی سود کھائے بغیر نہیں رہ سکتا۔ جتنی بھی احتیاط برتی جائے، بہر حال کم از کم سود کا غبار تو کئی تک پہنچ ہی جاتا ہے، اس لیے مقدور بھر کوشش کرنی چاہیے کہ کسی سودی معاملہ میں ملوث نہ ہوں، پھر بھی اگر غیر اختیاری طور پر سود کا غبار پہنچے تو اس میں آدمی عند اللہ معذور ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: لیاأتین علی الناس زمان لا یبقی أحد إلا أكل الربوا، فإن لم یأكله أصابه من بخاره. قال ابن عیسی: أصابه من غباره. (۱)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عنقریب لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ کوئی بھی سود کھائے بغیر باقی نہیں رہے گا۔ پس اگر کوئی سود نہ کھاتا ہو تو اس کو اس کا بخار ضرور پہنچے گا۔ ابن عیسیٰ نے (بخار کا معنی بیان کرتے ہوئے) کہا یعنی اس کا غبار پہنچے گا۔



اسٹیٹ بینک کی مسجد میں امامت

سوال نمبر (74):

اسٹیٹ بینک کی مسجد میں امام بن کر بینک سے منجھوا لینا جائز ہے یا ناجائز؟

بیٹو! توجھو!

الجواب وبالله التوفیق:

حضور پاک ﷺ نے سود لینے والے، دینے والے، سود لکھنے والے اور سودی معاملہ پر گواہ بننے والے کو گناہ میں ایک برابر قرار دیا ہے اور سب پر لعنت بھیجی ہے۔ اس لیے کسی بھی کنوینشنل بینک یا سودی ادارے کے اندر ایسی ملازمت جس میں سود لینا، دینا، لکھنا یا اس پر گواہ بننا پڑے، ناجائز ہے۔ اس کے علاوہ بینک کی جن ملازمتوں میں سودی معاملات کے ساتھ اس طرح کا براہ راست واسطہ نہ پڑتا ہو، وہ اگرچہ جائز ہیں، لیکن کچھ نہ کچھ درجہ میں تعاون علی الاثم کی

وجہ سے ان ملازمتوں سے بھی احتراز بہتر ہے۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر کوئی شخص اسٹیٹ بینک کی مسجد میں امام ہو اور اسے بینک کی طرف سے تنخواہ ملتی ہو تو اس کے لیے تنخواہ لینا جائز ہے، تاہم اگر کسی اور جگہ امامت یا کوئی اور ملازمت تلاش کر کے بینک کی تنخواہ سے جان چھڑائی جائے تو بہت بہتر ہوگا۔

والد فیل علیٰ ذلک:

عن جابرؓ: قال: لعن رسول اللہ ﷺ آكل الربوا، وموكله، وكاتبه، وشاهديه، وقال: هم

سواء۔ (۱)

ترجمہ:

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے سود کھانے، کھلانے، لکھنے اور اس پر گواہ بننے والوں پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا یہ سب (قلم کے اعتبار سے) ایک جیسے ہیں۔



غیر مسلم ملک میں چرچ کی تعمیر کا ٹھیکہ لینا

سوال نمبر (75):

میں الحمد للہ مسلمان ہوں اور بہت عرصہ سے امریکہ میں مقیم ہوں۔ وہاں میں مختلف قسم کی عمارتیں بنانے کا ٹھیکہ لیتا ہوں۔ اس مرتبہ مجھے چرچ بنانے کا ٹھیکہ ملا ہے۔ کیا اس کی اجرت لینا میرے لیے جائز ہے؟

بیٹو! تو جلد

الجواب وبالله التوفیق:

مسلمان کے لیے غیر مسلموں کے عبادت خانہ کی تعمیر اور اس کے عوض اجرت لینا جائز ہے۔ لہذا امریکہ میں کسی چرچ بنانے کا ٹھیکہ لینا اور اس کے عوض اجرت حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ ایمانی غیرت کا تقاضہ یہ ہے کہ باطل ادیان کے عبادت خانوں کی تعمیر سے گریز کیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

(وجاز تعمیر كنيسة) قال في الخانية: ولو آجر نفسه ليعمل في الكنيسة، ويعمرها لا بأس به؛

لأنه لامعصية في عين العمل. (۱)

ترجمہ:

اور کنبہ (گرچا) کو تعمیر کرنا جائز ہے، خانہ میں کہا ہے کہ اگر گرجا میں کام کرنے کے لیے اپنے آپ کو اجرت پر دے دے اور اس کو تعمیر کر لے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اس لیے کہ بذات خود عمل میں کوئی گناہ نہیں۔



بینک تعمیر کرنے پر اجرت

سوال نمبر (76):

میں ایک معمار کے ساتھ مزدوری کرتا ہوں۔ بعض اوقات ہمیں بینک کی تعمیر یا مرمت کا ٹھیکہ مل جاتا ہے۔ کیا ہمارے لیے بینک کی تعمیر کرنا اور اس کے عوض اجرت لینا جائز ہے؟

بیٹھو! آنسو

الجواب وبالله التوفيق:

جس عمل کے کرنے میں بالذات کوئی قباحت نہ ہو تو اس کے بدلے اجرت لینے میں بھی شرعاً کوئی قباحت نہیں۔ بینک کی تعمیر بھی ایسا عمل ہے کہ اس میں بذات خود کوئی قباحت نہیں، کیوں کہ بینک کے لیے تعمیر شدہ مکان بینک کے علاوہ دوسرے مقاصد کے لیے بھی استعمال ہو سکتا ہے، لہذا بینک کی تعمیر کی اجرت معمار یا مزدور کے لیے جائز ہے، شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(وجاز تعمیر كنيسة) قال في الخانية: ولو آجر نفسه ليعمل في الكنيسة، ويعمرها لا بأس به؛

لأنه لامعصية في عين العمل. (۲)

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ: ۵۶۲/۹

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ: ۵۶۲/۹

ترجمہ: اور کنیہ (مگر جا) کو تعمیر کرنا جائز ہے، خانہ میں کہا ہے اگر کنیہ میں کام کرنے کے لیے اپنے آپ کو اجرت پر دے دے اور اس کو تعمیر کر لے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اس لیے کہ بذاتِ خود عمل میں کوئی گناہ نہیں۔



تعویذ لکھنے پر اجرت

سوال نمبر (77):

تعویذ لکھنے پر اجرت لینا یا لکھوانے پر اجرت دینا جائز ہے یا ناجائز؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

تعویذ لکھنا یا لکھوانا چونکہ کوئی مقصودی عبادت نہیں، بلکہ علاج کا ایک طریقہ ہے، اس لیے اس کے عوض اجرت لینا یا دینا دونوں جائز ہیں، البتہ اس بات کی رعایت ضروری ہے کہ تعویذ جائز اور مشروع ہو، یعنی اس میں شیاطین یا جنات سے مدد طلب نہ کی گئی ہو اور کفریہ کلمات استعمال نہ ہوئے ہوں۔ نیز تعویذ فروشی کو مستقل کاروبار بنانا بھی مسلمان کو زیب نہیں دیتا۔

والدلیل علی ذلک:

عن أبي سعيد الخدري قال: بعثنا رسول الله ﷺ في سرية قلت: نعم أنا، ولكن لا أرقه، حتى تعطونا غنماً. (۱)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے ایک سریہ میں بھیجا۔۔۔ میں نے کہا: ہاں میں (دم کر سکتا ہوں) لیکن میں اُس وقت تک اس کو دم نہیں کروں گا، جب تک تم ہمیں بکریاں نہیں دو گے۔

جوزوا الترقية بالاجرة، ولو بالقرآن، كما ذكره الطحاوي؛ لأنها ليست عبادة محضة، بل من

التداوي. (۲)

(۱) جامع الترمذی، أبواب الطب، باب ما جاء في اخذ الاجرة على التعویذ: ۲/ ۴۷۰، ۴۷۱

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الاجارة، باب الاجارة الفاسدة، مطلب تحریرمہم فی عدم جواز الاستیجار

علی التلاوة والتعلیل: ۷۸/۹

ترجمہ:

(فقہائے کرام نے) اُجرت کے عوض دم کرنے کو جائز قرار دیا ہے، اگرچہ یہ قرآن کے ذریعے ہو، جیسا کہ
طحاوی نے بھی ذکر کیا ہے، کیوں کہ یہ عبادتِ محض نہیں، بلکہ علاج میں سے ہے۔



نکاحِ خوانی پر اُجرت

سوال نمبر (78):

نکاح پڑھانے کے عوض اُجرت لینا جائز ہے یا ناجائز؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح دو گواہوں کی موجودگی میں مرد اور عورت کا خود یا وکیل کے ذریعے ایجاب و قبول کرنے سے عبارت
ہے۔ اس میں خطبہ پڑھنا سنتِ عمل ہے، جو کوئی بھی شخص پڑھ سکتا ہے، تاہم اگر صحیح الفاظ، رعایتِ شروط، احتیاط اور تبرک
کی غرض سے کسی عالم دین یا بزرگ سے نکاح پڑھانے کے لیے وقت لیا جائے تو چونکہ نکاح پڑھانا اس کی ذمہ داری نہیں
اس لیے وہ اس کے عوض اُجرت وصول کر سکتا ہے۔ بشرط یہ کہ پہلے سے اُجرت اور مستاجر کی تعیین ہو چکی ہو یا یہ کہ عرف
میں یہ چیزیں متعین ہوں، کیونکہ اس تعیین کے بغیر اجارہ ناسد ہوتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وكل نكاح مباشر القاضی، وقد وجبت مباشرته عليه، كنكاح الصغار، والصغائر، فلا يحل له
أخذ الأجرة عليه، وما لم تحب مباشرته عليه، حل له أخذ الأجرة عليه. (۱)

ترجمہ:

اور ہر وہ نکاح جو قاضی منعقد کرے اور اس کا انعقاد اس کے ذمہ لازم بھی ہو، جیسے (مخصوص صورتوں میں)
چھوٹے بچوں اور بچیوں کا نکاح تو اس کے عوض اُجرت لینا حلال نہیں اور جس نکاح کا کرنا اس پر لازم نہ ہو، اس کے
کرانے پر اُجرت لینا حلال ہے۔

فریقین کے مابین صلح کرنے کے عوض اجرت لینا

سوال نمبر (79):

متنازع فریقین کے مابین صلح کرانے کے عوض اجرت وصول کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

بیٹھو اور جواب دو

الجواب وبالله التوفیق:

جب متنازع فریقین کسی شخص کو اپنے مابین تنازعات کے تصفیہ کے لیے حکم صادر اور حکم پہلے سے صلح کرانے کے عوض اجرت کا مطالبہ کرے تو فیصلہ کرنے کے بعد وہ اجرت کا مستحق ہوتا ہے، لہذا اس کے لیے اجرت لینا جائز ہے۔ البتہ اگر حکم نے پہلے سے اجرت کا مطالبہ نہ کیا ہو تو پھر وہ اجرت کا مستحق نہیں بنتا۔

والدلیل علی ذلك:

قال ابن العربي: الصحيح جواز أخذ الأجرة على الأذان، والصلوة، والقضاء، وجميع الأعمال

الدينية. (۱)

ترجمہ: ابن عربیؒ نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ اذان دینے، نماز پڑھانے، فیصلہ کرنے اور تمام دینی اعمال پر اجرت لینا جائز ہے۔



وکیل کی اجرت

سوال نمبر (80):

آج کل جو وکیل حضرات لوگوں کے لیے عدالت میں کیس لڑاتے ہیں اور اس کے عوض فیس وصول کرتے

ہیں، یہ جائز ہے یا ناجائز؟

بیٹھو اور جواب دو

(۱) الشوكاني، محمد بن علي بن محمد، ليل الاوطار، كتاب الصلوة، باب النهي عن أخذ الأجرة على الأذان:

۶۰/۲، دار الكتب العلمية بيروت

الجواب وبالله التوفیق:

وکیل حضرات کا عدالت میں دوسروں کے مقدمات لڑانا وکالت بالخصوص ہے اور وکالت بالخصوص پر اجرت لینا اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ وکیل عدل وانصاف کا دامن نہ چھوڑے اور مظلوم کو ظالم، ظالم کو مظلوم ثابت کرنے کی بڑھوس سی نہ کرے۔

چنانچہ جو وکیل لوگوں کے احیائے حقوق کے لیے حدود شرعیہ کی رعایت رکھتے ہوئے وکالت کرتا ہو، اس کے لیے فیس وصول کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وإذا اشترطت الأجرة في الوكالة، وأوفاهما الوكيل، استحق الأجرة. (۱)

ترجمہ:

اور جب وکالت میں اجرت مشروط کی گئی ہو اور وکیل وکالت (یعنی اپنی ذمہ داری) پوری کرے تو وہ اس کا مستحق بن جاتا ہے۔



قرض کی وصولی کے لیے مقرر کیے گئے وکیل کی اجرت

سوال نمبر (81):

زید کا عمر دس کے ذمے قرض ہے جو کہ وہ خود اس سے وصول نہیں کر سکتا، چنانچہ ایک دوسرا شخص زید سے کہتا ہے کہ میں تمہارے لیے عمر دس سے یہ رقم وصول کر لوں گا، بشرط یہ کہ آپ مجھے 2000 روپے دے دیں۔ سوال یہ ہے کہ زید کا کسی کے ذریعے قرض وصول کر کے اس کو کچھ رقم دینا جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس شخص کے لیے یہ رقم لینا کیسا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

زید کا کسی شخص کو عمر دس سے قرض وصول کرنے پر مامور کرنا اس کو وکیل بنانا ہے اور وکالت کے عوض اجرت

(۱) شرح المحلة لمسلم، رسم بار، المادة: ۱۴۶۷، کتاب الوكالة، الباب الثالث فی أحكام الوكالة: ص ۷۸۹

حاصل کرنا جائز ہے، اس لیے اس شخص کا یہ مطالبہ کہ "میں تمہارے لیے عہد سے رقم وصول کراؤں گا، بشرط یہ کہ آپ مجھے 2000 روپے دے دیں" اپنی جگہ درست ہے، چنانچہ جب وہ رقم وصول کر کے زید کو دے گا تو زید اسے 2000 روپے دینے کا پابند ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

إذا أخذ الوكيل الأجرة لإقامة الوكالة، فإنه غير ممنوع شرعاً، إذ الوكالة عقد جائز لا يجب على الوكيل إقامتها، فيجوز أخذ الأجرة فيها. (۱)
ترجمہ:

جب وکیل وکالت کے قیام کے لیے اجرت وصول کرے تو یہ شرعاً ممنوع نہیں، اس لیے کہ وکالت ایک ایسا جائز عقد ہے، جس کا قیام وکیل پر واجب نہیں، سو اس میں اجرت لینا بھی جائز ہے۔



مروجہ کمیٹی کے ذمہ دار شخص کا اجرت لینا

سوال نمبر (82):

ہم 20 دکان دار آپس میں اجتماعی طور پر روزانہ 200 روپے ایک ذمہ دار دکاندار کے پاس جمع کرتے ہیں۔ پہلے مہینے کی جمع شدہ رقم ذمہ دار شخص بغیر قرعہ کے لیتا ہے اور باقی اقساط ہر ماہ قرعہ اندازی کے ذریعے باقی ساتھیوں میں تقسیم کی جاتی ہیں۔

ہماری کمیٹی کا ذمہ دار کہتا ہے کہ اپنی قسط کے علاوہ مجھے ہر ساتھی اپنی قسط میں سے ایک ہزار روپے میری خدمات کا عوض ادا کرے گا۔ کیا اس کا یہ مطالبہ درست ہے؟

بیٹو! انڈجور!

الجواب وبالله التوفيق:

کمیٹی کا ذمہ دار شخص باقی ارکان کی طرح قرعہ اندازی کے ذریعے ایک قسط لینے کا حق دار ہے، تاہم کمیٹی کے شرکا کا پہلی قسط بغیر قرعہ اندازی کے ذمہ دار کو دینا اس کے ساتھ تبرع اور احسان ہے۔ اپنی قسط کے علاوہ چونکہ وہ روزانہ

کچھ نہ کچھ وقت نکال کر شکر کا سے تہہ اکٹھا کر کے محفوظ رکھتا ہے اور پھر ہر ماہ قرضہ اندازی کا اہتمام کرتا ہے، اس لیے وہ اس خدمت کے عوض اجرت کا مطالبہ کر سکتا ہے، البتہ اس کا مطالبہ جب معتبر ہوگا، جب وہ کمپنی ڈالنے سے پہلے تمام ادکان کو خبردار کر دے اور وہ اس پر راضی ہوں، پہلے خبردار کیے بغیر بعد میں مطالبہ کرنا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

الإجارة نوعان: نوع یرد علی منافع الأعیان كما استجار الدور والأراضي ونوع یرد علی العمل كما جارة المحترفين للأعمال. (۱)

ترجمہ:

اجارہ دو قسم پر ہے: پہلی قسم وہ ہے جو اشیاء کے منافع سے تعلق رکھتی ہو جیسے گھروں اور اراضی کا اجارہ پر دینا اور دوسری وہ جو محنت سے تعلق رکھتی ہو، جیسے صنعت کار لوگوں کو کام کے لیے اجارہ پر لینا۔



ڈاکٹروں کا نجی کلینک میں پریکٹس اور سرکاری قانون

سوال نمبر (83):

حکومتی قوانین کے تحت ڈاکٹروں کو ہسپتال کے اوقات کے بعد پرائیویٹ پریکٹس کی صرف ہسپتالوں کے اندر اجازت ہے، اس کے برعکس اگر کوئی ڈاکٹر نجی کلینک میں پریکٹس کرے تو اس کا فعل کیسا ہے؟

بیشوا توجہوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے سرکاری ملازم اجیر خاص ہوتا ہے اور اجیر خاص اجرت اور عمل کے حوالہ سے اس معاہدہ کا پابند ہوتا ہے جو معین مدت تک طے پایا گیا ہو۔ لہذا زمانہ عمل کے معینہ اوقات میں ملازم صرف سرکاری کام کرتا ہے گا، تاہم مقررہ ڈیوٹی کے معینہ اوقات کے علاوہ ایسے ملازم کو مزید پابند نہیں کیا جاسکتا، جب تک اجیر اور مستاجر کے مابین کوئی نیا معاہدہ نہ ہو جائے۔

صورت مسئلہ میں بھی ڈاکٹر صاحبان اجیر خاص کے زمرہ میں شمار ہو کر مقررہ ڈیوٹی کے معینہ اوقات میں

سرکار کے پابند رہیں گے، تاہم ان اوقات کے علاوہ اگر ملازم اور سرکار کے مابین کوئی نیا معاہدہ نہیں ہوا ہو تو پرائیویٹ پریکٹس کے حوالہ سے ان کو ہسپتال میں کلینک چلانے کا پابند نہیں کیا جاسکتا۔

ایک طرف اگر اس میں اجیر خاص کی حیثیت ختم ہو جاتی ہے تو دوسری طرف مفاد عامہ کے متاثر ہونے کا بھی قوی امکان ہے، اس لیے کہ مریضوں کے لیے ڈاکٹر حضرات کی کامل توجہ، اطمینان اور دوسری سہولیات کی وجہ سے کلینکس کی طرف جو رجحان پایا جاتا ہے، وہ ہسپتالوں کی طرف نہیں ہوتا اور نہ ہی ڈاکٹر حضرات ہسپتال میں مکمل تشفی اور تسلی سے مریضوں کا معائنہ کر سکتے ہیں۔

لہذا ان وجوہات کو مد نظر رکھتے ہوئے ڈاکٹر صاحبان کا سرکاری اوقات کے بعد نجی کلینک میں پریکٹس کرنے اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی کی حالت میں اس قسم کا قانون آڑے نہیں آتا، اس لیے کہ یہ پابندی اس اجیر اور مستاجر کے درمیان زمانہ عمل کے معاہدے پر اضافہ ہے، جس پر ملازم راضی نہیں، لہذا سرکاری اوقات کے بعد ڈاکٹر صاحبان کا نجی کلینک میں پرائیویٹ پریکٹس کرنا اور اس پر آمدنی حاصل کرنا صحیح ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

(الخاص)..... (وهو من يعمل لواحد عملاً مؤقتاً بالتخصيص، ويستحق الأجر بتسليم نفسه

في المدة، وإن لم يعمل)۔ (۱)

ترجمہ:

اور اجیر خاص وہ ہوتا ہے جو کسی ایک کے لیے خاص وقت تک کام کرے اور اجرت کا مستحق تب ہوتا ہے، جب وہ معین مدت میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے، اگرچہ کام نہ کرے۔



کسی تجربہ کار شخص کا اپنے معاہدے کے عوض اجرت وصول کرنا

سوال نمبر (84):

زید بارہ سال سے رکشہ ڈرائیور ہے۔ جس کی وجہ سے وہ رکشہ کے تمام پُزدوں سے بخوبی واقف ہے اور اس کے اصل ونقل معلوم کرنے میں اچھا خاصا تجربہ رکھتا ہے۔ اب بعض لوگ جو رکشہ خریدنے کا ارادہ رکھتے ہوں، اس کو

اپنے ساتھ لے جا کر اس سے رکشے کا معائنہ کرواتے ہیں، چونکہ اس وجہ سے اس کی مزدوری کا وقت ضائع ہوتا ہے، اس لیے وہ چاہتا ہے کہ اس کے بدلے ان سے باقاعدہ اجرت لیا کرے۔ سوال یہ ہے کہ اس کے لیے یہ اجرت لینا جائز ہوگا؟

بیٹو! انو جھروا

الجواب قباللہ التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے عامل کے لیے اپنے عمل کی اجرت لینا جائز ہے، بشرط یہ کہ پہلے سے عمل، وقت اور اجرت کی تعیین ہو چکی ہو۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی ڈرائیور کسی کے رکشے کا معائنہ کرنے کے لیے اپنا وقت نکال کر اس کے ساتھ چلا جائے تو اگر اس نے پہلے سے اجرت کی تعیین کر لی ہو تو اجرت لینا اس کے لیے جائز اور حلال ہے، ہاں یہ مناسب نہیں کہ احسان کے طور پر رکشہ خریدنے میں تعاون کرے اور بعد میں اجرت مانگے۔

والدلیل علی ذلک:

الإجارة نوعان: نوع یرد علی منافع الأعیان کاستئجار الدور، والأراضی..... ونوع یرد علی العمل کالإجارة المحترفين للأعمال. (۱)

ترجمہ:

اجارہ دو قسم پر ہے: پہلی قسم وہ ہے جو اشیاء کے منافع سے تعلق رکھتی ہو جیسے گھروں اور اراضی کا اجارہ پر دینا اور دوسری وہ جو عمل سے تعلق رکھتی ہو، جیسے صنعت کار لوگوں کو کام کے لیے اجارہ پر لینا۔



لوگوں کے بل (Bill) جمع کرانے کے عوض اجرت

سوال نمبر (85):

زید لوگوں کے گھروں پر جا کر ان سے ٹیلی فون، بجلی، گیس اور پانی کے بل (Bill) اکٹھا کر کے بینک میں جمع کراتا ہے اور اس عمل کی اجرت وصول کرتا ہے۔ کیا اس کے لیے مذکورہ عمل کی اجرت وصول کرنا جائز ہے؟

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الأول فی بیان تفسیر الإجارة وأمر کانہا: ۱۱۱/۴

الجواب وبالله التوفيق:

آزاد مسلمان کا اپنی خدمات کے عوض اجرت وصول کرنا شرعاً جائز ہے، البتہ اس میں پہلے سے اجرت اور عمل کا تعین ضروری ہے، تاکہ بعد میں جہالت کی وجہ سے باہم جھگڑے کی صورت پیش نہ آئے۔

مسئلہ صورت میں زید کا لوگوں کے بل جمع کرانے کے عوض اُن سے اجرت وصول کرنے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، البتہ اس پر لازم ہے کہ وہ پہلے سے اجرت متعین کر لیا کرے۔

والدلیل علی ذلك:

الإجارة نوعان: نوع یرد علی منافع الأعیان کاستجار الدور، والأراضی..... ونوع یرد علی العمل کالإجارة المسحرفین للأعمال. (۱)

ترجمہ:

اجارہ دو قسم پر ہے: پہلی قسم وہ ہے جو اشیاء کے منافع سے تعلق رکھتی ہو جیسے گھروں اور اراضی کا اجارہ پر دینا اور دوسری وہ جو محنت سے تعلق رکھتی ہے، جیسے صنعت کار لوگوں کو کام کے لیے اجارہ پر لینا۔



کاروبار چلانے کے لیے کسی کو تنخواہ پر رکھنا

سوال نمبر (86):

میں کاروبار چلانے کے لیے ایک شخص کو تنخواہ پر رکھتا ہوں۔ کاروبار میں مجھے نفع ہو یا نقصان، بہر حال اس کو اس کی تنخواہ ادا کرتا رہوں گا۔ کیا شریعت اس کی اجازت دیتی ہے؟

بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

کاروبار چلانے کے لیے کسی کو تنخواہ پر رکھنا شرعاً جائز ہے۔ اس طرح کا ملازم اجیر خاص ہوا کرتا ہے۔ وہ مقررہ اوقات میں مشغولہ ذمہ داریوں کے لیے اپنے آپ کو فارغ اور حوالہ کرنے پر اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے۔ کاروبار چلانے والا تنخواہ دار ملازم جب اپنا کام خوب لگن کے ساتھ کرتا ہو تو پھر کاروبار میں خواہ نفع ہو یا نقصان وہ اجرت کا مستحق ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

والأجير الخاص الذي يستحق الأجرة بتسليم نفسه في العدة. (۱)

ترجمہ:

اور اجیر خاص وہ ہے، جو مقررہ مدت میں اپنے آپ کو کام کرنے کے لیے حوالہ کرنے پر اجرت کا مستحق ہوگا۔

—



گٹر کی صفائی پر اجرت

سوال نمبر (87):

اگر کوئی مسلمان گٹر کی صفائی کا کام کر کے اس کے عوض اجرت وصول کرتا ہو تو یہ اس کے لیے جائز ہے یا ناجائز؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ عیسائیوں کا کام ہے، اس لیے مسلمانوں کے لیے یہ کام کرنا ناجائز نہیں۔ آج کل یہ کام ہاتھوں سے نہیں ہوتا، بلکہ مشین کے ذریعہ کیا جاتا ہے تو کیا یہ جائز ہے؟

بیٹو! غور و

الجواب وبالله التوفيق:

جن کاموں کے کرنے میں بالذات کوئی شرعی قباحت موجود نہ ہو، شرعاً ان پر اجرت لینا بھی جائز ہے۔ صفائی اور ستھرائی ایسے امور ہیں جو شریعت مطہرہ کی رو سے صرف جائز ہی نہیں، بلکہ لازمی اور ضروری بھی ہیں، لہذا خود کسی جگہ کی صفائی کرنا یا کسی کے لیے اجرت پر صفائی کرنا دونوں جائز اور مباح ہیں۔ چنانچہ گٹر کی صفائی پر بھی اجرت لینا جائز اور حلال ہے، اس میں حرمت کی کوئی وجہ نہیں۔

البتہ جہاں تک اس کو مستقل پیشہ بنانے کا تعلق ہے تو اس پیشہ کے جائز و مباح ہونے میں اگرچہ کوئی شبہ نہیں، لیکن ایک مسلمان کے لیے اشد ضرورت کے بغیر اس پیشہ کو اختیار کرنا مناسب نہیں، کیوں کہ ایسے پیشے جن میں نجاست سے واسطہ پڑتا ہو یا غلاظت اور بدبو کی چیزوں کے ساتھ زیادہ وابستہ ہونا پڑے، وہ فرشتوں کی دوری کا سبب بن کر اخلاقی حسد سے انسان کو محروم کر دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے حضور پاک ﷺ نے بعض ایسے پیشوں کی بھی مذمت بیان کی ہے جو

بذات خود تو مباح ہیں، لیکن تجربہ سے ثابت ہے کہ ان کی خاصیات و اثرات اور عواقب معمولاً بے دوتے ہیں، لہذا ایک مسلمان کے لیے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنے لیے کوئی پاک، صاف اور باعزت روزگار تلاش کرے۔ اگر کوئی اور کام نہ ملے اور ضرورت ہو تو اسی کو اختیار کر لے اور اس میں اپنی رفائی اور عبادات کی ادائیگی کا خاص خیال رکھے۔
والتمہیل علی ذلك :

ويحوز الاستحجار لنقل الميئات، والحيث، والنفاسات الآن فيه رفع أذيتها عن الناس، فلو لم تحز لتضرر بها الناس. (۱)
ترجمہ:

اور مردوں، مردار چیزوں اور نجاستوں کے منتقل کرنے کے لیے کسی کو اجازت پر لینا جائز ہے، اس لیے کہ اس میں لوگوں سے ان چیزوں کی تکلیف و اذیت دور کرنا ہے، اگر یہ جائز نہ ہو تو لوگوں کو اس سے تکلیف ہوگی۔
وقال النسبي رحمه الله: وهبت خالتي فاخذت بنت عمرو غلاماً، فأمرتها أن لا تجعله جزاراً ولا صائغاً، ولا حماماً. (۲)
ترجمہ:

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ فاخذت بنت عمرو کو ایک غلام ہبہ کیا اور اسے حکم دیا کہ اس کو قصاب، سنار اور حجام مت بنانا۔



V.C.R, T.V وغیرہ کے کاروبار کے لیے دکان کرایہ پر دینا

سوال نمبر (88):

ہمارے ہاں شہر میں ایک مارکیٹ ہے جس میں صرف V.C.R, T.V وغیرہ بیچے جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ وہاں اور کوئی چیز نہیں بکتی۔ میری بھی اس مارکیٹ میں ایک دکان ہے جو میں کرایہ پر دینا چاہتا ہوں، چونکہ اس مارکیٹ میں کوئی اور چیز بکتی ہی نہیں، اس لیے مجبوراً کسی ایسے شخص کو کرایہ پر دوں گا جو اس میں V.C.R, T.V وغیرہ

(۱) مدائع الصنائع، کتاب الإجارة، فصل فی شرائط الرکن: ۵۷۰/۵

(۲) کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال، رقم الحديث ۱۷۹۴۱/۱: ۳۰۲۶

فروخت کرے گا۔ کیا میرے لیے اس طرح کے کام کے لیے دکان کرایہ پر دینا جائز ہوگا؟

بیشوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ٹی وی ایک ایسا آلہ ہے جسے جائز کاموں میں بھی استعمال کیا جاسکتا ہے اور ناجائز میں بھی۔ اس کے ذریعے معلوماتی، تعلیمی، مذہبی اور اصلاحی پروگرام نشر ہوں تو یہ تبلیغ اور تعلیم کا ایک جائز اور مؤثر ذریعہ ثابت ہو سکتا ہے۔ کفریہ طاقتوں کے خلاف میڈیا دار لڑنے کے لیے اس کی ضرورت سے انکار مشکل ہے۔ اس حیثیت سے دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ شخص آلہ معصیت نہیں، بلکہ اس کا جائز استعمال بھی ممکن ہے، لہذا اس کی خرید و فروخت کا کاروبار کرنا اور اس کے لیے دکان کرایہ پر دینا شرعاً جائز ہے۔

تاہم ہمارے معاشرہ میں چونکہ اکثر چینلوں پر بے دین لوگوں کا قبضہ ہے، اس لیے معاصی میں اس کا استعمال غالب ہے۔ اکثر معاشرتی جرائم اور بے راہ رویاں اسی وجہ سے جنم لے رہی ہیں، اس لیے بہتر یہ ہے کہ آپ اپنی دکان ٹیلی ویژن کا کاروبار کرنے والے کو کرایہ پر دینے کی بجائے کسی دوسرے کاروبار والے کو دے دیں۔

واللہ لیل علی ذلک:

وَعَرَفَ بِهَذَا أَنَّهُ لَا يَكْرَهُ بَيْعَ مَالِهِ تَقَمِ الْمَعْصِيَةِ بِكَ كَبَيْعِ الْحَارَةِ الْمَغْنِيَةِ. (۱)

ترجمہ:

اور اس سے معلوم ہوا کہ جس چیز کی عین کے ساتھ معصیت قائم نہ ہو، اس کی بیع مکروہ نہیں، جیسا کہ گانے والی بائ کی کا بیچنا۔



زمین کاشت کے لیے اجارہ پر دینا

سوال نمبر (89):

ہمارے علاقہ کے بعض زمین دار، کاشت کاروں کو ایک متعین مقدار (مثلاً: فی جریب 2 من گندم) کے عوض زمین ٹھیکہ پر دیتے ہیں۔ کاشت کاروں کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ وہ زمین میں جو چاہیں، کاشت کریں اور سال کے آخر میں (۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الجہاد، باب البغاة، مطلب فی کراہیۃ ما تقوم المعصیۃ بعینہ: ۴۲۱/۶

زمین دار کو ہی متعین اجرت دیا کریں گے۔ کیا یہ صورت شرعاً جائز ہے؟

بیشوا ترمذی

الجواب وبالله التوفیق:

زمین دار کے لیے جس طرح اپنی زمین کسی کاشت کار کو مزارعت پر دینا جائز ہے، اسی طرح اجارہ پر دینے میں بھی کوئی حرج نہیں، البتہ عقد اجارہ میں یہ ضروری ہے کہ عائدین کے درمیان عتہ اجارہ اور اجرت کے تعین کے ساتھ ساتھ اس بات کا بھی تعین ہو کہ کاشت کار زمین میں کون کون سی فصل کاشت کرے گا اور پایہ کہ اس کو ہر قسم کی فصل کاشت کرنے کی اجازت دے دی جائے۔ چاہے یہ اجازت مراعات ہو یا دلالت۔ مسئلہ صورت میں اجرت اور عتہ اجارہ متعین ہیں اور زمین دار نے کاشت کار کو ہر قسم کی فصل کاشت کرنے کی اجازت بھی دی ہے۔ اس لیے یہ معاملہ درست ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ویحوز استحجار الأراضي للزراعة لأنها منفعة مقصودة. (۱)

ترجمہ:

اور زمین زراعت کے لیے اجارہ پر دینا جائز ہے۔ اس لیے کہ یہ (زراعت) مقصود ہی منفعت ہے۔

ولا بد فی إجارة الأراضي من بیان ما يستأجر له من الزراعة، والغرس، والبناء، وغير ذلك، فإن

لم یبین كانت الإجارة فاسدة، إلا إذا جعل له أن يتفع بها بما شاء. (۲)

ترجمہ:

اور اراضی کو اجارہ پر دینے میں یہ ضروری ہے کہ زراعت، درخت لگانے، تعمیر کرنے یا کسی اور چیز کے لیے

زمین اجارہ پر دیتا ہو تو اسے بیان کیا جائے۔ سو اگر اس کا بیان نہ ہو تو اجارہ فاسد ہوگا، البتہ جب اس (کرایہ دار) کو

اجازت دی جائے کہ وہ جس طرح چاہے اس سے فائدہ حاصل کرے (تب اجارہ فاسد نہیں ہوگا)۔



(۱) الہدایۃ، کتاب الإجارة، باب ما یحوز من الإجارة وما یمکن خلافہا: ۳/۳۰۰

(۲) فتاویٰ الہندیۃ، کتاب الإجارة، الباب الخامس العشر: ۴/۴۴۰

زمین کے اجارہ میں مالک کا پیشگی رقم لینا

سوال نمبر (90):

بندہ چند کنال زرعی زمین بطور اجارہ لینا چاہتا ہے۔ مالک زمین شروع سے میں ہزار 20,000 روپے بطور پیشگی لے رہا ہے اور کہتا ہے کہ ہر ماہ ان میں سے پانچ سو 500 روپے کرایہ کے عوض کالے جائیں گے۔ کیا یہ معاملہ شرعاً درست ہے؟ نیز مالک ان پیسوں کو اپنے استعمال میں لاسکتا ہے یا نہیں؟

بیٹو! انڈیا

الجواب وبالله التوفیق:

زمین کا کرایہ جیسا کہ مدت گزرنے کے بعد وصول کیا جاسکتا ہے، ایسا ہی پیشگی کرایہ وصول کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں، تاہم عوام کے عرف میں ”پیشگی“ کے نام سے جو رقم مالک کو دی جاتی ہے، وہ دراصل گروی (رہن) ہوتی ہے جو اجارہ فتح ہونے کے بعد کرایہ دار کو لوٹائی جاتی ہے۔ ایسی صورت میں گروی رقم مالک زمین کے پاس امانت ہوتی ہے جو وہ خود اسے استعمال نہیں کر سکتا۔

صورتِ مسئلہ میں زمین کے کرایہ کے عوض جو رقم پیشگی وصول کی جائے گی، اگر یہ رواج کے مطابق رہن ہی ہو تو عقد جائز ہے، لیکن مالک اس رقم میں کسی قسم کا تصرف نہیں کر سکتا اور اگر یہ اجرتِ معجلہ (پیشگی کرایہ) ہو، جس سے ہر ماہ کچھ کٹوتی ہوگی تو بھی عقد جائز ہے اور اس صورت میں مالک اس رقم کو اپنے استعمال میں لاسکتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ثم الأجرة لو معجلة طالبه بهاء وله حبس الدار لاستيفائها. (۱)

ترجمہ:

پھر اگر اجرت معجلہ ہو تو (مؤجر) پہلے ہی سے (اجرت کا) مطالبہ کر سکتا ہے اور اس کو اختیار ہے کہ اجرت معجلہ کی ادائیگی کے لیے گھر (حوالہ کرنے سے) روک دے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الثانی فی بیان أنه متى تحب الأجرة وما يتعلق به من الملك وغيره:

شریک کا حصہ کرایہ پر لینا

سوال نمبر (91):

دو دوست ایک فیکٹری میں شریک ہیں۔ کیا ان میں سے ایک شریک دوسرے کی رضامندی سے پوری فیکٹری کرایہ پر لے کر اس کو متعین کرایہ دے سکتا ہے؟
 ۱۵

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

مشترکہ چیز کا کسی ایک شریک کے لیے اجرت پر لینا جائز ہے، لہذا اگر مشترکہ فیکٹری کوئی ایک شریک دوسرے کی رضامندی سے اجارہ پر لے لے اور شریک کو اس کے حصے کا متعین کرایہ ادا کرتا رہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

واجمعوا انه لو آجر من شریکھ یجوز، سواء كان مشاعاً یحتمل النقص، أو لا یحتمل، و سواء

آجر کل نصیبہ منه أو بعضہ. (۱)

ترجمہ:

اور فقہائے کرام نے اجماع کیا ہے کہ اگر کوئی مشترکہ چیز اپنے شریک سے کرایہ پر لے لے تو یہ جائز ہے۔ خواہ وہ مشترکہ چیز مشاع قابل تقسیم ہو یا قابل تقسیم نہ ہو اور خواہ اس سے اس کا پورا حصہ کرایہ پر لے لے یا بعض حصہ۔



منڈی مویشیاں میں خرید و فروخت کرنے والوں سے ٹیکس لینا

سوال نمبر (92):

منڈی مویشیاں میں حکومت جانور خریدنے یا فروخت کرنے والوں سے جو ٹیکس وصول کرتی ہے۔ اس کی شریعت میں کیا حیثیت ہے؟ وضاحت کیجیے۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفيق:

سویسیوں کی منڈی چونکہ اکثر سرکاری زمین میں ہوتی ہے اور حکومت اس میں پانی، سایہ، حفاظت وغیرہ مختلف سہولیات کا انتظام کرتی ہے، اس لیے حکومت کا تاجروں سے ٹیکس وصول کرنا اجرت کے حکم میں داخل ہو کر جائز ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص یا ادارہ نجی طور پر کسی جگہ منڈی سویشیاں بنائے اور اس میں ان سہولیات کا انتظام کرے تو ان کے لیے بھی خدمات کے عوض اجرت لینا جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

الإجارة نوعان: نوع یرد علی منافع الأعبان کاستئجار الدور والأراضی. (۱)

ترجمہ:

اجارہ دو قسم پر ہے، پہلی قسم وہ ہے جو چیزوں کے منافع پر منعقد ہو، جیسے گھروں اور اراضی کو کرایہ پر دینا۔



مرتبہن کا مرہونہ اجارہ پر لینا

سوال نمبر (93):

میں نے اپنے چچا زاد بھائی سے ایک سال کے لیے ڈھائی لاکھ روپے قرض لے کر اپنا گھر اس کے ساتھ گروی (رہن) رکھ دیا ہے۔ اس مدت کے دوران وہ یہ گھر استعمال بھی کرے گا اور مجھے اس کا ماہانہ 300 روپے کرایہ ادا کرے گا۔ مدت معینہ ختم ہونے کے بعد میں اس کو قرض ادا کر کے گھر واپس لے لوں گا۔ شرعی نقطہ نظر سے یہ معاملہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو اس کے صحیح حل سے آگاہ فرمائیں۔

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جس طرح کسی کو قرضہ دے کر اس سے اصل مالیت سے زائد رقم کی وصولی کا معاہدہ کرنا سود شمار ہوتا ہے، اسی طرح گروی چیز سے قرض خواہ کا فائدہ اٹھانا بھی سود کے زمرہ میں آتا ہے، البتہ اگر قرض خواہ گروی چیز سے فائدہ اٹھانے کے عوض قرض دار کو معروف اجرت دیتا ہو تو پھر یہ معاملہ جائز رہتا ہے۔

صورتِ مسئلہ میں معاملہ کے جواز و عدم جواز کا دار و مدار اس بات پر ہے کہ معاہدہ میں گھر کا جو کرایہ مقرر کیا گیا ہے، یہ اس کا معروف اور مروجہ کرایہ ہے یا نہیں؟ اگر اس جگہ اس جیسے گھروں کا عموماً اتنا ہی کرایہ ہو تو یہ معاملہ جائز رہے گا، ورنہ یہ قرض سے انتفاع شمار ہو کر سود کے زمرہ میں شامل ہوگا، البتہ اس معاملے کی جائز صورت یہ ہوگی کہ قرض خواہ سے یہ طے کیا جائے کہ وہ گھر کا مروجہ کرایہ ادا کرے یا گھر کو اپنی استعمال میں نہ لائے۔

والدلیل علی ذلك:

(کل قرض جرت نفعاً حرام) ای إذا كان مشروطاً. (۱)
ترجمہ: ہر وہ قرض جو نفع کسب کے لئے حرام ہے، یعنی جب یہ اضافی نفع مشروط ہو۔



روزانہ متعین روپے اجارہ کے عوض گاڑی دینا

سوال نمبر (94):

ایک شخص اپنی گاڑی کسی کو ایک سال کے لیے اجارہ پر دے کر اس سے کہتا ہے کہ روزانہ مجھے تین سو روپے دیا کرو۔ ہاں جتنا بھی تم کماؤ وہ تمہارا ہوگا۔ کیا شرعاً یہ صورت جائز ہے؟

بینوا تزہروا

الجراب وبالله التوفيق:

گاڑی کو اجارہ پر دینے کے مذکورہ معاملہ میں چونکہ اجرت، مدت، اجارہ اور منافع سب متعین ہیں، اس لیے شرعاً یہ صورت جائز ہے اور اس کے اختیار کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

يشترط أن تكون الأجرة معلومة بشرط في الإجارة أن تكون المنفعة معلومة بوجه

يكون مانعاً للمنازعة. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المبیع، باب العرایعة والتولیة، مطلب کل فرض جرت نفعاً حرام: ۲/۳۹۵

(۲) شرح المحلفہ السلیم رستم باز، المادة: ۱۵۰-۱۵۱، کتاب الإجارة، الباب الثانی فی المسائل المتعلقة بالأجرة،

الفصل الثالث فی شروط صحة الإجارة: ص/۲۵۱

”سردانی“ لینے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (96):

ہمارے ہاں کپڑے کے تھوک بازار میں یہ رواج ہے کہ جب کوئی شخص دکان دار سے خریداری کر لیتا ہے تو خریداری کے بعد جب تک وہ خریدار ہوا مال بائع کی دکان یا گودام میں پڑا رہتا ہے، دکان دار اس سے روزانہ فی تھان دو روپے وصول کرتا ہے۔ اس کو ”سردانی“ کہا جاتا ہے۔ کیا شرعاً یہ جائز ہے؟

بیشوا تنویر

الجواب وبالله التوفیق:

بائع اور مشتری کے مابین بیع منعقد ہو جانے کے بعد اگر بائع مشتری سے معاہدہ کرے کہ جب تک تمہارا مال میرے پاس دکان یا گودام میں پڑا رہے گا تم اس کا کرایہ ادا کرتے رہو گے اور مشتری بھی یہ تسلیم کر لے یا بائع اور مشتری کے مابین اس طرح معاہدہ زبانی تو نہ ہوا ہو لیکن وہاں کے تاجروں کے عرف اور رواج میں اس طرح معاملہ کیا جاتا ہو تو شرعاً بائع کو مشتری سے کرایہ وصول کرنا جائز ہے۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق جو دکان دار حضرات خریداروں سے مال خریدنے کے بعد دکان یا گودام میں پڑے رہنے کے عوض روزانہ کے حساب سے کرایہ وصول کرتے ہیں، یہ معاملہ اگر عرف و رواج کی حیثیت اختیار کر چکا ہو تو جائز ہے۔ تاہم زبانی طور پر اگر معاملہ طے پائے تو زیادہ مناسب ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

المعروف بین التجار کالمشروط بینہم۔ (۱)

ترجمہ:

تجار کے مابین معروف معاملہ ایسا ہے، جیسا کہ یہ ان کے مابین مشروط ہو۔



(۱) شرح المحلة الأتاسی، المادة: ۴۴، کتاب البیوع، الباب الثانی فی المسائل المتعلقة بالمبیع، الفصل الثانی فیما

مختص مقدار کی Output پر موقوف کرنا

سوال نمبر (97):

ایک کمپنی اپنے لیبرز کے ساتھ یہ معاہدہ کرتی ہے کہ اگر تم ایک ماہ کے دوران اتنی Output تیار کر سکو تو تمہیں مختص باع اضافی کمیشن ملے گی اور اگر اس حد تک تیار نہ کر سکو تو اصل مختص باع بھی نہیں ملے گی۔ کیا یہ معاہدہ درست ہے؟

بیتنا نوجھروا

الجواب وبالله التوفیق:

کمپنی کا مطلوبہ ہدف تک رسائی پر مختص باع اور کمیشن کو موقوف کرنا درست نہیں، یہ اجارہ فاسدہ کے حکم میں داخل ہے، اس لیے کہ اس طرح کے معاہدہ میں مزدور کی محنت کا رائجاں جانا ممکن، بلکہ متوقع ہوتا ہے۔ کمپنی کو چاہیے کہ وہ مختص باع بہر حال دیا کرے، البتہ اگر اضافی کمیشن کو کسی خاص مقدار کی تیاری پر موقوف کرے تو اس کی گنجائش موجود ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قال: الإحارة تفسدها الشروط كما تفسد البيع لأنه بمنزلة (۱)

ترجمہ:

(صاحب قدوری) فرماتے ہیں: اجارہ کو شرطیں فاسد کر دیتی ہیں، جیسا کہ بیع کو فاسد کرتی ہیں، اس لیے کہ یہ

بھی بمنزلہ بیع ہے۔



مدت اجارہ مجہول ہونے کی ایک صورت

سوال نمبر (98):

میں نے اپنی دکان ایک شخص کو کرایہ پر دے دی اور ماہانہ کرایہ طے کر لیا، جب کہ مدت کا تعین نہیں کیا۔ اب کچھ عرصہ بعد مجھے خود اس دکان کی ضرورت پڑی تو میں نے کرایہ دار سے دکان خالی کرانے کا مطالبہ کیا۔ اس نے جواب

(۱) الهدایۃ، الاحارات، باب الإحارة الفاسدة: ۳۰۳/۳

دیا کہ اگر تم مجھے چار لاکھ روپے دیتے ہو تو میں دکان خالی کر لیتا ہوں، ورنہ میں دکان خالی کرنے کے لیے تیار نہیں۔
شریعت کی رُو سے مجھے دکان خالی کروانے کا حق حاصل ہے یا نہیں؟ نیز کرایہ دار کا یہ مطالبہ جائز ہے یا ناجائز؟

بیشوا انزجرو

المواب وباللہ التوفیق:

فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ جب مالک درمستأجر کے درمیان ماہانہ اجرت متعین ہو لیکن مدت اجارہ کا تعین نہ ہوا ہو تو یہ معاملہ صرف ایک ماہ میں صحیح جب کہ باقی مہینوں میں فاسد ہوگا اور اس میں عائدین کو یہ اختیار حاصل ہوتا ہے کہ وہ کسی بھی مہینے کے شروع میں اجارہ فسخ کر لیں۔ اگر دوران مہینہ مالک کو خود کرایہ پردی ہوئی چیز کی ضرورت پڑے تو وہ کرایہ دار کو نوٹس دے کر مہینہ کے اختتام کا انتظار کرے گا۔

مسئلہ صورت میں اگر ماہانہ کرایہ کی تعین ہو چکی ہو لیکن مدت اجارہ متعین نہ ہو تو یہ معاملہ فاسد ہے اور مالک کو کسی بھی مہینہ کے شروع میں کرایہ دار سے دکان خالی کروانے کا حق حاصل ہے۔ ایسی صورت میں کرایہ دار کا مالک سے دکان خالی کرنے کے عوض رقم کا مطالبہ کرنا رشوت کے زمرہ میں داخل ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔

واللہ لیل علی ذلک:

أجر دارہ کل شہر بكذا، ینعقد عند رأس کل شہر، ولکل عیار الفسخ عند رأس کل

شہر: (۱)

ترجمہ:

(کسی نے) اپنا گھر متعین کرایہ کے عوض ایک ماہ کے لیے کرایہ پردے دیا تو ہر ماہ کے شروع میں (اجارہ) منعقد ہوگا اور (متعائدین میں سے) ہر ایک کو ہر مہینہ کے شروع میں (اجارہ) فسخ کرنے کا اختیار ہے۔



تقریر کرنے کے عوض گندم دینا

سوال نمبر (99):

آج کل اکثر کسان گندم تقریر کرنے کی مزدوری میں گندم کا بیسواں حصہ تقریر کرنے والے کو بطور اجرت

دیتے ہیں۔ کیا ایسا کرنا درست ہے؟

بیشوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفيق:

مذکورہ معاملہ میں اگر کسان تحریر کرنے کے عوض اسی گندم میں سے بیسواں حصہ بطور اجرت متعین کرتا ہو جس کو وہ تحریر کرتا ہے تو یہ قفیز الطمان کے قبیل سے ہو کر ناجائز ہے، لیکن اگر مطلقاً گندم کا دینا طے ہو جائے اور یہ تعین نہ کی جائے کہ اسی گندم میں سے دوں گا تو پھر معاملہ جائز ہوگا اور کسان کی مرضی کہ وہ اسی گندم میں سے دے یا کسی اور گندم سے اجرت ادا کرے۔

والدلیل علی ذلك:

استاجر بغلاً لیحمل طعاماً ببعضه أو ثوراً لیطحن بُرهً ببعض دقیقه) فسدت فی الكل؛ لأن استاجره بحجز من عمله..... والحيلة أن یقرر الأجر أولاً، أو یسمى قفیزاً بلا تعین، ثم یعطیه قفیزاً منه. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی خچر کرایہ پر لے تاکہ اس پر غلہ وغیرہ لادے اور اس کے کچھ حصے کو بطور عوض مقرر کرے یا بیل کرایہ پر لے تاکہ اس کے ذریعے جو پیس لے اور اسی آنے میں کچھ عوض مقرر کرے تو ان سب صورتوں میں اجارہ فاسد ہے، اس لیے کہ اس نے اجیر کو اس کے عمل کے ایک جز کے عوض اجارہ پر لیا ہے۔۔۔۔۔ اور اس میں (جواز کے لیے) حیلہ یہ ہے کہ پہلے اجرت مقرر کی جائے یا غیر متعین قفیز اجرت قرار دیا جائے، پھر اسی میں سے ایک قفیز دے دے۔



گندم پینے کی اجرت میں آنا مقرر کرنا

سوال نمبر (100):

چکی والے کو گندم یا کوئی اور غلہ پینے کے لیے دے دیا جائے اور فی من پینے کی اجرت ایک کلو آٹا مقرر ہو تو

کیا یہ معاملہ جائز ہوگا؟

بیشوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفيق:

جو چیز خود اجیر کے عمل پر متوقف ہو، اس کو اسی عمل کی اجرت میں مقرر کرنا جائز نہیں، چنانچہ گندم پینے کے عوض اسی گندم سے پیسا ہوا آٹا اجرت میں مقرر کرنا درست نہیں۔ البتہ نقہائے کرام نے اس کے جواز کے لیے یہ صورت لکھی ہے کہ پینے کی اجرت میں آٹا مقرر کیا جائے لیکن یہ تعین نہ ہو کہ پیسے ہوئے آٹے میں سے دیا جائے گا، پھر مستاجر چاہے تو اسی آٹے میں سے اجرت دے دے یا کسی اور آٹے سے۔

والدلیل علی ذلك :

وكذا لو استأجر حماراً يحمل عليه طعاماً بقبض منه، فالإجارة فاسدة؛ لأنه جعل الأجر بعض ما يخرج من عمله، فيصير في معنى قبض الطحان، وقد نهى النبي ﷺ، وهو أن يستأجر ثوراً ليطحن له حنطة بقبض من دقيقه. (۱)

ترجمہ:

اور اسی طرح اگر گدھا کرایہ پر لیا تاکہ اس پر اشیائے خورد و نیں اشیاء میں سے ایک قبض کے عوض ملا دے تو یہ اجارہ فاسد ہے، اس لیے کہ اس نے اسی کے عمل کا بعض حصہ اجرت مقرر کیا۔ سو یہ قبض الطحان کے معنی میں ہوا اور یقیناً آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے اور وہ (قبض الطحان) یہ ہے کہ ایک شخص سے بیل آٹا پینے کے لیے اجرت پر لے لے اور اجرت پیسے ہوئے آٹے میں ایک قبض مقرر کرے۔

والحيلة في ذلك لمن أراد الجواز أن يشترط صاحب الحنطة قبضاً من الدقيق الجيد، ولم يقل

من هذه الحنطة. (۲)

ترجمہ:

اور اس معاملے میں جواز کی صورت یہ ہے کہ گندم والا ایک قبض بہترین آٹا اجرت میں مقرر کرے اور یہ نہ کہے

کہ وہ اسی گندم میں سے ہوگا۔

(۱) المہدایہ، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۳۰۸/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الخامس عشر فی بیان ما یجوز من الإجارة وما لا یجوز، الفصل الثالث فی

قبض الطحان: ۱۱۱/۴

لکڑہارا کی اجرت اس کے عمل کے تناسب سے مقرر کرنا

سوال نمبر (101):

ایک شخص لکڑہارا میں درخت کاٹنے کے لیے کسی مزدور کو مقرر کرتا ہے اور اس سے کہتا ہے کہ تم درخت کی کٹائی کے دوران جتنے درخت کاٹے، ان کا $\frac{1}{3}$ حصہ تمہاری اجرت ہوگی۔ کیا یہ معاملہ درست ہے؟
بیٹھا توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ میں اجیر کی اجرت اسی کے عمل سے حاصل ہونے والی چیز مقرر ہوئی ہے، جو کہ بھول ہے، اس لیے عقد باجہ رد ہے۔ اس کی صحت کے لیے ضروری ہے کہ درختوں کے علاوہ کوئی اور متعین چیز اجرت قرار دی جائے۔
وتملیل علی ذلک:

ولا یصح حتی نکتون المنافع معلومة، والأجرة معلومة. (۱)

ترجمہ: اور باجہ صحیح نہیں، یہاں تک کہ منافع ہوں اور اجرت بھی معلوم ہو۔



اجرت متعین کیے بغیر ٹیکسی میں سفر کرنا

سوال نمبر (102):

بیس بعض اوقات ٹیکسی کی ضرورت پڑتی ہے تو اپنے واقف ٹیکسی والے کو بلا کر اس کے ساتھ کرایہ طے کیے بغیر جہت راستہ کرتے ہیں۔ بعد میں وہ مناسب کرایہ بتا دیتا ہے اور ہم بلا چوں وچہ ادا کر دیتے ہیں۔ کیا شرعاً اس طرح کرنا جائز ہے؟

بیٹھا توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی باجہ یا گاڑی سفر کے لیے کرایہ پر لی جائے تو اس میں پہلے سے اجرت (کرایہ) اور مدت باجہ

یاجس جگہ تک سواری کرنی ہو اس کا تعین ضروری ہے، ورنہ اس کے بغیر اجارہ فاسد رہتا ہے۔
لہذا صورت مسئلہ میں اگرچہ جگہ کا تعین کیا گیا ہے، لیکن اجرت غیر معین ہے، اس لیے اجارہ فاسد ہے، آپ
کو چاہیے کہ کرایہ بھی پہلے سے متعین کر لیا کریں تاکہ بعد میں نزاع پیدا نہ ہو، البتہ اگر پہلے سے کرایہ متعارف ہو یا بعد
میں کرایہ کا تعین نزاع کا سبب نہ بنتا ہو تو پھر جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک :

۔ أما فی إجارة الدواب، فلا بدّ فیہا من بیان أحد الشئین : العدة أو المكان، فإن لم یبین
أحدهما، فسدت، لأن ترك البیان یفرضی إلى المنازعة. (۱)
ترجمہ:

بہر حال چوپایوں کے اجارہ میں دو چیزوں میں سے ایک کا بیان کرنا ضروری ہے: مدت یا مکان۔ سو اگر ان
میں سے ایک کا بیان بھی نہ کیا جائے تو اجارہ فاسد ہوگا، اس لیے کہ بیان کا ترک کرنا نزاع تک لے جاتا ہے۔
ولا یصح حتی تكون المنافع معلومة، والأجرة معلومة لما روینا، ولأن الجهالة فی المعقود
علیہ وبذلک تفرضی إلى المنازعة، كجهالة الثمن، والمثمن فی البیع. (۲)
ترجمہ: اور اجارہ صحیح نہیں، یہاں تک کہ منافع معلوم ہوں اور اجرت بھی معلوم ہو، دلیل وہ حدیث ہے جو ہم نے
روایت کر دی۔ اس لیے کہ معقود علیہ اور بدل میں جہالت نزاع کا پیش خیمہ ثابت ہوتی ہے، جیسا کہ بیع میں ثمن اور قیمت
کی جہالت نزاع کا پیش خیمہ ہوتی ہے۔



N.G.O میں بطور باورچی ملازمت کرنا

سوال نمبر (103):

میں ایک N.G.O میں بطور خانہ ماں کام کرتا ہوں۔ اکثر لوگ کہتے ہیں کہ چونکہ یہ N.G.O بیرون
ممالک کے ہوتے ہیں، لہذا اس میں نوکری کرنا صحیح نہیں۔ جس N.G.O میں میں کام کرتا ہوں وہ بھی جرمنی کی ہے۔

(۱) مدائع الصنائع، کتاب الإجارة، فعل فی أنواع رکن الشرائط: ۷/۵، ۵

(۲) الہدایة، کتاب الإجارة، باب تعریف الإجارة: ۲۹۶/۳

کیا میرے لیے مذکورہ N.G.O میں کام کرنا اور تنخواہ لینا جائز ہے؟

بیتنا توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے مسلمانوں کو کفار کے ساتھ معاملات کرنے کی اجازت دی ہے، بشرط یہ کہ اس میں مسلمانوں کی تحقیر یا اسلامی اقدار کی پائے مالی لازم نہ آتی ہو۔

صورت مسئلہ کے پیش نظر تمام N.G.O پر کوئی ایک حکم لگانا مشکل ہے کیونکہ ان میں ملازمت کے جواز و عدم جواز کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہے، لہذا اگر کسی N.G.O کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ وہ رفائی کاموں کے آڑ میں مسلمانوں کے خلاف سازشی کاموں میں مصروف ہے، رفاہ عامہ کا لبادہ اوڑھ کر مسلمانوں کے عقائد پر ڈاکہ ڈالنا ان کا مطمح نظر ہو تو ایسی N.G.O میں ملازمت کرنا جائز نہیں اور اگر کسی N.G.O کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ واقعی ان کا مقصد رفاہ عامہ کے کام کرنا اور کسی علاقہ میں تعلیم، صحت یا کسی دوسرے شعبہ کی ترقی ہے تو ایسے ادارہ میں کام کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

المسلم إذا آجر نفسه من الكافر ليعتد به جاز، ويكره. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی مسلمان کسی کافر کی خدمت اجرت پر کرے تو جائز ہے، تاہم ایسا کرنا مکروہ ہے۔

الأمور بعقاصدها، یعنی أن الحكم الذي يترتب على أمر يكون على ما هو المقصود من ذلك

الامر. (۲)

ترجمہ:

تمام کاموں کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہے، یعنی کسی کام پر حکم اس کے مقصد کے مطابق مرتب ہوتا ہے۔



(۱) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الاجارات، المحظر والاباحۃ: ۱۴۹/۳

(۲) شرح المسئلۃ للمسلم رستم ہاز، المقالة الثانية فی بیان القواعد الفقہیۃ، العادۃ: ۲ ص/ ۱۷

انٹرنیٹ کلب میں ملازمت

سوال نمبر (104):

آج کل کئی کئی انٹرنیٹ کلب کھل رہے ہیں، تعمیری مقاصد کے ساتھ ساتھ یہ کلب بعض اوقات غیر اخلاقی مقاصد (مثلاً فحش تصاویر دیکھنا، لڑکیوں کے ساتھ چیٹنگ وغیرہ) میں بھی استعمال ہوتے ہیں، شرعی نقطہ نظر سے ایسے کلب میں ملازمت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عصری ضروریات کے پیش نظر جدید ذرائع ابلاغ جیسے کمپیوٹر، انٹرنیٹ وغیرہ کی اہمیت سے انکار ممکن نہیں، تاہم ان کا غلط استعمال نوجوانوں کی بے راہ روی اور ان کی اخلاقی بنیاد کا پیش خیر بھی ثابت ہوتا ہے، لہذا ان کے استعمال سے بے توجہی نہیں برتی جاسکتی، چونکہ شرعی احکام کا اعتبار مکلف لوگوں کے اعمال پر ہوتا ہے، یعنی اگر وہ کسی ناجائز کام کا ارتکاب کرتے ہیں تو یقیناً ان کا فعل گناہ کا باعث ہوگا، جبکہ نیک کام کا ارتکاب ثواب کا باعث ہوگا۔

پس انٹرنیٹ میں دونوں پہلوؤں (یعنی اچھے، برے) کو مد نظر رکھتے ہوئے اس شعبہ میں کام کرنا جائز ہوگا، بشرطیکہ ان کا استعمال ملازم کی نگرانی میں غیر شرعی اور مذموم مقاصد کے حصول میں نہ کیا جائے، باقی اگر اس کا استعمال شرعی ضرورتوں کی بنیاد پر ہو (مثلاً تجارتی معلومات باہم پہنچانا، تعلیمی اور فی ضرورت ضروریات کا حصول وغیرہ) تو اس صورت میں توکری کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

الأمر بمقاصدها: یعنی أن الحكم الذي يترتب على أمر يكون على ما هو المقصود من ذلك

الأمر (۱)

ترجمہ:

تمام کاموں کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہے، یعنی کسی کام پر حکم اس کے مقصد کے مطابق مرتب ہوتا ہے۔



(۱) شرح المحلة لمسلم رستم باز المقالة الثانية في بيان القواعد الفقهية، المادة ۲، ص ۱۷

M.B.A کی ڈگری وصول کرنے کے لیے بینک میں ملازمت

سوال نمبر (105):

ایک شخص M.B.A کی ڈگری کی وصولی چاہتا ہے، لیکن اس کے لیے بینک میں تقریباً سات یا آٹھ ماہ تک نوکری کرنا شرط ہے، اگر یہ شخص تنخواہ لیے بغیر بینک میں نوکری کرے، تاکہ ڈگری مل سکے تو شرعاً ایسا کرنا جائز ہے؟
 بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

M.B.A کی ڈگری کی وصولی کے لیے جس کورس کی ضرورت ہوتی ہے، اُسے انٹرن شپ کہتے ہیں۔ اس سے متعلق حضرات سے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ کورس کسی بھی اکاؤنٹ آفس، فنانس والے ادارے سے حاصل کی جاسکتی ہے، لہذا صرف بینک سے یہ کورس کرنا ضروری نہیں، اس لیے بالخصوص سودی بینک سے یہ کورس کرنا جائز نہیں۔ خاص کر جب اس کا متبادل بھی موجود ہے۔ تاہم جہاں یہ کورس کیا جا رہا ہو، اگر وہ ادارہ اس کو کوئی اجرت یا ہدیہ وغیرہ دے دے تو اس کا قبول کرنا جائز ہے، چاہے اجرت کی نیت سے دے یا ہدیہ کی نیت سے۔

والدلیل علی ذلک:

﴿وَأَحَلُّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ (۱)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے سوداگری کو اور حرام کیا ہے سود کو۔



شادی بیاہ کی ویڈیو بنانے پر اجرت

سوال نمبر (106):

شادی بیاہ کے موقع پر لوگوں کی ویڈیو بنانا جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس پر اجرت لینا شرعاً کیسا ہے؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی جاندار کی تصویر بنانا جائز نہیں، جہاں تک ویڈیو بنانے کا تعلق ہے، وہ بھی تصویر سے حکم میں ہے، کیوں کہ اس میں تصویر کیسٹ کے فیچے یا سی ڈی کے ذرات میں محفوظ ہو جاتی ہے اور T.V یا کمپیوٹر اسکرین پر اس کا نظارہ کیا جاتا ہے، لہذا شادی بیاہ کے موقع پر لوگوں کی ویڈیو بنانا جائز نہیں جو چیز حرام ہو، اس پر اجرت لینا بھی جائز نہیں، خاص کر جہاں اس کی کوئی ضرورت محسوس نہیں کی جا رہی ہو۔

والدلیل علی ذلک:

عن نافع أن عبد الله بن عمر: أخبره أن رسول الله ﷺ قال: إن الذين يصنعون هذه الصور يبدون يوم القيامة يقال لهم: أحيوا ما خلقتم. (۱)

ترجمہ:

حضرت نافع سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے اس کو خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو لوگ تصاویر بناتے ہیں، انہیں قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا کہ جو تم نے بنایا ہے اس کو زندہ کرو۔ لا یحوز علی الغناء، والنوح، والملاہی؛ لأن المعصیۃ لا یتصور استحقاقها بالعقد، فلا یحب علیہ الأجر من غیر أن یتحقق علیہ؛ لأن العبادۃ لا تكون إلا عند الاستحقاق، وإن أعطاه الأجر، وقبضہ لا یحل لہ، ویحب علیہ ردہ علی صاحبہ. (۲)

ترجمہ:

گانے، نوحہ کرنے اور آلات لہو و لعب پر اجارہ جائز نہیں، اس لیے کہ عقد کے ساتھ معصیت کا استحقاق متصور نہیں۔ سو بغیر استحقاق کے اس پر اجرت بھی واجب نہیں ہوتی، اس لیے کہ مبادلہ درست نہیں ہوتا، مگر استحقاق کے وقت اور اگر (اس کے بدلے) اجرت دے دی ہو، اور اس نے قبض کر لیا ہو تو وہ اس کے لیے حلال نہیں اور اس پر واجب ہے کہ اجرت مالک کو واپس کرے۔



(۱) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب عذاب المصورین يوم القيامة: ۲/۸۸۰

(۲) البحر الرائق، کتاب الإحارۃ، باب الإحارۃ الفاسدة: ۸/۳۵

اخبار میں کارٹون بنانے پر اجرت

سوال نمبر (107):

ہندو اخبار میں ملازم ہے۔ میرا کام اخبار کے لیے کارٹون بنانا ہے جن میں اکثر سیاسی شخصیات کے کارٹون ہوتے ہیں۔ بنیادی طور پر اس کا مقصد اصلاح ہوتا ہے کیونکہ ان کی وجہ سے عوام کو ان لوگوں کی پالیسیوں سے خبردار کیا جاتا ہے۔ کیا اس مقصد کے لیے ان شخصیات کے کارٹون بنانا اور ان پر اجرت لینا میرے لیے جائز ہوگا؟

ببینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ صحافت آج کل زندگی کا ایک لازمی جز بن گیا ہے۔ اگر اخبارات و رسائل کو اپنے اصل رُوپ اور اصولوں کے مطابق رہنے دیا جائے تو یہ بہت سے فوائد کا مجموعہ اور اجتماعی زندگی کا رکن اعظم ہے۔ لیکن بد قسمتی سے آزادی صحافت کے آڑ میں آج کل ان تمام قوانین کو روندنا ڈالا جا رہا ہے جو بنیادی حقوق کے حوالہ سے ملکی دستور میں موجود ہیں۔ جس طرح ایسا اظہار خیال قانوناً جرم ہے جس کی وجہ سے امن و امان متاثر ہونے، اخلاقی اقدار پائمال ہونے اور جنگ عزت کا ذریعہ ہو، اسی طرح شرعاً بھی یہ گناہ متصور ہوتے ہیں کیونکہ شریعت کی رو سے مال و جان کی طرح عزت و آبرو کی رعایت و حفاظت بھی ایک ضروری امر ہے۔

کسی بات کو مخاطب کے ذہن میں اتارنے کے لیے ہلکے آمیز کارٹون کا سہارا لینا یا ایک دوسرے کی عیب جوئی یا تمسخر اڑانے کے پیچھے اصلاح کا جذبہ کارفرما ہونا فہم و دانش سے بالاتر اور عقل میں نہ آنے والی بات ہے۔ لہذا ایسے کارٹون بنانے میں جہاں تصویر بنانے کا وبال ہے، وہاں پر کسی انسان کی آبرو سے کھیلنے کا گھناؤنا کاروبار بھی ہے، لہذا شریعت مطہرہ کی رو سے ایسے کارٹون بنانا اور اس پر اجرت لینا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا قَوْمَ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ﴾ (۱)

ترجمہ:

اے ایمان والو! ایک قوم دوسری قوم کا مذاق نہ اڑائے، شاید وہ ان سے بہتر ہوں۔

لا يجوز على الغناء، والنوح، والملاهي؛ لأن المعصية لا يتصور استحقاقها بالعقد، فلا يجب عليه الأجر من غير أن يستحق عليه؛ لأن المبادلة لا تكون إلا عند الاستحقاق، وإن أعطاه الأجر، وقبضه لا يجل له، ويجب عليه رده على صاحبه. (۱)

ترجمہ:

گانے، نوح کرنے اور آلات لہو و لعب پر اجارہ جائز نہیں، اس لیے کہ عقد کے ساتھ معصیت کا استحقاق متصور نہیں۔ سو بغیر استحقاق کے اس پر اجرت بھی واجب نہیں ہوتی، اس لیے کہ مبادلہ درست نہیں ہوتا، مگر استحقاق کے وقت اور اگر (اس کے بدلے) اجرت دے دی ہو اور اس نے قبض کر لیا ہو تو وہ اس کے لیے حلال نہیں اور اس پر واجب ہے کہ اجرت مالک کو واپس کرے۔



کسی N.G.O سے تنخواہ میں خوراک وصول کرنا

سوال نمبر (108):

ہمارے علاقہ میں ایک N.G.O اپنے ملازمین کو اجرت میں خوراک کا سامان دیتی ہے جو عموماً اقوام متحدہ کی طرف سے ان کو ملتا ہے، کیا اس ادارہ میں ملازمت کرنا، نیز ان ملازمین کے لیے تنخواہ میں خوراک کا سامان لینا صحیح ہے؟
بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی N.G.O پر جواز و عدم جواز کا حکم ان کے مقاصد کے مطابق لگایا جائے گا۔ اگر کوئی N.G.O رفاہی کاموں کو آڑ بنا کر اسلام اور مسلمانوں کے عقائد پر ڈاکہ ڈالنے میں مصروف ہو تو ایسے ادارے میں ملازمت کرنا اور اس پر اجرت وصول کرنا جائز نہیں ہوگا اور اگر یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ ان کے عزائم اسلام کے حق میں خطرناک نہیں تو پھر دیگر عالمی اداروں کے زمرہ میں آکر ان کے ساتھ ملازمت صحیح ہوگی۔

جو چیز بیع میں شمن بن سکتی ہو، وہ عقد اجارہ میں اجرت کے طور پر وصول کی جاسکتی ہے، لہذا اگر خوراک کا

سامان متعین ہو تو بطور اجرت اس کا وصول کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

المسلم إذا آجر نفسه من الكافر لخدمته جاز، وبكره. وقال الفضلي: لا يجوز في الخدمة،

ومافيه إذلال، بخلاف الزراعة والسقي. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی مسلمان کسی کافر کی خدمت اجرت پر کرے تو جائز ہے، تاہم ایسا کرنا مکروہ ہے۔ فضلیؒ نے فرمایا کہ

خدمت کی ملازمت، اور اسی طرح جس کام میں ذلیل ہونا پڑے، جائز نہیں۔ بخلاف زراعت اور آب پاشی کے۔

وما صلح أن يكون لعماني البيع كالتنقود والمكيل والموزون، صلح أن يكون أجرة في

الإجارة. (۲)

ترجمہ: جو چیز خرید و فروخت میں شمن بن سکتی ہے تو وہ اجارہ میں اجرت بھی بن سکتی ہے، جیسے: پیسے، پیمانہ ہونے والی اشیاء اور وزن ہونے والی اشیاء۔



تاخیر کی صورت میں تنخواہ پر اضافی رقم دینا

سوال نمبر (109):

ایک کمپنی اپنے کچھ ملازمین کو فارغ کر دیتی ہے۔ کمپنی کی مالی حیثیت کمزور ہے، اس وقت ملازمین کی تنخواہ ادا کرنے کے لیے رقم موجود نہیں ہے، ملازمین کو کہا جاتا ہے کہ ابھی ہم آپ کو ادائیگی نہیں کر سکتے ہم اپنے آپ پر جرمانہ لگاتے ہیں کہ جتنا آپ کی ادائیگی میں تاخیر ہوگی، اس کے حساب سے کمپنی آپ کو دو سو روپے فی یوم کی اضافی ادائیگی کرے گی شرعاً یہ زیادتی سود کے زمرے میں تو نہیں آتی؟

ہيئوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

نقہ پائے کرام کی تصریحات کے مطابق عقد اجارہ میں جب مستاجر یا اجیر کسی شے کو اجرت پر لے کر اس کے

(۱) خلاصة الفتاوى، كتاب الاجارات، الفصل العاشر في الحظر والاباحة: ۱۴۹/۲

(۲) الفتاوى الهندية، كتاب الإجارة: ۱۶۲/۴

منافع وصول کر لے تو اجرت اس کے ذمہ واجب الادا ہو کر دین ہو جاتی ہے اور دین کی ادائیگی میں تاخیر کی بنا پر اضافہ وصول کرنا سود کی وجہ سے حرام ہے۔

صورتِ مسئلہ میں جب کمپنی کے ملازمین خدمت کی انجام دہی سے فارغ ہو چکے تو ان کی تنخواہ کمپنی پر دین ہوئی جس کی ادائیگی کمپنی پر لازم ہے، لیکن اس ادائیگی میں تاخیر کی بنا پر اضافی رقم لینے کی شرط لگانا جائز نہیں۔ تاہم جاہلین (کمپنی ملازمین) میں کسی قسم کے معاہدے اور تعین کے بغیر اگر کمپنی محض حسن التقاضی کے طور پر کچھ اضافی رقم دیتی ہے تو یہ جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

ثم الأجرة تستحق بأحد معان ثلاثة: إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو باستيفاء المعقود عليه. (۱)

ترجمہ: تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں مالک اجرت کا مستحق بن جاتا ہے:

(۱).....مغفل ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲).....یا معین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳).....یا معقود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔

روي عن رسول الله ﷺ: أنه نهى عن فرض جر نفعاً؛ ولأن الزيادة المشروطة تشبه الربا، لأنها فضل لا يقابلها عوض، والتحرز عن حقيقة الربا وعن شبهة الربا واجب، هذا إذا كانت الزيادة مشروطة في الفرض، فأما إذا كانت غير مشروطة فيه، ولكن المستقرض أعطاه أجود مما أعطاه، فلا بأس بذلك؛ لأن الربا اسم لزيادة مشروطة في العقد، ولم توجد، بل هذا من باب حسن القضاء، وإنه أمر مندوب إليه. (۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ انہوں نے ہر اس قرض سے منع کیا ہے جو نفع کھینچے اور (یہ اس وجہ سے بھی منع ہے) کیونکہ (قرض میں) جو زیادتی شرط کی گئی ہے وہ سود کے مشابہ ہے، کیونکہ یہ ایسی زیادتی ہے جو کسی عوض کے مقابلہ میں نہیں ہے اور (جس طرح) اصل سود سے بچنا ضروری ہے، اسی طرح سود کے شبہ سے بچنا بھی واجب ہے۔ یہ اس صورت میں ہے، جب قرض میں زیادتی شرط کی گئی ہو (لیکن) اگر قرض میں زیادتی مشروط نہ ہو لیکن مقروض (اپنی خوشی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الثانی فی بیان أنه متى تحب الأجرة: ۴/۱۳۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب القرض، فصل فی الشروط: ۱۰/۵۹۸

سے) قرض سے بہتر (یا زیادہ) ادا کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، کیوں کہ سود اس زیادتی کا نام ہے جو عقد میں شرط کی گئی ہو اور (یہ زیادتی یہاں) نہیں پائی گئی، بلکہ یہ اچھی ادائیگی کی ایک صورت ہے جو (شرعاً) مستحب کام ہے۔



امام کو اجرت میں روٹی کھلانا

سوال نمبر (110):

اگر کسی امام کو بطور اجرت دو وقت کا کھانا اور صبح کا ناشتہ کرایا جائے تو شرعاً یہ معاملہ جائز ہے یا نہیں؟
بیّنوا انصروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی آرا کے مطابق عقد اجارہ میں ہر وہ چیز اجرت میں دی جاسکتی ہے جو خرید و فروخت میں شمولیت میں ہو اور متعین بھی ہو، یہی وجہ ہے کہ کھانا وغیرہ کھلانے کو اجرت مقرر کرنا درست نہیں لہذا امامت کی اجرت میں دو وقت کا کھانا اور ناشتہ مقرر کرنا صحیح نہیں، بلکہ نقد رقم یا کوئی مکملی یا موزون چیز امام کی اجرت مقرر کی جائے۔ نیز امامت جیسی باعزت منصب کے لیے اتنی معمولی چیز اجرت مقرر کرنا خلاف مردت بھی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وكل إجارة فيها رزق أو علف فهي فاسد، (۱)

ترجمہ: ہر وہ اجارہ جس میں خوراک یا چارہ بطور اجرت مقرر کیا جائے وہ فاسد ہے۔

وما صلح أن يكون ثمنًا في البيع كالنقود والمكيل والموزون، صلح أن يكون أجرة في

الإجارة، (۲)

ترجمہ: جو چیز خرید و فروخت میں شمولیت میں ہو وہ اجارہ میں اجرت بھی بن سکتی ہے جیسے پیسے، پیمانہ ہونے والی اشیا اور وزن ہونے والی اشیا۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الخامس عشر فی بیان ما یحوزن من الإجارة وما لا یحوزه، فصل الثانی

فیما یفسد العقد فیہ لمکان الشرط ۱/ ۴۲۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، ۱/ ۴۲۲

ثانی (حجام) کی اجرت

سوال نمبر (111):

ہمارے علاقہ میں یہ رواج ہے کہ حجام کو ہر فصل کے پک جانے کے بعد اس سے معین حصہ دیا جاتا ہے، مثلاً: دس کلو گندم جب گندم کی فصل کاٹی جاتی ہے، اسی طرح پانچ کلو کی جب کئی کی فصل کاٹی جاتی ہے۔ شرعاً یہ معاملہ کیسا ہے؟ جبکہ حجام کا عمل معلوم نہیں ہوتا کہ وہ سال میں کتنی مرتبہ حجامت یا بال کاٹتا ہے۔

بیتوا نوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عقد اجارہ کی صحت کے لیے ضروری ہے کہ معقود علیہ (منافع) بائیں طور پر معلوم ہو کہ اس سے نزاع ختم ہو جائے، اگر منافع اس طرح مجہول ہوں کہ نزاع پیدا ہونے کا خطرہ ہو تو اس صورت میں عقد اجارہ فاسد ہوگا۔ صورت مسئلہ میں چونکہ حجام کا عمل معلوم نہیں، لہذا عمل کی جہالت کی بنا پر یہ عقد فاسد ہونا چاہیے، لیکن اگر کسی جگہ پر اس کا عرف عام ہو اور حجام کے عمل کی جہالت مفضی الی النزاع نہ ہو تو ایسی صورت میں اس عقد کے جواز کا حکم لگایا جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

ومنها أن يكون المعقود عليه، وهو المنفعة معلوماً علماً يمنع المنازعة، فإن كان مجهولاً جهالة مفضية إلى المنازعة يمنع صحة العقد، وإلا فلا. (۱)

ترجمہ:

اجارہ کی شرائط میں ایک شرط یہ ہے کہ معقود علیہ، یعنی منافع ایسے طور پر معلوم ہوں جو تنازع کو منع کرے، اگر منافع مجہول ہوں اور ایسے مجہول ہوں جو مفضی الی النزاع ہوں تو عقد کی صحت کے لیے مانع ہے، ورنہ نہیں۔

والعرف في الشرع له اعتبار لذا عليه الحكم قديدار.

واعلم أن اعتبار العادة والعرف رجع إليه في مسائل كثيرة، حتى جعلوا ذلك أصلاً، فقالوا:

ترك الحقیقة بدلالة الاستعمال والعادة. (۱)

ترجمہ: شریعت میں عرف کا اعتبار ہے، لہذا اس پر کبھی حکم کا وارد ہوتا ہے۔

جان لیجیے کہ (علمائے) کئی مسائل میں عرف اور عادت کی طرف رجوع کیا ہے۔ یہاں تک کہ انہوں نے عرف کو اصل قرار دیا ہے اور فرماتے ہیں کہ استعمال اور عادت کی وجہ سے (بعض اوقات) حقیقت چھوڑ دی جاتی ہے۔



کتب و رسائل کا اجارہ

سوال نمبر (112):

آج کل بعض دکان دار حضرات کتابیں اور مختلف قسم کے رسائل کرایہ پر دیتے ہیں، شرعی نقطہ نظر سے کتابوں کا اجارہ صحیح ہے یا نہیں؟

بیتواترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اجارہ ایسے عقد کا نام ہے جس میں ایک طرف سے عوض اور دوسرے طرف سے کوئی نفع مقرر کیا جائے اور دونوں معلوم ہوں۔

صورت مسئلہ میں کتابیں و رسائل کرایہ پر دینا صحیح نہیں کیوں کہ جس چیز پر عقد ہو رہا ہے، یعنی کتاب سے فائدہ اٹھانا، یہ قاری (پڑھنے والے) کا ذاتی فعل ہے کیونکہ جو کچھ کتاب میں موجود ہے، وہ کتاب کرایہ پر لینے والے شخص کو سمجھانا نہ کتاب کے مالک کی وسعت میں ہے اور نہ کتاب کے، بلکہ کتاب دیکھنا یا اس میں سوچ و بچار کرنا تاکہ اس سے قاری کو فائدہ پہنچے، یہ سب قاری کا ذاتی فعل ہے اور کسی شخص پر اس کے ذاتی فعل کے مقابلہ میں اجرت واجب نہیں کی جاسکتی۔

والدلیل علی ذلك:

ولو استأجر كتيبا لقرأ فيها شعرا، أو فقها، أو غير ذلك لم يحز؛ لأن المعقود عليه فعل

المقاری، والنظر فی الكتاب والتأمل فیہ لفہم المکتوب فعلہ ایضاً، فلا یحوز أن یحب علیہ امر بمقابلة فعلہ اولاً لأن لہم ما فی الكتاب لیس فی وسع صاحب الكتاب، ولا یحصل ذلك بالكتاب. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص نے کتابیں کرایہ پر حاصل کیں تاکہ اس میں شعر، فقہ یا کوئی اور چیز پڑھ لے تو جائز نہیں، کیونکہ معقود علیہ پڑھنے والے کا فعل ہے، اسی طرح کتاب دیکھنا اور اس میں سوچ و بہار کرنا تاکہ لکھا ہوا سمجھ لے، یہ بھی پڑھنے والے کا فعل ہے، پس اس پر اپنے فعل کے بدلے میں اجرت مقرر کرنا جائز نہیں، کیوں کہ جو کچھ کتاب میں ہے اس کا سمجھنا کتاب کے مالک کے بس میں نہیں اور نہ یہ کتاب سے حاصل ہوتا ہے۔



قوالی کی اجرت

سوال نمبر (113):

قوالی کا پیشہ جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ اس میں نعتیہ اشعار پڑھے جاتے ہوں۔

بیٹھو! بیٹھو!

الجواب وبالله التوفیق:

قوالی کا پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں کیونکہ اس میں ڈھول ہاجے کے ساتھ اشعار گائے جاتے ہیں، اگر وہ اشعار نعتیہ ہوں تو اس سے قوالی کی شاعت اور بھی بڑھ جاتی ہے کہ پاکیزہ اشعار گناہ کے آلات (ڈھول ہاجے) کے ساتھ گاکر آلودہ کیے جاتے ہیں جو سراسر وبال کا ذریعہ بنتا ہے، لہذا قوالی پر اجرت لینا جائز نہیں۔

والمرئیل علی ذلك:

ولا تحوز الإحارة علی شیء من الغناء، والنوح، والمزامیر، والطبل، وشیء من اللہو، وعلی هذا

العداء، وقراءة الشعر، وغیرہ ولا أحرفی ذلك. (۲)

(۱) السرمسی، محمد شمس الدین، المصنوع، کتاب الاحارات، الإحارة الفاسدة، ۳۶/۱۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإحارة، الباب السادس عشر فی مسائل الشیوخ فی الإحارة: ۴۴۹/۴

تبر:

گانا، نوحہ، ہجہ اور ڈھول بجانے اور لہو لعب والی کسی بھی چیز پر اجارہ جائز نہیں، اسی طرح شتر بانوں کا نعرہ اور شعر پڑھنے پر بھی اجارہ جائز نہیں۔ ان میں اجرت لازم بھی نہ ہوگی۔



بچہ کے کان میں اذان دینے پر اجرت

سوال نمبر (114):

ایک شخص نومولود بچوں کے کان میں اذان دیتا ہے، جس گھر میں بچہ پیدا ہوتا ہے لوگ اسے بلا کر بچے کے کان میں اذان اور اقامت کہلاتے ہیں، لیکن وہ اس کام کے عوض اجرت وصول کرتا ہے، شرعاً یہ فعل کیسا ہے؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی اعتبار نظر سے کسی نومولود کے کان میں اذان دینا شرعی ذمہ داری ہے، لہذا طاعات کے حکم میں ہو کر اس پر اجرت لینا صحیح نہیں۔ نیز اس مبارک کام کو بطور پیشہ اختیار کر کے اس پر اجرت لینا ایک غیر مناسب فعل ہے، تاہم اگر بچے کے متعلقین اپنی خوشی سے اس شخص کو بطور ہدیہ کچھ پیش کریں تو اس کے لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

الأصل أن كل طاعة تختص بها المسلم لا يجوز الاستحجار عليها عندنا..... فالاستحجار على الطاعات مطلقاً لا يصح عند أئمتنا الثلاثة. (۱)

ترجمہ:

بنیادی بات یہ ہے کہ ہر وہ طاعت جو مسلمان کے ساتھ خاص ہو، ہمارے نزدیک اس پر اجرت لینا جائز نہیں۔ لہذا نیکی کے کاموں پر اجرت لینا ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک جائز نہیں۔



فیملی پلاننگ کے محکمہ میں ملازمت

سوال نمبر (115):

اگر کوئی شخص خاندانی منصوبہ بندی کے محکمہ میں کام کرے تو اس کے لیے محکمہ میں نوکری کرنا اور اس پر تنخواہ

پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹھو اور صبرو

اجواب: واللہ الشوفیہ:

خاندانی منصوبہ بندی معاشی نقطہ نظر سے ضبط تولید کی مذموم کوشش ہے۔ رزق کے خوف سے اولاد کی پیدائش کے لیے رکاوٹ ڈالنا رب کائنات کے "المرزاق ذو القوۃ المتین" ہونے سے بغاوت کے مترادف ہے۔ ایسی صورت میں ان کے لیے آلہ کار بننا تعاون علی المصیۃ ہے، تاہم خاص اعذار کے پیش نظر علاج کے طور پر مائع حمل دواؤں کا استعمال جبکہ مرخص ہے، لہذا ایسی صورت میں علاج کا فریضہ سرانجام دینا بھی مرخص ہے، لیکن عام حالات کے پیش نظر اس محکمہ میں ملازمت اختیار کرنا مناسب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۖ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور آپس میں نیک کام اور پرہیزگاری پر مدد کرو اور گناہ اور ظلم پر مدد نہ کرو۔

وبکرہ أن تنفی لإسقاط حملها و جاز لعذر (۲)

ترجمہ:

حمل کو (بلا عذر) ساقط کرنے کے لیے دوائی کا پینا مکروہ ہے اور عذر کی وجہ سے جائز ہے



(۱) سورۃ المائدہ/۲

(۲) الدر المختار علی صللہ رد المحتار، کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی البیع: ۶۶۵/۹

کنوئیس الاؤنس کا حکم

سوال نمبر (116):

میں ایک سرکاری محکمہ میں ملازم ہوں، حکومت کی طرف سے مجھے ایک عدد موٹر سائیکل کی منظوری ہوئی ہے۔ میرے افسران بالانے مجھے موٹر سائیکل نہیں دی، بلکہ کہا کہ آپ 500 روپے تک خرچہ کر کے بل بھیجا کریں، محکمہ آپ کو پیسے دے گا، اگر میں دفتر تبدیل جایا کروں اور مہینے کے آخر میں 500 روپے کا بل پاس کراؤں تو میرے لیے یہ پانچ سو روپے لینا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو انصاف

الجواب وبالله التوفیق:

”کنوئیس الاؤنس“ اگر ملازم کو آمدورفت کی مد میں سہولت رسانی کے لیے دیا جاتا ہو اور اس نام پر اس کو مالی منفعت پہنچا نہ ہو تو یہ ملازم کا حق شمار ہو کر خرچ نہ ہونے کی صورت میں اس کے لیے لینا جائز ہے۔ البتہ جہاں کہیں اخراجات کا بل پیش کر کے وصول کیا جاتا ہو تو اس کو اخراجات کی تحدید کی صورت میں اہانت قرار دیا جاسکتا ہے کہ جس قدر اخراجات ہوئے ہیں، صرف ان ہی کو وصول کیا جائے، اس لیے اصل اخراجات پر اضافی رقم وصول کرنا جائز نہ ہوگا۔ والدلیل علی ذلك:

فإن كانت هذه التصرفات من المؤجر بعد استيفاء المنفعة جازت بلا خلاف. (۱)

ترجمہ:

اگر یہ تصرفات (یعنی کرایہ دار کو مال استعمال کرنے کی اجازت دینا) مؤجر کی طرف سے ہوں اور (کرایہ دار) نے نفع حاصل کیا ہو تو بغیر کسی اختلاف کے جائز ہے۔



ٹی وی میکینک کی اجرت۔

سوال نمبر (117):

اس میں کوئی شک نہیں کہ ٹی وی دیکھنا سخت گناہ ہے، لیکن اگر کسی میکینک کے پاس اس کے علاوہ کوئی دوسرا ہنر نہ ہو تو کیا اس کے لیے شریعت میں اس بات کی گنجائش ہے کہ وہ ٹی وی کی مرمت کر کے اپنے اہل و عیال کا خرچہ پیدا کرے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

معاشرہ کی بے راہ روی اور بے اعتدالی میں ٹی وی کا مذموم کردار کسی سے مخفی نہیں، بے حیائی اور بے دینی کی ترغیب و ترویج ٹی وی کے بعض پروگراموں کا بنیادی ہدف ہے۔ تاہم ٹی وی نشریات کی اصلاح کر کے معاشرہ میں ایک مثبت اور تعمیری انقلاب لایا جاسکتا ہے۔ ٹی وی کے ذریعہ بے دینی کی یلغار کا مقابلہ بھی کیا جاسکتا ہے، جس کی وجہ سے اس کے استعمال کی گنجائش بھی بسا اوقات پائی جاتی ہے، اس لیے اس کی مرمت کرنے پر مزدوری یا اس کے کاروبار کو مطلقاً ناجائز نہیں کہا جاسکتا اور جو نفع اس کے ذریعہ ملے وہ بھی حلال ہے، تاہم بحیثیت مسلمان اس قسم کی کمائی سے احتراز کرنا بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلك:

الأمر بمقاصدها، یعنی أن الحكم الذي يترتب على أمر يكون على ما هو المقصود من ذلك

(۱) الأمر:

ترجمہ:

تمام کاموں کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہے یعنی کسی کام پر حکم آس کے مقصود کے مطابق مرتب ہوگا۔

ولا يكره بيع الحارۃ المغنۃ لأنه ليس عينها منكراً وإنما المنكر في استعمالها

(۲) المحظور:

(۱) شرح المحلة لسليم رستم باز، المقالة الثانية في بيان القواعد الفقهية، المادة: ۲ ص ۱۷

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الجہاد، باب البغاة، مطلب فی کراهية ما تقوم المعصية بعينه: ۶/۴۲۰

ترجمہ: اور مجاہدہ کرنے والی باندی کی بیع مکروہ نہیں۔۔۔ اس لیے کہ اس کا عین ممنوع نہیں۔ بلکہ اس کو ناجائز استعمال کرنا ممنوع ہے۔



روزانہ کمائی کا آدھا حصہ ٹیکسی کی اجرت مقرر کرنا

سوال نمبر (118):

زیر نے ٹیکسی خرید کر عمر کو کرایہ پر دے دی اور اس سے کہا کہ تم روزانہ جو پیسہ کماد گے، اس میں سے آدھا حصہ مجھے دو گے اور آدھا تم لوگے۔ برائے مہربانی اس معاملہ کا شرعی حکم بیان کیجئے کہ یہ جائز ہے یا ناجائز؟
پیشوا نذر صرہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعیہ مطبہ کی رو سے اجارہ کے معاملات میں اجرت، منفعت اور مدت اجارہ کا متعین کرنا لازمی اور ضروری ہے، چنانچہ جس معاملہ میں ان امور کا تعین نہ کیا جائے وہ فاسد ہو جاتا ہے۔
مسئلہ صورت میں اجرت اور مدت اجارہ مجہول ہیں اس لیے یہ معاملہ درست نہیں۔ اس کے جواز کی صورت یہ ہے کہ باہمی رضامندی سے روزانہ یا ماہانہ کے حساب سے مخصوص رقم بطور کرایہ متعین کر دی جائے اور مدت بھی مقرر کی جائے، کہ بعد میں نزاع پیدا ہونے کا خطرہ باقی نہ رہے۔

واللہ اعلم

وإن تَكَارَى دَابَّةُ إِلَى بَغْدَادَ عَلَى أَنَّهُ إِنْ رَزَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ بَغْدَادَ شَيْئاً، أَوْ مِنْ فُلَانٍ شَيْئاً، أَعْطَاهُ نِصْفَ ذَلِكَ، فَهَذَا فَاسِدٌ، وَعَلَيْهِ أَحَرُّ مَثَلًا فِيمَا يَرَكِبُ. (۱)
ترجمہ:

اور اگر خدا دیک مواری کرایہ پر دے دی، اس طرح کہ اگر اس کرایہ دار کو اللہ تعالیٰ بغداد سے کوئی کمائی دے دے یا فُلَان سے کچھ کمائی دے تو وہ مالک کو اس کمائی میں سے آدھا حصہ دے گا تو یہ معاملہ فاسد ہے اور اس پر مواری کے بدلے اجرت نہیں لازم ہوگا۔

(۱) اختصار فی المسئلة، کتاب الإجارة، الباب الخامس، الفصل الثانی فی ما یفسد العقد فیہ لمکان الشرط: ۱/۱۱۲

کمائی کا 30% زمین کا کرایہ مقرر کرنا . . .

سوال نمبر (119):

زید ایک کھلی جگہ کا مالک ہے جس میں وہ ورکشاپ چلاتا ہے۔ اس نے بکر کے ساتھ یہ معاہدہ کیا ہے کہ وہ ورکشاپ کے ایک کونے میں رگساز کی کام کرے اور زید کو مزدوری کا 30% بطور کرایہ ادا کرتا رہے، البتہ جب کوئی مزدوری نہ ہو تو کچھ بھی نہ دے۔ برائے مہربانی اس معاملے کا شرعی حکم بیان فرمائیے۔

بیشوا نذہرنا

الجواب وبالله التوفیر:

زید اور بکر کے مابین طے ہونے والے مذکورہ معاملہ میں چونکہ اجرت مجہول ہے اس لیے یہ معاملہ ناسد ہے۔ اس کی صحت کی صورت یہ ہے کہ یا تو کوئی کرایہ متعین کر لیں یا دونوں رگساز کی کام میں شریک ہو کر سرمایہ اکٹھا کریں اور نفع نقصان میں حصہ دار بن جائیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولا يصح حتى تبكون المنافع معلومة، والأجرة معلومة لما روينا؛ ولأن الجهالة في المعقود عليه وبذله تفضي إلى المنازعة، كجهالة الثمن والمثل في البيع. (۱)
ترجمہ: اور اجارہ صحیح نہیں، یہاں تک کہ منافع معلوم ہوں اور اجرت بھی معلوم ہو، دلیل وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کر دی، اس لیے کہ معقود علیہ اور بدل میں جہالت نزاع کا پیش خیمہ ثابت بنتی ہے، جیسا کہ بیع میں ثمن اور قیمت کی جہالت نزاع کا پیش خیمہ بنتی ہے۔



پیدوار کا 1/3 حصہ ٹیوب ویل کے پانی کی اجرت ٹھہرانا

سوال نمبر (120):

ہمارے علاقہ ”مہمند“ میں اکثر مقامات پر ٹیوب ویل ہیں، جن سے کھیتوں کو سیراب کیا جاتا ہے۔ ٹیوب ویل

(۱) الہدایہ، کتاب الإجارة، باب تعريف الإجارة: ۲/۲۹۶

کے مالک اس کی اجرت میں پیداوار کا تیسرا (۱/۳) حصہ لیتے ہیں۔ کیا شرعاً یہ معاملہ جائز ہے؟

بیتنا انجیرو

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اجارہ کے معاملہ میں منفعت اور اجرت کا اس طرح معلوم ہونا ضروری ہے کہ بعد میں بھگڑا پیدا ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔

مسئلہ صورت میں اجرت بھی بھول ہے اور منفعت بھی، اس لیے کہ فصل کے اُگنے یا نہ اُگنے کا کوئی یقین نہیں یا اگر فصل اُگ جائے تو اس کی مقدار معلوم نہیں۔ اسی طرح منفعت میں بھی جہالت ہے، کیونکہ فصل کے اُگنے تک استعمال ہونے والے پانی کی مقدار بھول ہے۔ ممکن ہے کہ اس دوران کسی فنی خرابی کی وجہ سے پانی کا استعمال کم ہو جو بعد میں متعاقدین کے باہمی جھگڑے کا سبب بنے، اس لیے مذکورہ صورت اجارہ فاسدہ ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے۔

اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ وقت کے حساب سے ثوب وکیل کی اجرت مقرر کی جائے، مثلاً: ایک گھنٹہ پچاس روپے کا ہو، پھر فصل تیار ہونے تک جتنے گھنٹے ثوب وکیل کا استعمال ہو، اسی مقدار سے نقداً اجرت ادا کی جائے یا اس کے عوض تیار فصل کی ایک خاص مقدار پر مصالحت کی جائے۔

والدلیل علی ذلك :

يشترط أن تكون الأجرة معلومة، سواء كان من المثليات أو من القيعيات، أو كانت منفعة أخرى لأن جهالتها تفضي إلى المنازعة، فيفسد العقد. (۱)

ترجمہ:

(اجارہ کی صحت کے لیے) شرط یہ ہے کہ اجرت معلوم ہو۔ خواہ وہ اجرت مثلی چیزوں میں سے ہو یا قیمی اشیاء میں سے یا کوئی اور منفعت ہو، کیونکہ اجرت کی جہالت باہمی جھگڑے کا پیش خیمہ بنتی ہے، سو عقد فاسد ہو جاتا ہے۔



(۱) شرح المسحلة لسليم رستم باز، المادة: ۴۵۰، كتاب الإجارة، الباب الثاني في المسائل المتعلقة بالأجرة، الفصل

الثالث في شروط صحة الإجارة: ص/ ۲۵۴

وکیل بالبیع کے لیے متعین قیمت سے زائد رقم اجرت ٹھہرانا

سوال نمبر (121):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ ایک شخص قیمتی جواہرات کا کاروبار کرتا ہے۔ وہ جواہرات خریدنے کے بعد اسے ایک ماہر شخص کو فروخت کرنے کے لیے حوالہ کرتا ہے اور اس کو ایک متعین قیمت بتا دیتا ہے کہ مثلاً یہ پتھر میرے لیے ایک لاکھ روپے کے عوض فروخت کر لو، اگر تم نے اس سے زیادہ رقم کے عوض فروخت کیا تو وہ زائد رقم تمہاری ہوگی، چنانچہ وہ دوسرا شخص جب اس متعین قیمت سے زائد کے عوض جواہرات فروخت کر لے تو یہ زائد رقم لینا اس کے لیے جائز ہے یا نہیں؟ عرف میں اس طرح کے معاملہ کو ”جاکو“ کہتے ہیں۔

بینوا نؤصروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی چیز کی فروختگی کے لیے دوسرے شخص کو متعین کرنا ”توکیل بالبیع“ کہلاتا ہے۔ توکیل بالبیع میں وکیل کے لیے پہلے سے اجرت متعین کرنا ضروری ہے، ورنہ وہ اجرت مثل کا مستحق ہوتا ہے۔ صورت مسئلہ کے مطابق کسی کو فروختگی کے لیے وکیل بنا کر متعین حد سے زائد کمایا ہوا نفع اس کی اجرت مقرر کرنا، اجرت کے مجہول ہونے کی وجہ سے عقد فاسد ہے، لہذا جس قیمت پر یہ چیز فروخت ہو جائے، وکیل وہ پوری کی پوری رقم موکل کے حوالہ کرے گا اور خود عرف کے مطابق اجرت کا مستحق ٹھہرے گا، البتہ اگر مالک اپنی طرف سے طیبہ نفس کے ساتھ زائد رقم وکیل کو دے دے تو کوئی حرج نہیں۔

نیز اس معاملہ کی صحت کے لیے وکیل اور موکل یہ صورت بھی اختیار کر سکتے ہیں کہ مالک یہ چیز ایک متعین قیمت پر اس شخص کے ہاتھوں اُدھار فروخت کر لے اور رقم ادائیگی کی تاریخ بھی متعین کر لیں۔ وہ شخص جا کر اس چیز کو بازار میں اس سے زیادہ قیمت پر اپنے لیے فروخت کر کے مالک کو اس کا قرض ادا کر دے، اس طرح یہ معاملہ درست رہے گا۔

والدلیل علی ذلک :

إذا اشترطت الأجرة في الوكالة، أو أفاها الوكيل استحق الأجرة. قال الشارح: بإطلاقه يدل على أنه لا فرق فيما إذا رقت وقتاً معلوماً لإيفاء الوكالة، أو لا. وإن لم تشترط، ولم يكن الوكيل ممن يخدم بالأجرة كان متبرعاً، فليس له أن يطالب بالأجر، وأما إذا كان ممن يخدم بالأجرة، فله أجر مثله؛ لأن

المعروف عرفاً، کائن مشروط شرطاً. (۱)

ترجمہ: جب وکالت میں اجرت کی شرط لگادی گئی ہو اور وکیل وہ کام پورا کر دے تو وہ اجرت کا مستحق بن جاتا ہے۔ شارح فرماتے ہیں: ”اس عبارت کا مطلق ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وکالت کا کام مکمل ہونے کے لیے وقت کی تعیین اور عدم تعیین میں کوئی فرق نہیں“ اور اگر (اجرت کی) کوئی شرط نہ لگائی ہو اور وکیل اجرت کے ساتھ خدمت کرنے والوں میں سے نہ ہو تو وہ محض احسان کرنے والا شمار ہوگا چنانچہ اس کے لیے اجرت کا مطالبہ جائز نہیں اور اگر اجرت کے عوض خدمت کرنے والا ہو تو اس کو اجرت مثل ملے گی، اس لیے کہ عرف میں جو کام معروف ہو، وہ مشروط ہی کی طرح ہوا کرتا ہے۔



جانور کے بچے کو جانور پالنے کی اجرت مقرر کرنا

سوال نمبر (122):

ہمارے ہاں اکثر گائے بکری خرید کر کسی کو پالنے کے لیے دے دیتے ہیں۔ پالنے والے اس کے عوض اس جانور کے پیدا ہونے والے بچے اجرت میں لیتے ہیں۔ کیا شرعاً اس طرح کا معاملہ جائز ہے؟

بیّنوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے ہر اس معاملہ کو ممنوع قرار دیا ہے جس میں جہالت کی وجہ سے طرفین کے باہمی نزاع کا خطرہ ہو۔ دیگر معاملات کی طرح اجارہ میں بھی یہ ضروری ہے کہ اجرت اور مدت اجارہ متعین ہو، ورنہ عدم تعیین کی صورت میں اجارہ فاسد رہتا ہے۔

صورت مسئلہ میں چونکہ جانور کے بچے پیدا ہونے کا کوئی قطعی اور یقینی علم نہیں ہوتا، اس لیے جانور پالنے والے کے لیے بچوں کو اجرت میں مقرر کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

و کذا لو دفع الدجاج علی أن یکون البیض بینہما، أو بذر الغیلق علی أن یکون الإبریسم

(۱) شرح المحلة لمسلم رستم باز، المادة: ۶۷، کتاب الوكالة، الباب الثالث فی أحكام الوكالة: ص ۷۸۹

بہم، لایحوزہ والحدوث کله لصاحب الدجاج والبرور. (۱)

ترجمہ:

اور اسی طرح اگر کسی کو مرغی دے دی، اس طرح کہ انڈے دونوں کے مابین مشترک ہوگا۔ یا ریشم کے کیڑوں کے انڈے دیے، اس طرح کہ ریشم ان دونوں کے مابین مشترک ہوگا تو یہ جائز نہیں، لہذا جو (انڈے یا ریشم) پیدا ہو وہ سب مرغی اور ریشم کے انڈوں کے مالک کے ہوں گے۔



نیل اور سانڈ کی جفتی پر اجرت

سوال نمبر (123):

ایک شخص کے پاس نیل اور سانڈ ہیں جن کو جفتی کے لیے اجرت پر دیتا ہے۔ کیا اس کی کمائی حلال ہے؟

بیشوا نوزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی بھی زجانور کی جفتی پر اجرت لینا شرعاً جائز نہیں، لہذا اس سے احتراز ضروری ہے۔ تاہم اگر شرط لگائے بغیر کوئی اپنی طرف سے تبرعاً کچھ دے دے تو اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(لا تصح الإجارة لعسب التیس) وهو نزوه علی الأناث ولو أخذ بلا شرط مباح. (۲)

ترجمہ:

زجانور کی جفتی پر اجارہ درست نہیں اور یہ نہ کا مادہ پر پھاند نے کو کہتے ہیں۔۔۔۔ اور اگر مشروط کیے بغیر (کوئی چیز) لے لے تو وہ مباح ہے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الخامس عشر ما یحوز من الإجارة وما لا یحوز، الفصل الثالث فی فقیر

الفتحان وما هو فی معناد: ۴/۴۶۶

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۷۵/۹

سکول اساتذہ کار و زانہ حاضری کے بارے میں تقسیم کار

سوال نمبر (124):

زید اور عمرو دونوں گورنمنٹ پرائمری سکول میں استاد ہیں۔ دونوں نے آپس میں صلاح مشورے سے یہ طے کیا ہے کہ مہینہ میں پندرہ دن زید ڈیوٹی کرے گا اور اپنے پیریڈ کے ساتھ عمرو کے پیریڈ بھی لے گا۔ پھر باقی پندرہ دنوں میں عمرو ڈیوٹی کرے گا اور اپنے پیریڈ کے ساتھ زید کے پیریڈ بھی لے گا۔ ان کا یہ معاہدہ شریعت کی رو سے درست ہے یا نہیں؟ نیز ایسی صورت میں ان کا تنخواہ وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی ملازم کو یہ اجازت نہیں کہ وہ مالک کی اجازت کے بغیر خود ذمہ داری نبھانے کی بجائے اپنا کام کسی اور کے حوالہ کرے اور تنخواہ وصول کرے۔

مسئلہ صورت میں زید اور عمرو کا روزانہ حاضری کے بارے میں تقسیم کار اور ایک کا دوسرے کی جگہ پیریڈ لینے کا معاہدہ کرنا درست نہیں، کیونکہ دونوں کا عقد اجارہ (ملازمت کا انگریمنٹ) الگ الگ طے ہوا ہے، اس لیے دونوں خود اپنی ملازمت کے معاہدہ میں طے شدہ ذمہ داری کو مقررہ وقت میں پورا کرنے کے پابند ہیں۔ دونوں کو چاہیے کہ اپنی اپنی ڈیوٹی خود صحیح طور سے نبھائیں، ورنہ ڈیوٹی میں کام چوری تنخواہ کے جواز پر اثر انداز ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

الأجير الذي استوجر علی أن يعمل بنفسه ليس له أن يستعمل غيره. (۱)

ترجمہ:

جس ملازم کو اس طرح پر اجرت پر لیا جائے کہ وہ خود کام کرے گا، اُسے یہ اختیار نہیں کہ وہ متعلقہ عمل دوسرے کے حوالہ کرے۔



(۱) شرح المسئلة لسليم رستم باز، المادة: ۵۷۱، كتاب الإجارة، الباب السادس في بيان المأجور، الفصل الرابع في

سرکاری ملازمین کا آپس میں ڈیوٹی کی تقسیم پر سمجھوتہ

سوال نمبر (125):

بندہ ایک ٹیوب ویل کا سرکاری آپریٹر ہے۔ میرے علاوہ اسی ٹیوب ویل پر دواور آپریٹر بھی ہیں۔ ہم تینوں ڈیوٹی سمجھوتہ کرنے پر مامور ہیں۔ ہم نے آپس میں یہ معاہدہ کیا ہے کہ یہ ڈیوٹی چونکہ آسان ہے، اس لیے اس کو مہینہ کے حساب سے تقسیم کر لیتے ہیں، ایک ماہ ایک ساتھی مکمل ڈیوٹی کرے گا، دوسرے ماہ دوسرا ساتھی اور تیسرے ماہ تیسرا ساتھی۔ کیا ہمارے لیے اس طرح کرنا جائز ہے؟

بیٹو! نوجھو دا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی کام کے لیے متعین سرکاری ملازم اجیر خاص کی حیثیت رکھتا ہے اور اجیر خاص مقررہ مدت میں مفوضہ ذمہ داری کے لیے اپنے آپ کو حوالہ کرنے پر اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے، اس کو یہ اختیار نہیں ہوتا کہ اپنی جگہ کسی اور کو ڈیوٹی پر مقرر کر لے۔

لہذا صورت مسئلہ میں مذکورہ آپریٹر اس وقت تنخواہ لینے کے مستحق ہوں گے جب خود اپنی ڈیوٹی حکومت کی طرف سے مقرر کردہ اوقات میں کرتے ہوں۔ ان کا آپس میں سمجھوتہ کر کے ڈیوٹی کو مہینہ وار تقسیم کرنا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

والأجیر الخاص: الذي يستحق الأجرة بتسليم نفسه في العدة. (۱)

ترجمہ: اور اجیر خاص وہ ہے جو (عمل کی) مدت میں اپنے آپ کو کام کے حوالہ کرنے سے اجرت کا مستحق بناتا ہے۔



سرکاری ملازمت کسی اور کے حوالہ کرنا

سوال نمبر (126):

میں ایک جگہ سرکاری ملازم ہوں۔ مجھے حکومت کی طرف سے ماہانہ چھ ہزار روپے تنخواہ ملتی ہے۔ اگر میں کسی

(۱) التہذیب، کتاب الإجارة، باب ضمان الأجير: ۳/۳۱۲

وجہ سے خود اس کام کے کرنے سے عاجز آ کر کسی اور کے ذریعے ڈیوٹی کروادوں اور اس کو تنخواہ کا ادعا نہ دیا کروں تو ایسا جائز ہو گا یا ناجائز؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

آپ حکومت کے اجیر خاص ہیں اور اجیر خاص اپنی ڈیوٹی کسی اور کے ذریعے کرانے کا مجاز نہیں ہوتا۔ لہذا آپ کے لیے مسئلہ بلا طریقہ اختیار کرنا جائز نہیں۔ اگر آپ واقعی اس کام کے کرنے سے عاجز ہوں تو استعفیٰ دے دیں تاکہ حکومت کسی اور کو وہاں متعین کر دے۔

واللہ اعلم

الأجير الذي استوجر على أن يعمل بنفسه ليس له أن يستعمل غيره، (۱)

ترجمہ:

جس ملازم کو اس طور پر اجرت پر لیا جائے کہ وہ خود کام کرے گا اسے یہ اختیار نہیں کہ وہ متعلقہ عمل دوسرے کے حوالہ کرے۔



زیر تعمیر مسجد کے لیے مقرر شدہ امام کی تنخواہ کا استحقاق

سوال نمبر (127):

ایک جگہ گورنمنٹ ملازمین کے لیے کالونی بنوا رہی ہے۔ یہ کالونی زیر تعمیر ہے اور اب تک اس میں کوئی مستقل رہائشی نہیں۔ اس میں ایک جگہ مسجد بھی تعمیر ہو رہی ہے، اس مسجد کے لیے اوقاف نے امام کی تقرری کر دی ہے جس کے لیے ماہانہ سات ہزار روپے تنخواہ بھی مقرر کی جا چکی ہے جو وہ وصول کرتا ہے، چونکہ مسجد ابھی زیر تعمیر ہے اور اس کے آس پاس کوئی آبادی نہیں، اس لیے مسجد میں نماز پنجگانہ باجماعت ادا نہیں ہوتی۔ ایسی صورت میں امام کا نمازیں پڑھائے بغیر تنخواہ وصول کرنے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا توجروا

(۱) شرح المسحلة للیم رسم یاز، العادة: ۵۷۱، کتاب الإجارة، الباب السادس فی بیان المأجور، الفصل الرابع فی

إجارة الأدمی: ص ۲۰۶

الجواب وبالله التوفيق:

اوقاف کی جانب سے مقرر شدہ امام اجیر خاص کی حیثیت رکھتا ہے اور اجیر خاص مقررہ وقت میں مفوضہ ذمہ داری کے لیے اپنے آپ کو حوالہ کرنے پر اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں جس زیر تعمیر کالونی کی مسجد کے لیے امام کی تقرری ہوئی ہے اسے چاہیے کہ وہ جماعت کے اوقات میں مسجد میں حاضر رہے۔ اگر کوئی نمازی مل گیا تو جماعت پڑھائے، ورنہ انفرادی نماز پڑھ لیا کرے اس طرح جب وہ نماز کے اوقات میں پابندی سے مسجد میں حاضر رہے گا تو اجرت کا مستحق ٹھہرے گا، ورنہ مقتدی نہ ملنے کے بہانے گھر بیٹھ کر اجرت وصول کرنا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

والأجير الخاص: الذي يستحق الأجرة بتسليم نفسه في المدة، وإن لم يعمل. قال صاحب الكفاية تحت قول الهداية: "وإن لم يعمل" أي سلم نفسه ولم يعمل أما إذا امتنع من العمل، ومضت المدة، أو لم يتمكن، ومضت المدة، لم يستحق الأجرة؛ لأنه لم يحدد تسليم النفس. (۱)

ترجمہ: اور اجیر خاص وہ ہے جو مدت (اجارہ) میں اپنے آپ کو (کام کے لیے) حوالہ کرنے سے اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے، اگرچہ عمل نہ کرے۔ صاحب کفایہ ہدایہ کی عبارت "وإن لم يعمل" کی تشریح میں فرماتے ہیں: یعنی اجیر اپنے آپ کو حوالہ کرے اور کام نہ کرے۔۔۔۔۔ ہاں اگر اجیر اپنے آپ کو عمل سے روکے اور مدت گزر جائے یا عمل کرنے پر قادر نہ ہو جائے اور مدت گزر جائے تو وہ اجرت کا مستحق نہ ہوگا، اس لیے کہ (ان صورتوں میں) اپنی نفس کی حوالگی نہیں پائی گئی۔



ایام تعطیل کی تنخواہ کا استحقاق

سوال نمبر (128):

میں ایک سرکاری سکول میں ملازم ہوں۔ ادارہ کی طرف سے ہفتہ وار چھٹی کے علاوہ ہر سال موسمِ گرما میں دو ماہ چھٹیاں رہتی ہیں جن میں ہمارے ذمے ادارے کا کوئی کام بھی نہیں ہوتا، لیکن اس کے باوجود ہمیں ان مہینوں کی

(۱) الكفاية على شامش فتح القدير، كتاب الإجارة باب ضمان الأجير: ۶۸/۸

تخوہ ملتی ہے۔ کیا ہمارے لیے یہ تخوہ لینا جائز ہے؟

بیشوا تخوہ

الجواب وبالله التوفیق:

تخوہ دار ملازم اجیر خاص کے زمرہ میں شمار ہوتا ہے جس کو ایامِ عمل اور اوقاتِ عمل میں حاضری نہ ہونے کی اجرت دی جاتی ہے، البتہ انسانی ضروریات اور طبی تقاضوں کے پیش نظر ہفتہ وار یا سالانہ چھٹیاں بھی ایامِ عمل کے تابع ہوتی ہیں، جن میں ملازمین اپنی نجی مصروفیات نمٹا کر ایامِ عمل کے لیے فارغ اور تازہ دم ہو جاتے ہیں، لہذا یہ ایام بھی حکماً ایامِ عمل شمار ہو کر ان کی تخوہ لینا جائز ہو جاتا ہے۔

مسئلہ صورت میں سکول کی طرف سے ہر سال دو ماہ کی جو چھٹی ملتی ہے، وہ بھی اسی حکم میں داخل ہے، لہذا ان مہینوں کی تخوہ لینے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ومنبأ البطالة في المدارس، كأيام الأعياد، ويوم عاشوراء، وشهر رمضان في درس الفقه لم أرها صريحة في كلامهم، والمسئلة فيه على وجهين: فإن كانت مشروطة لم يستقط من المعلوم شيء، وإلا فينبغي أن يلحق ببطالة القاضي، وقد اختلفوا في أخذ القاضي مارتب له من بيت المال في يوم بطالته، فقال في المحيط بأنه يأخذ في يوم البطالة؛ لأنه يستريح لليوم الثاني. (۱)

ترجمہ: اور مدارس کی (ایام) تعطیلات بھی اسی میں سے ہیں، جیسا کہ عید کے ایام، عاشورا کا دن اور فتنہ کے درس میں رمضان کا مہینہ۔ میں نے (یہ مسئلہ) صراحۃً ان (فقہاء) کے کلام میں نہیں دیکھا، البتہ اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں: (پہلی صورت یہ کہ) یہ (چھٹیاں پہلے سے عقد میں) مشروط ہوں۔ پھر تو معلوم (اجرت) میں سے کچھ حصہ ساقط نہیں ہوگا، ورنہ (دوسری صورت میں جب کہ چھٹیاں پہلے سے عقد میں مشروط نہ ہوں) مناسب یہ ہے کہ اس کو قاضی کی تعطیلات کے ساتھ ملحق کیا جائے اور یقیناً (قاضی کا) چھٹی کے دن حسب معمول بیت المال سے (اجرت) لینے میں فقہانے اختلاف کیا ہے۔ سو محیط میں کہا ہے کہ (قاضی) چھٹی کے دن (کی اجرت) بھی لے گا، اس لیے کہ وہ چھٹی کے دن اگلے دن کے لیے آرام کرتا ہے۔

(۱) ابن نجیم، زین الدین، الأشباه والنظائر، القاعدة السادسة "العادة محكمة"، ص ۴۷، ایچ ایم سعید کراچی

اجیر خاص (تنخواہ دار ملازم) کا کسی اور کے لیے کام کر کے اجرت لینا

سوال نمبر (129):

میں اپنے ماموں کے ساتھ دکان میں کام کرتا ہوں۔ وہ مجھے ماہانہ 3000 روپے تنخواہ دیتا ہے۔ دکان کے لیے خریداری کرنا اور اشیا فر دخت کرنا میری ذمہ داری ہے۔ کبھی وہ مجھے انگریزی کے لیے دوسرے شہروں میں بھیجتا ہے اور سفر کا خرچہ وغیرہ بھی دیتا ہے۔ دوسرے شہروں کے دکاندار مجھ سے کہتے ہیں کہ ہمارے لیے فلاں فلاں چیز اپنے ساتھ لاؤ، ہم تمہیں اس کی مزدوری دیں گے۔ سوال یہ ہے کہ میرے لیے ان سے مزدوری لینا درست ہے یا نہیں؟

بینوا نؤجروا

الجواب رب اللہ التوفیق:

ماہانہ تنخواہ کے عوض رکھا گیا ملازم اجیر خاص ہوتا ہے۔ جس کا وقت موزر کے لیے خاص ہوتا ہے، اس لیے وہ مقررہ وقت کے دوران کسی اور کے لیے کام کرنے اور اس سے اجرت لینے کا مجاز نہیں۔ مسئلہ صورت میں مسائل اپنے ماموں کا اجیر خاص ہے اس لیے اس کا انگریزی کے لیے دوسرے شہروں میں جانے وقت وہاں کے دکانداروں کے لیے کوئی چیز لے جا کر ان سے مزدوری لینا جائز نہیں۔ اگر وہ اس طرح کر لے تو موزر بقدر نفع اس کی تنخواہ سے کٹوتی کر سکتا ہے، تاہم اگر موزر کو اس پر کوئی اعتراض نہ ہو اور اس کی اجازت سے اجیر دوسرے لوگوں کے کام اجرت پر کر لے تو پھر یہ اجرت جائز اور حلال ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

(الخاص)..... (وهو من يعمل لواحد عملا مؤقتا بالتخصيص، ويستحق الأجر بتسليم نفسه

في العدة، وإن لم يعمل). (۱)

ترجمہ:

اور اجیر خاص وہ ہوتا ہے جو کسی ایک کے لیے خاص وقت تک کام کرے اور اجرت کا مستحق تب ہوتا ہے،

جب وہ معین مدت میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے اگرچہ کام نہ کرے۔



وقت مقررہ سے پہلے چھٹی کرنا

سوال نمبر (130):

حکومت نے سرکاری سکولوں میں جمعہ کے دن 12 بجے چھٹی کا وقت مقرر کیا ہے، اگر کوئی استاد مقررہ وقت سے پہلے چھٹی کرے تو شرعاً اس کا یہ فعل کیسا ہے؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ سرکاری ملازمین اجیر خاص ہیں اور اجیر خاص اجرت کا مستحق اس صورت میں ہوتا ہے کہ وہ وقت مقررہ تک اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے۔ لہذا سکول کے اساتذہ پر لازم ہے کہ وہ وقت مقررہ تک اسکول میں حاضر رہیں، وقت مقررہ سے پہلے چھٹی کرنا کسی قسم کی کوتاہی کرنا بددیانتی اور بدعہدی کے زمرے میں آتے ہیں جو شرعاً ایک نتیجہ عمل ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(الخاص)..... (وہو من يعمل لواحد عملاً مؤقتاً بالتخصیص، ويستحق الأجر بتسليم نفسه

فی المدة، وإن لم يعمل). (۱)

ترجمہ:

اور اجیر خاص وہ ہوتا ہے جو کسی ایک کے لیے خاص وقت تک کام کرے اور اجرت کا مستحق تب ہوتا ہے، جب وہ معین مدت میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے، اگرچہ کام نہ کرے۔



آرکیالوجی ڈیپارٹمنٹ میں نوکری کرنا

سوال نمبر (131):

بندہ آرکیالوجی (آثار قدیمہ) کالج میں پروفیسر ہے۔ اس میں اکثر ہتوں پر تحقیق ہوتی ہے، کبھی بھار

(۱) الدر المختار علی صدر رد المختار، کتاب الإجارة، باب ضمان الأجير: ۹۴/۹ - ۹۵

ریہائی لوگ بت پا کر ہمارے پاس لا کر فروخت کرتے ہیں، جسے ہم اپنے نفع پر بیچتے رہتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے؟ نیز اس بات کی وضاحت بھی کریں کہ ایسے ادارہ میں نوکری کا کیا حکم ہے؟

بیشواؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

شعبہ آرکیالوجی کی تعلیم و تربیت اور ان کی ریسرچ و تحقیق کا دائرہ کار چونکہ صرف بتوں تک محدود نہیں ہوتا، بلکہ اس میں دیگر نوادرات اور اقوام کی تہذیب و ثقافت پر ریسرچ بھی شامل ہوتی ہے، لہذا اس میں نوکری کرنا جائز ہے۔ چونکہ حکومت کی طرف سے ان کی ڈیوٹی صرف ریسرچ پر ہوتی ہے جس کے عوض ان کو تنخواہ ملتی ہے، اس لیے ان نوادرات کو انفرادی طور پر بیچنا قانون کی خلاف ورزی ہوگی، لہذا اس کا بیچنا جائز نہیں، تاہم اگر حکومتی اشتراک اور امداد کے بغیر کوئی شخص انفرادی طور پر نوادرات حاصل کرے تو پھر اس کا بیچنا جائز ہوگا، بتوں کی خرید و فروخت کسی صورت میں بھی جائز نہیں الا یہ کہ ان کو توڑ کر ٹکڑوں کی صورت میں فروخت کیا جائے تو اس صورت میں اس کے جواز کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلک:

والإجماع قائم علی أنه لا یحوز بیع المیتة والأصنام؛ لأنه لا یحل الانتفاع بها، ووضع الثمن فیها إضاعة مال، وقد نهی الشارع عن إضاعته، قلت علی هذا التعلیل: إذ کسرت الأصنام وأمكن الانتفاع برضا ضمتها جاز بیعها عند بعض المسانعة وبعض الحنفية. (۱)

ترجمہ:

اس بات پر اجماع ہے کہ مردار جانور اور بتوں کو بیچنا جائز نہیں کیونکہ ان سے انتفاع حلال نہیں، اور اس پر پیسے خرچ کرنا مال کا ضائع کرنا ہے، اور شارع ﷺ نے مال کے ضائع کرنے سے منع کیا ہے۔ اس تعلیل کی بنا پر میں کہتا ہوں کہ اگر بتوں کو توڑ دیا جائے اور اس کے توڑے گئے ٹکڑوں سے فائدہ حاصل کرنا ممکن ہو تو بعض شوافع اور احناف کے ہاں اس کی بیع جائز ہے۔



(۱) السبکی، علامہ بدرالدین، عمدۃ الفاری شرح صحیح البخاری، کتاب البیوع، باب بیع المیتة والأصنام: ۱۲/۵۵.

انکم ٹیکس کے محکمہ میں ملازمت کرنا

سوال نمبر (132):

بندہ چارٹرڈ اکاؤنٹنٹ فرم میں ملازم ہے جو انکم ٹیکس ڈپل کرتے ہیں۔ ہم مختلف کمپنیوں کے گوشوارے بناتے ہیں۔ چونکہ پاکستان میں انکم ٹیکس کا ریٹ بہت زیادہ ہے، لہذا ایسا اوقات ہم جو گوشوارے دیتے ہیں، اس میں مطلوبہ کمپنی کی آمدن کو کم ظاہر کرتے ہیں جس کی وجہ سے ان کو کم ٹیکس جمع کرنا پڑتا ہے۔ شرعی نقطہ نظر سے اس محکمہ میں ملازمت کرنے کا حکم بیان فرمائیں۔

بیٹنوا نوجرو

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حالات کے مطابق حکومت اپنی ضرورت پورا کرنے کے لیے عوام پر ٹیکس لگا سکتی ہے، جہاں کہیں ٹیکس میں منصفانہ رویہ کا رفرما ہو عوام کی ہمدردی کا جذبہ ہو تو ایسی صورت میں ٹیکس چوری کا ارتکاب قومی مفاد پر ڈاکڑالنے کے مترادف ہے جس کی شریعت اجازت نہیں دیتی۔

صورت مسئولہ میں اگر گوشوارہ میں بیانی گئی رقم صحیح نہ ہو تو یہ کذب بیانی کے ساتھ قومی مفاد میں خیانت ہے لہذا ایسا کرنا جائز نہیں۔ جہاں تک اس محکمہ میں نوکری کرنے کا تعلق ہے تو اگر اس محکمہ میں نوکری کرتے وقت کذب بیانی سے احتراز ممکن ہو تو پھر نوکری کرنا جائز ہے، ورنہ کوئی متبادل ملازمت اختیار کرنا چاہیے، البتہ جب تک دوسری نوکری نہ ملے، اس وقت تک اسی محکمہ میں ملازمت کرتے رہیں اور توبہ واستغفار کریں۔

والدلیل علی ذلك:

إن يكن المشهود عليه غنيا، فلا يرعى لأجل غناه استحلالها لنفعه، أو استدفاعا لضرره، فيترك

الشهادة عليه، أو فقير فلا يرعى لأجل فقره رحمة له، وإشفاقا عليه، فيترك الشهادة عليه. (۱)

ترجمہ: جس کے خلاف گواہی دی جاتی ہو تو اگر وہ مال دار ہو تو اس کی مال داری کی وجہ سے اس کا لحاظ نہ کیا جائے کہ اس سے نفع حاصل کرنے یا اس سے نقصان دور کرنے کے واسطے اس کے خلاف گواہی چھوڑ دی جائے اور اگر وہ فقیر ہو تو اس کی تنگدستی کا خیال نہ رکھا جائے کہ اس پر رحم اور شفقت کی وجہ سے اس کے خلاف گواہی چھوڑ دی جائے۔

(۱) فتح القدیر الحامع بین فنی الرأیة والدرایة من علم التفسیر، سورة النساء/ ۱۳۵: ۱/ ۷۹۰، دار الفکر بیروت

گھر کی صفائی مالک مکان کی ذمہ داری ہے یا کرایہ دار کی

سوال نمبر (133):

اگر کسی گھر کا گھر بند ہو جائے تو اس کی صفائی یا صفائی کرنے والے بھنگی کی اجرت مالک مکان کے ذمہ ہے یا کرایہ دار کے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیہ:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق عقد اجارہ میں جو کام مکان کی تعمیر توڑنے کے بغیر ممکن ہو، اس کا کرنا کرایہ دار کے ذمہ ہے، تاہم جس نقصان کا ازالہ تعمیر توڑے بغیر ناممکن ہو، وہ کام مالک مکان کی ذمہ داری ہے۔ صورت مسئولہ میں گھر بند ہونے کی صورت میں اس کی صفائی کرنے والے بھنگی کی اجرت مالک مکان کے ذمہ ہے، کیوں کہ گھر کی صفائی عموماً گھر کھولنے یا توڑنے کے بغیر ممکن نہیں اور کرایہ دار کرایہ کے گھر میں ایسا تصرف کرنے کا مجاز نہیں جس کی وجہ سے مکان کی تعمیر توڑنے کی نوبت آئے، لہذا گھر کی صفائی کرنے والے بھنگی کی اجرت مالک مکان کی ذمہ داری بنتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو امتلأ مسيل ماء الحمام، فعلى المستأجر تفریغه، ولو امتلأت البالوعة، فعلى الآخر تفریغها، والفرق أن تفریغ مسيل الماء يمكن من غير نقض البناء، وأما البالوعة، فلا يمكن بنفسه إلا بنقض شيء من البناء، ولا يملك المستأجر نقض شيء من البناء، وإنما يملكه رب الأرض، فجعل تفریغه عليه. (۱)

ترجمہ:

اگر غسل خانہ کے پانی کی نالی بند ہو جائے تو اس کا کھولنا کرایہ دار پر ہے اور اگر گھر بند ہو جائے تو آجر (مالک مکان) کے ذمہ اس کا کھولنا ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ غسل خانہ کی نالی کھولنا تعمیر توڑنے کے بغیر ممکن ہے، جب کہ گھر کی صفائی کے لیے اس کا توڑنا ضروری ہوتا ہے اور کرایہ دار تعمیر توڑنے کا اختیار نہیں رکھتا، جب کہ مالک مکان تعمیر توڑ سکتا ہے، لہذا اس کا کھولنا مالک مکان کے ذمہ ہے۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، تحت قوله: (وصح أخذ أجرة الحمام) ۳۶/۸

مدرسہ کے چندہ کے لیے کمیشن پر سفیر مقرر کرنا

سوال نمبر (134):

زید ایک دینی مدرسہ کا سفیر ہے جو سال بھر مختلف علاقوں میں مدرسہ کے لیے چندہ جمع کرتا ہے۔ اگر اس کی تنخواہ اس طرح مقرر کی جائے کہ وہ جتنا چندہ جمع کرے اس کا نصف یا ربع مثلاً اسے تنخواہ کی صورت میں دیا جائے تو شرعاً یہ معاملہ کیسا ہے؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

یہ معاملہ چند وجوہ کی بنا پر جائز نہیں:

پہلی وجہ یہ ہے کہ اس میں سفیر کی اجرت مجہول ہے کیونکہ بعض اوقات وہ زیادہ چندہ کرے گا جس سے اس کی تنخواہ زیادہ ہوگی، جب کہ کم چندہ ہونے کی صورت میں تنخواہ میں کمی ہوگا ظاہر بات ہے اور اجارہ کی صحت کے لیے ضروری ہے کہ اجیر کی اجرت معلوم ہو، لہذا اجرت کی جہالت کی بنا پر یہ معاملہ فاسد ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اس عقد میں منفعت بھی مجہول ہے، کیونکہ اگر اس کا کام لوگوں سے چندہ وصول کرنا ہے تو یہ اس کے اختیار میں نہیں، اس کا کام تو محض لوگوں کو چندہ کی ترغیب دینا ہے، لہذا یہ اجارہ ایسے عمل پر ہوا جو اس کے دائرہ اختیار سے باہر ہے۔ اور اگر اجارہ اس پر منعقد ہوا ہو کہ وہ لوگوں کو چندہ کی ترغیب دیا کرے تو اس صورت میں بھی یہ واضح نہیں کہ وہ اس کام میں کتنا وقت خرچ کرے گا، نیز کن کن مواقع پر لوگوں کو ترغیب دیا کرے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ اس معاملہ میں سفیر کی تنخواہ چندہ سے مقرر کی جا رہی ہے اور فقہائے کرام کی آرا کے مطابق جو چیز اجیر کے ثل سے حاصل ہوتی ہو، اسے اجرت میں مقرر کرنا جائز نہیں۔

لہذا کسی دینی مدرسہ کے سفیر کی تنخواہ چندہ کی رقم سے بطور فیصدی مقرر کرنا جائز نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ اس کے لیے معین تنخواہ مقرر کی جائے یا ترغیب دے کر رضا الہی کے حصول کی خاطر فی سبیل اللہ اس کام پر آمادہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

وشرطیاً: کون الأجرة والمنفعة معلومتین، لأن جہالتہما نفی فی الی المنازعة. (۱)

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الاجارۃ: ۷/۹

ترجمہ: اجارہ (کی صحت) کے لیے شرط یہ ہے کہ منفعت اور اجرت معلوم ہوں، کیونکہ ان دونوں کی جہالت نزاع تک رسائی کرتی ہے۔

(تفسد الأجارة بالشروط المخالفة لمقتضى العقد، فكل ما أفسد البيع، يفسدها) كجهالة ما جاور

الإجارة. (۱)

ترجمہ: ایسی شرط سے اجارہ فاسد ہوتا ہے، جو عقد کے مقتضی کے مخالف ہوں۔ پس ہر وہ شرط جو بیع کو فاسد کرتی ہے اجارہ کو بھی فاسد کرتی ہے، جیسا کہ منافع اور اجرت کا مجہول ہونا۔



اپنی جگہ دوسرا امام مقرر کرنے والے امام کی اجرت

سوال نمبر (135):

زید ایک جگہ تنخواہ کے عوض امامت کرتا ہے۔ اپنی شادی کے لیے اس نے ایک مہینہ چھٹی کر لی، لیکن اپنی جگہ دوسرے شخص کو مسجد کی دیکھ بھال اور امامت کے لیے مقرر کیا۔ آیا اب زید واپس آکر اس ایک مہینہ کی تنخواہ وصول کرنے کا حق دار ہے؟ واضح رہے کہ دوسرے شخص نے امامت بغیر اجرت کے کرائی۔

بینوا و بنو

الجواب وبالله التوفيق:

اگر امام نے باقاعدہ معاہدہ کیا ہو یا عام طور پر عرف میں یہ ہو کہ امام طویل رخصت پر جانے کی صورت میں امامت کے لیے اہل آدمی فراہم کرے گا۔ اسی طرح نائب کی تلاش اور اس کا رکھنا امام کی ذمہ داری ہو تو پھر امام ان ایام کی تنخواہ لینے کا حق دار ہے، خواہ نائب کو مفت میں رکھا ہو یا اس کو کم یا زیادہ تنخواہ پر رکھا ہو۔ بہر حال امام اس مقررہ اجرت کا مستحق نہیں رہتا ہے۔

والدليل على ذلك:

ثم الأجرة تستحق بأحد معان ثلاثة: إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو باستيفاء المعقود عليه. (۲)

(۱) اندر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۶۴/۹

(۲) الفتاویٰ فلہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الثانی فی بیان أنه متى نجب الأجرة: ۴۱۳/۴

ترجمہ:

تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار کرنے سے اجرت کا استحقاق بنتا ہے:

- (۱).....مبطل ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔
- (۲).....یا معین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔
- (۳).....یا معقود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔



سرکاری ملازمین کا کام نہ ہونے کی صورت میں تنخواہ لینا

سوال نمبر (136):

بسا اوقات سرکاری ملازمین کا کام نہیں ہوتا، ان اوقات کا حکومت سے تنخواہ لینے کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! نزہہ!

الجواب وبالله التوفیق:

سرکاری ملازمین اپنے عمل کی تنخواہ لیتے ہیں، لہذا اگر کوئی شخص کسی عہدہ پر فائز ہو اور اس کا اہل بھی ہو تو اس کے لیے اپنے فعل کے عوض تنخواہ اور اجرت لینا جائز ہے، بشرط یہ کہ اپنے فرائض منصبی صحیح طریقے سے ادا کر رہا ہو۔

نیز سرکاری ملازمین اجیر خاص کے حکم میں ہوتے ہیں اور اجیر خاص اس وقت اجرت کا مستحق ہوتا ہے، جب وہ مدت اجارہ میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے، اگرچہ مستاجر کا کوئی کام نہ ہو، لہذا اگر سرکاری ملازمین ڈیوٹی کا وقت اپنے دفتر میں گزارتے ہوں اور اپنی ذمہ داریوں کو نبھاتے ہوں تو اجرت کے مستحق ہوں گے۔

والدلیل علی ذلك:

(الخاص)..... (وہو من يعمل لواحد عملاً مؤقتاً بالتخصیص، ويستحق الأجر بتسلیم نفسه

فی المدة، وإن لم يعمل). (۱)

ترجمہ: اور اجیر خاص وہ ہوتا ہے جو کسی ایک کے لیے خاص وقت تک کام کرے اور اجرت کا مستحق تب ہوتا ہے، جب وہ معین مدت میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے، اگرچہ کام نہ کرے۔

مائیکروے نامی کمپنی میں نوکری کرنا

سوال نمبر (137):

مائیکروے کے محکمہ میں نوکری کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ اس محکمہ میں ٹیلی فون اور ٹیلی ویژن کے رابطوں میں خرابی کو درست کرنے کا کام کیا جاتا ہے۔

بیتنا انزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

موجودہ دور میں چونکہ آلات جدیدہ کا استعمال ناگزیر ہو چکا ہے اور یہ آلات صحیح مقصد کے لیے بھی استعمال ہو سکتے ہیں، لہذا ان کو درست کرنے اور ایسے آلات والے محکمہ میں نوکری کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ خصوصاً مذکورہ صورت میں تو اس شخص کی نوکری میں کوئی حرج اس لیے بھی نہیں کہ یہ شخص صرف رابطہ قائم کرتا ہے یا رابطہ میں خرابی کو درست کرتا ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

(وجاز تعمیر کنبیۃ) قال فی الخانیۃ: ولو أحر نفسه ليعمل فی الكنيسة، ویمرحا لا بأس به؛ لأنہ

لامعصیۃ فی عین العمل. (۱)

ترجمہ: اور کنبیہ (عیسائیوں کا عبادت خانہ) کی تعمیر جائز ہے۔ خانیہ میں ہے کہ: اگر کسی شخص نے اپنے آپ کو مزدوری پر دیا تاکہ کنبیہ میں کام کرے یا اس کی تعمیر کرے تو کوئی مضائقہ نہیں، کیونکہ اس کام کے کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔



ٹیچرز کا فارغ اوقات میں دیگر مصروفیات اختیار کرنا

سوال نمبر (138):

مکول ٹیچر پیریڈوں کے درمیان فارغ وقت میں کوئی اور مصروفیت اختیار کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیتنا انزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سکول ٹیچر اجیر خاص ہونے کی وجہ سے مقررہ اوقات میں فرائض کے علاوہ کوئی اور مصروفیت اختیار نہیں کر سکتا، البتہ جو اوقات ادارہ کی طرف سے بطور وقفہ ٹہلنے، سستانے، تھکاوٹ دور کرنے اور طبی حاجات سے فراغت کے لیے دی جاتی ہیں، ان میں اپنی مرضی کے مطابق کوئی بھی مصروفیت اختیار کر سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا استأجر رجلاً يوماً ليعمل كذا، فعليه أن يعمل ذلك العمل إلى تمام المدة، ولا يشتغل

بشيء آخر سوى المكتوبة، (۱)

ترجمہ: اور جب کسی کو ایک دن کے لیے اجارہ پر لیا جائے، تاکہ فلاں کام کرے تو اس پر لازم ہے کہ وقت پورا ہونے تک وہی عمل کرے اور فرائض کے علاوہ کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہو۔



سکول ٹیچر کا سکول کے اوقات میں کسی اور جگہ پڑھانا

سوال نمبر (139):

زید سرکاری سکول میں عربی کا ٹیچر ہے۔ سکول کے تعلیمی اوقات کا دوران صبح سات بجے سے لے کر ظہر ایک بجے تک ہوتا ہے۔ جس میں تمام ٹیچر زکی حاضری قانوناً ضروری ہے۔ مگر زید صبح دس بجے تک ایک مدرسہ میں پڑھاتا ہے اور پھر دس بجے کے بعد سکول آکر پیریڈ لیتا ہے۔ کیا اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سکول ٹیچر اجیر خاص کے حکم میں شمار ہوتا ہے اور اجیر خاص موجد کی طرف سے معین کردہ اوقات میں فرض نماز اور سنن مؤکدہ کے علاوہ کوئی اور مصروفیت اختیار کرنے کا مجاز نہیں۔ لہذا صورت مسئلہ میں زید کا سکول کے تعلیمی دوران میں کہیں مدرسہ میں پڑھانا اور سکول میں تاخیر سے آنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

و ليس للخاص أن يعمل لغيره، ولو عمل نقص من أجرته بقدر ما عمل. قال ابن عابدین: بل

ولا أن يصلي النافلة. (۱)

ترجمہ:

اور اجیر خاص کے لیے جائز نہیں کہ کسی اور کے لیے کام کرے اور اگر کسی اور کے لیے کام کیا تو بقدر عمل اس کی اجرت سے کٹوتی کی جائے گی۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اجیر خاص کے لیے (مقررہ وقت میں) نفل نماز پڑھنا بھی جائز نہیں۔



ملازمین کا ذمہ داری نبھانے میں دھوکہ سے کام لینا

سوال نمبر (140):

حکومت کبھی اپنے ملازمین کو کسی علاقہ کے دورے پر بھیجتی ہے اور ان کو سفر خرچ، مع تنخواہ دیتی ہے۔ حکومت کی طرف سے دورہ کے دن متعین ہوتے ہیں۔ بعض ملازمین ان متعین ایام میں ایک، دو دن کی کمی کرتے ہیں، یعنی ایک دن بعد چلے جاتے ہیں اور ایک دن پہلے واپس آ جاتے ہیں، جب کہ کاغذات میں متعین تاریخوں پر روانگی اور واپسی درج کر لیتے ہیں۔ کیا ان کا یہ کام شریعت کی رو سے جائز ہے؟

بیٹھو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفیق:

حکومت کے تنخواہ دار ملازمین اجیر خاص کہلاتے ہیں اور اجیر خاص مقررہ مدت میں متعین کام کے علاوہ کوئی اور مصروفیت اختیار نہیں کر سکتا۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں سرکاری ملازمین کا دورہ کے لیے متعین دنوں میں کام چوری کا مظاہرہ کر کے ایک دن بعد جانا اور ایک دن پہلے آنا خیانت کے حکم میں داخل ہو کر ناجائز ہے۔ ان پر لازم ہے کہ متعین ایام میں فرض شناسی کا مظاہرہ کریں اور ذمہ داری میں کمی اور کوتاہی کے مرتکب نہ ہوں۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا استأجر رجلاً يوماً ليعمل كذا، فعليه أن يعمل ذلك العمل إلى تمام المدة، ولا يشغل

بشيء آخر سوى المكتوبة. (۱)

ترجمہ: اور جب کسی کو ایک دن کے لیے اجارہ پر لیا جائے، تاکہ فلاں کام کرے تو اس پر لازم ہے کہ وقت پورا ہونے تک وہی عمل کرے اور فرائض کے علاوہ کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہو۔



سکول چوکیدار کا ڈیوٹی کے بغیر تنخواہ وصول کرنا

سوال نمبر (141):

زید پہاڑی علاقہ میں ایک ایسے سکول کا چوکیدار ہے جس میں سال بھر کوئی استاد پڑھانے نہیں آتا، نہ ہی طلبہ پڑھنے آتے ہیں، اس لیے زید بھی گری بیٹھے چوکیداری کی تنخواہ لیتا ہے اور ڈیوٹی دینے نہیں جاتا۔ سوال یہ ہے کہ ایسی صورت میں زید کے لیے تنخواہ وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا تو جبروا

الجواب وبالله التوفيق:

سکول کا چوکیدار اجیر خاص کے حکم میں ہوتا ہے اور اجیر خاص مقررہ وقت میں حاضر ہو کر مفوضہ ذمہ داری نبھانے پر اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے، چنانچہ اگر وہ مقررہ وقت میں غیر حاضر رہتا ہو تو اس کے لیے تنخواہ لینا جائز نہیں۔ صورت مسئلہ کے مطابق چوکیدار کے لیے سکول میں ڈیوٹی دینے بغیر تنخواہ وصول کرنا جائز نہیں۔ اساتذہ کا سکول نہ آنا یا طلبہ کا سکول میں نہ پڑھنا چوکیدار کو ڈیوٹی نہ دینے کا جواز فراہم نہیں کرتا۔ اسے چاہیے کہ باقاعدہ اپنی ذمہ داری پوری کرتا رہے۔ تب مقررہ تنخواہ کا مستحق ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

والأجير الخاص: الذي يستحق الأجرة بتسليم نفسه في المدة، وإن لم يعمل. قال صاحب

الكفاية تحت قول الهداية: "وإن لم يعمل" أي سلم نفسه ولم يعمل..... أما إذا امتنع عن العمل

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإحارة، الباب الثالث فی الأوقات التي یقع علیہا عقدا لإحارة: ۴/۱۶۶

کی پابندی کرنا لازمی اور ضروری ہے۔ اگر کوئی استاد بلا وجہ ان اوقات میں غیر حاضر رہتا ہو تو اس کے لیے ان اوقات کی تنخواہ لینا شرعاً جائز نہ ہوگا۔

مسئلہ صورت کے مطابق جو اساتذہ کرام اپنی سہولت کی خاطر طلبہ کو جلدی جلدی کو دس پڑھا کر تعلیمی اوقات کے ختم ہونے سے پہلے ہی انہیں فارغ کر دیتے ہیں اور پھر کالج میں حاضری نہیں دیتے، ان کا یہ عمل شرعاً ناجائز ہے، اس لیے ان کو اس سے باز آنا ضروری ہے۔ جو دوسرے خدا ترس پروفیسر حضرات اس صورتحال پر راضی نہیں، لیکن طلبہ کی غیر حاضری کی وجہ سے اسباق نہیں پڑھا سکتے، انہیں چاہیے کہ وہ مقررہ اوقات میں کالج حاضر ہو کر ذمہ داری کا ثبوت دیں، پھر اگر طلبہ کی غیر حاضری کی وجہ سے سبق نہ پڑھا سکیں تو بھی ان دنوں کی اجرت لینا ان کے لیے جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

وفي المحسوي: سئل المصنف عن لم يدرس لعدم وجود الطلبة، فهل يستحق المعلوم؟
أجاب: إن فرغ نفسه للتدريس؛ بأن حضر المدرسة المعينة لتدريسه؛ استحق المعلوم؛ لإمكان التدريس
لغير الطلبة المشروطين. (۱)

ترجمہ:

اور محوی میں ہے کہ مصنف سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو طلبہ کے نہ ہونے کی وجہ سے درس نہ دے سکے کیا وہ معلوم اجرت کا مستحق ہوگا؟ آپ نے جواب دیا کہ اگر اس نے اپنے آپ کو تدریس کے لیے فارغ کر دیا ہو یاں طور کہ اس معین مدرسہ میں اپنی تدریس کے لیے حاضر ہوا ہو تو معلوم اجرت کا مستحق ہوگا، اس لیے کہ مشروط طلبہ کے علاوہ دوسرے طلبہ کو پڑھانے کا بھی امکان ہے۔



ایک پوسٹ پر متعین ملازم دوسرا کام کرے اور اپنی پوسٹ کی اجرت لے

سوال نمبر (143):

بندہ ایک سرکاری محکمہ میں ملازم ہے۔ محکمہ کے دفتر کے ساتھ مسجد بنی ہوئی ہے جو اسی محکمہ کے حدود میں واقع

ہے، لیکن اس میں نماز پڑھانے کے لیے کوئی مستقل امام مقرر نہیں۔ محکمہ کے افسران بالا نے بندہ کو وہاں نماز پڑھانے پر مامور کیا ہے اور کہا ہے کہ: آپ نماز پڑھایا کریں، آپ کی ڈیوٹی کوئی اور سرانجام دے گا، جب کہ تنخواہ اپنی ہی پوسٹ کی ملے گی۔ کیا ایسی صورت میں میرے لیے اس پوسٹ کی تنخواہ لینا جائز ہوگا؟

بیتواتر جردا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی پوسٹ پر مقرر ملازم اجیر خاص کہلاتا ہے۔ اجیر خاص جب متعین مدت میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کر دے تو وہ اس کے منافع کا مالک بن جاتا ہے، لہذا وہ اس کے منافع کے تحت اس سے کوئی بھی کام لے سکتا ہے۔ صورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی پوسٹ پر متعین ملازم کو مختیر افسران بالا امامت یا خطابت کے لیے فارغ کر دیں اور اس کو اس کے متعین پوسٹ کی تنخواہ دیا کریں تو اس کے لیے اس کا وصول کرنا جائز ہے۔ شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں، البتہ کسی کا اس فور ملازم کو امامت یا خطابت جیسے مقدس اور اعلیٰ منصب کے لیے مقرر کرنا اس منصب کی تحقیر کے مترادف ہے، اس لیے بہتر یہ ہے کہ اس منصب کے لیے کسی مناسب قاری صاحب یا عالم دین کو مقرر کیا جائے اور اس منصب کو کسی اعلیٰ پوسٹ کے معادل درجہ دیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

والأجير الخاص: الذي يستحق الأجرة بتسليم نفسه في المدة، وإن لم يعمل، كمن استلجر شهراً للخدمة، أو لرعي الغنم، وإنما سمي أجيراً وحده، لأنه لا يمكنه أن يعمل لغيره؛ لأن منفعه في المدة صارت مستحقة له، والأجر مقابل بالمنافع، ولهذا يبقى الأجر مستحقاً، وإن نقض العمل. (۱)

ترجمہ:

اور اجیر خاص وہ ہے جو متعین مدت میں حاضری دے کر اجرت کا مستحق ہو جاتا ہے، اگرچہ کام نہ کرے، جیسے کسی کو ایک ماہ کی خدمت کے لیے مزدوری پر لیا گیا یا بکریاں چرانے کے لیے (مزدوری پر لیا گیا) اور اس کو "اجیر وحدہ" اس لیے کہتے ہیں کہ وہ کسی دوسرے کا کام نہیں کر سکتا، کیونکہ مدت مقررہ کے اندر اس کے منافع اسی ایک مستاجر کا حق بن گئے اور اجرت منافع کے بدلے ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ اجرت کا استحقاق باقی رہتا ہے، اگرچہ عمل توڑ دیا جائے۔

اجیر مشترک کے استحقاق اجرت کا وقت

سوال نمبر (144):

ایک شخص کا آرکیٹیکٹ سے عمارتی نقشہ بنانے کا معاہدہ ہوا لیکن ابھی آرکیٹیکٹ نے نقشہ پر کام شروع نہیں کیا تھا کہ اس شخص نے وہ زمین فروخت کر دی اور آرکیٹیکٹ کو مطلع کر دیا کہ میں نے زمین فروخت کر دی ہے، اس لیے اب آپ نقشہ نہ بنائیں۔ اس کے جواب میں آرکیٹیکٹ نے اس سے کہا کہ چونکہ تمہارا میرے ساتھ نقشہ بنانے کا معاہدہ ہو چکا ہے، اس لیے اب میں نقشہ بناؤں یا نہ بناؤں، تم مجھے دس ہزار روپے دو گے۔ کیا اس کا یہ مطالبہ درست ہے؟

ہجرتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اجرت پر لوگوں کے لیے نقشے بنانے والا آرکیٹیکٹ اجیر مشترک کے زمرہ میں آتا ہے اور اجیر مشترک کام مکمل کرنے کے بعد اجرت کا حق دار ہوتا ہے اس سے قبل نہیں، اس لیے اگر کسی وجہ سے کام کرنے سے پہلے پہلے اجارہ فسخ ہو جائے تو وہ اجرت کا مستحق نہیں رہتا۔

مسئول صورت میں چونکہ نقشہ بنانے سے پہلے پہلے اس کو مطلع کر دیا گیا تھا کہ آپ نقشہ نہ بنائیں، اس لیے شرعاً وہ اجرت کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

والدلیل علی ذلك:

وإن وردت الإجارة على العمل كالخياطة والصيغ، فلا يجب الأجر ما لم يفرغ الأجير من العمل.

(۱)

ترجمہ:

اور اگر اجارہ کام کرانے پر کیا گیا ہو، جیسے: کپڑے سینے اور رنگنے پر تو اس وقت تک اجرت واجب نہیں ہوتی، جب تک اجیر کام (مکمل کر کے اس) سے فارغ نہ ہوا ہو۔



(۱) شرح المحلة لمسلم وستم باز، المافة: ۱۷۵، کتاب الإجارة، الباب الثالث فی المسائل التي تتعلق بالإجارة:

امامت اور اذان کے عوض اجرت

سوال نمبر (145):

امام اور مؤذن کے لیے تنخواہ لینا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹرا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مفتد میں فقہائے کرام کے نزدیک تعلیم قرآن پاک، تعلیم حدیث اور دیگر تمام طاعات پر اجرت لینا جائز نہیں تھا، اس لیے کہ اس زمانہ کے بادشاہوں اور حکام میں دین کی وقعت اور عظمت موجود تھی۔ وہ علماء، مدرسین، ائمہ اور مؤذنین کے لیے بیت المال سے وظائف مقرر کرتے تھے اور ان کی ضروریات کا تکفل کرنے میں ذمہ داری کا ثبوت دیتے تھے۔ بعد میں جب زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ حالات میں تبدیلی آئی اور بادشاہوں کے دلوں سے دین کی وقعت و عظمت ختم ہو گئی تو انہوں نے علماء اور مدرسین کے وظائف بند کر دیے، چنانچہ اب ان کے لیے ان طاعات کے عوض اجرت لینے کی گنجائش ہے اور یہ اجرت بقول محققین علماء ”علی الطاعات“ نہیں بلکہ ”للتطاعات“ ہے، یعنی طاعات کے عوض اجرت نہیں، بلکہ ان طاعات کو برقرار رکھنے کے لیے اجرت لی جاتی ہے، کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو پھر دین سے وابستہ حضرات مجبوراً کسب مال کے دیگر کاموں میں مشغول ہو جائیں گے اور ان شعبہ جات کو رجال کار کی قلت اور کمیابی کی وجہ سے شدید نقصان پہنچے گا۔

والدلیل علی ذلك :

وبعض مشائحن استحسنوا الاستحجار علی تعلیم القرآن الیوم لظہور التوانی فی الامور الذینیة

..... وزاد بعضهم الاذان، والاقامة، والوعظ۔ (۱)

ترجمہ:

اور ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں قرآن کی تعلیم پر اجرت لینے کو مستحسن قرار دیا ہے، دوئی معاملات

میں سستی پیدا ہونے کی وجہ سے۔۔۔۔۔ اور بعض نے اذان، اقامت اور وعظ کا بھی اضافہ کیا ہے۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الاجارة، باب الاجارة الفاسدة: ۷۶/۹

بنات کے مدرسوں میں طالبات سے فیس لینا

سوال نمبر (146):

میں نے علمائے کرام کی نگرانی اور مشورہ سے اپنے گاؤں میں بنات کا مدرسہ بنایا ہے جس میں بچیوں کو ناظرہ، حفظ اور بنیادی اسلامی تعلیمات سے آراستہ کرنے کا انتظام ہے۔ چونکہ یہ گاؤں ایک دور افتادہ پسماندہ علاقہ میں واقع ہے اس لیے اہل خیر سے چندہ جمع کر کے مدرسہ کے امور چلانے کا کوئی باقاعدہ انتظام نہیں، چنانچہ ہم مجبوراً طالبات سے سو روپے ماہانہ فیس لیتے ہیں اور اس سے مدرسہ کی ضروریات پوری کرتے ہیں۔ ہمارا سوال یہ ہے کہ ہمارے لیے طالبات سے فیس وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

متاخرین احناف نے مسلمان حکمرانوں کا دینی اقدار برقرار رکھنے سے بے پرواہی کے پیش نظر تعلیم قرآن و حدیث اور تدریس فقہ پر اجرت لینے کو جائز قرار دیا ہے، لہذا اگر کوئی دروین رکھنے والا مسلمان قرآن و حدیث کی تعلیم کے لیے مدرسہ کی بنیاد رکھے اور ضروریات پوری کرنے کے لیے طلبہ و طالبات سے فیس وصول کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں، تاہم دو باتوں کا خیال رکھنا نہایت ضروری ہے:

(۱) پہلی یہ کہ جو فیس وصول ہو، اسے امانت سمجھ کر صحیح مصارف میں خرچ کیا جائے۔

(۲) اور دوسری بات یہ ہے کہ غریب اور ناتواں طالبات پر زیادہ فیس کا بوجھ نہ ڈالا جائے، تاکہ وہ بھی

زیورہ تعلیم سے آراستہ ہوں۔

والدلیل علی ذلک:

وبعض مشائحننا استحسنوا الامتناع علی تعلیم القرآن الیوم؛ لانه ظہر التواہی فی الامور

الدینیہ، ففی الامتناع تضییع حفظ القرآن، وعلیہ الفتویٰ، (۱)

ترجمہ: اور ہمارے بعض مشائخ نے موجودہ دور میں قرآن کی تعلیم پر اجرت لینے کو مستحسن قرار دیا ہے، اس لیے کہ دینی امور میں سستی ظاہر ہوگئی ہے۔ پس اس سے باز رہنے سے حفظ قرآن کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے اور اسی پر فتویٰ بھی

ہے۔

گانے اور میوزک لوڈ کرنے کے عوض اجرت

سوال نمبر (147):

موبائل میں گانے اور میوزک لوڈ کرنے کے عوض اجرت لینے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا تقجروا

الجواب وبالله التوفیق:

گانا بجانا اور موسیقی سننا یا سنانا شریعت میں ناجائز ہے، اس لیے اس کو موبائل میں لوڈ کرنے کے عوض اجرت لینا بھی حرام ہے۔

والدلیل علی ذلك:

لا يجوز على الغناء والنوح والملاهي؛ لأن المعصية لا يتصور استحقاقها بالعقد، فلا يجب عليه الأجر من غير أن يستحق عليه؛ لأن العبادلة لا تكون إلا عند الاستحقاق، وإن أعطاه الأجر، وقبضه لا يحل له، ويجب عليه رده على صاحبه. (۱)

ترجمہ: گانے، نوحہ کرنے اور آلات لہو و لعب پر اجارہ جائز نہیں، اس لیے کہ عقد کے ساتھ معصیت کا استحقاق مشہور نہیں۔ سو بغیر استحقاق کے اس پر اجرت بھی واجب نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ مہاولہ درست نہیں ہوتا، مگر استحقاق کے وقت، اور اگر (اس کے بدلے) اجرت دے دی ہو اور اس نے قبض کر لیا ہو تو وہ اس کے لیے حلال نہیں اور اس پر واجب ہے کہ اجرت مالک کو واپس کرے۔



ٹی وی یاریڈیو اسٹیشن میں ملازمت

سوال نمبر (148):

ٹی وی یاریڈیو اسٹیشن میں نوکری کرنے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا تقجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے گانا گانے، موسیقی بجانے، ناچنے اور جامداتِ اشیا کی تصویر سازی وغیرہ جیسے ناجائز امور کے عوض اجرت لینا جائز نہیں۔ اس کے علاوہ جو کام جائز اور مباح ہوں، ان پر اجرت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ لہذا صورتِ مسئلہ کے مطابق ٹی۔ وی یا ریڈیو اسٹیشن میں ملازمت کی علت و حرمت اس بات پر موقوف ہے کہ اگر وہاں ناجائز امور سرانجام دیا ہو تو اجرت بھی ناجائز اور اگر جائز امور سرانجام دیا ہو تو اجرت بھی جائز۔

واللہ اعلم علی ذلک:

ولا یحوز الاستنحار علی الغناء والنوح وکما سأل الملاهی، لانه استنحار علی المعصیۃ،

والمعصیۃ لا تنشق بالعقد. (۱)

ترجمہ:

اور گانا بجانے، نوحہ کرنے کے لیے کسی کو اجارہ پر لینا جائز نہیں اور اسی طرح تمام لہو و لعب کے آلات (کا اجارہ پر لینا ناجائز ہے)، اس لیے کہ یہ گناہ کے لیے اجارہ پر لینا ہے اور گناہ پر عقد کے ذریعے استحقاق ثابت نہیں ہوتا۔



کنوٹشل بینک کے لیے عمارت کرایہ پر دینا

سوال نمبر (149):

کسی سودی بینک کو عمارت کرایہ پر دینا جائز ہے یا ناجائز؟

بیتناؤ جرونا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے مالک کو مکمل کوہ چیز اجارہ پر دینے کا حق دے رکھا ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ اس سے شرعی حدود پائے نہ ہوں۔ موجودہ دور میں جن بینکوں کے معاملات سود پر مبنی ہیں، ان کو مکان کرایہ پر دینا "اعانت علی المعصیۃ" (برائی میں تعاون) کے مترادف ہو کر جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک :

﴿ تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ (۱)

ترجمہ: بھلائی اور تقویٰ کے کاموں میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرو، اور گناہ اور سرکشی کے کاموں میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون نہ کرو۔

لا تصح الإجارة لمسب التيس، ولا لأجل المعاصي مثل الغناء والنوح والملاهي. (۲)

ترجمہ: بیل کی جفتی کا اجارہ صحیح نہیں اور نہ ہی گناہ کے (کاموں کے) لیے (اجارہ درست ہے) جیسا کہ گانا بجانا، نوحہ کرنا اور لہو و لعب کا سامان (اجرت پر لینا)۔



اسٹیٹ لائف والوں کو عمارت کرایہ پر دینا

سوال نمبر (150):

میں نے کچھ عرصہ قبل اسٹیٹ لائف والوں کو اپنا مکان کرایہ پر دیا۔ اب معلوم ہوا ہے کہ ان کا کاروبار ٹھیک نہیں، اس لیے خیال پیدا ہوا کہ ان کو مکان کرایہ پر دینا جائز ہوگا یا ناجائز؟ اور ان سے جو کرایہ وصول ہوتا ہے، وہ حلال ہوگا یا حرام؟ برائے مہربانی میری اس الجھن کو دور فرمائیں۔

یٰٰنُوا تَوَجُّرُوا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے تمام مسلمانوں پر یہ فرض عائد کیا ہے کہ جس طرح وہ خود گناہ کے کاموں سے مکمل اجتناب کریں گے، اسی طرح دوسروں کے ساتھ بھی محصیت کے کاموں میں تعاون نہیں کریں گے۔ اسٹیٹ لائف والوں کا کاروبار چونکہ سودی ہے، اس لیے ان کو مکان کرایہ پر دینا، گناہ میں تعاون اور معاشرہ میں سود کی ترویج و اشاعت کا ذریعہ بنتا ہے، جو کہ ناجائز اور حرام ہے۔

لہذا سائل کا ان کو مکان کرایہ پر دینا درست اقدام نہیں۔ ابھی اگر ممکن ہو تو فوراً اجارہ منسوخ کر کے مکان خالی

(۱) المائدہ: ۲

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۷۵/۹

کر دیا جائے اور اگر ممکن نہ ہو تو مدت اجارہ ختم ہونے کا انتظار کیا جائے اور آئندہ اس طرح کے معاملات میں احتیاط سے کام لیں۔ تاہم کرایہ چونکہ مکان کے منافع کے عوض ہے، اس لیے اس کا وصول کرنا اور استعمال کرنا جائز ہے۔ گناہ صرف تعاون علی الإثم کا ہوگا، جس کا جیسرہ توبہ اور استغفار ہے۔

والدلیل علی ذلك :

﴿ وَلَا تَعَاوُنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ (۱)

ترجمہ: گناہ اور سرکشی (کے کاموں) میں ایک دوسرے کا تعاون نہ کرو۔



ٹی وی، وی سی آر جیسے آلات لہو و لعب کا اجارہ

سوال نمبر (151):

اگر کوئی شخص دکاندار سے ٹی وی، وی سی آر یا گانے بجانے کی کوئی اور چیز کرایہ پر لے آئے اور استعمال کرنے کے بعد مقررہ وقت پر واپس کر لے تو اس کا کرایہ ادا کرنا لازم ہوگا یا نہیں؟

بیٹھو انو جھروا

الجواب وبالله التوفیق:

ٹی وی، وی سی آر یا دیگر آلات کا لہو و لعب اور حرام کام میں استعمال اگرچہ جائز نہیں، لیکن اگر کوئی شخص ان اشیا کو کرایہ پر لے آئے تو یہ اجارہ فاسدہ کے حکم میں شمار ہوگا اور اجارہ فاسدہ میں اجرت مسمیٰ (جو کرایہ بوقت عقد طے ہوا تھا) یا اجرت کی ادائیگی لازم ہوتی ہے۔ لہذا صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی شخص ٹی وی، وی سی آر یا کوئی اور چیز کرایہ پر لے آئے تو اس کا طے شدہ کرایہ ادا کرنا لازم ہوگا۔

والدلیل علی ذلك :

(لا تشح الإجارة لعيب التيسر)..... لا (لأجل المعاصي مثل الغناء، والنوح، والملاهي.....)

و يجبر المستأجر علی دفع ما قبل) فيجب المسمی بعقد، وأجر المثل إذا لم تذكر مدة.

وقال ابن عابدین تحت قولہ : (والملاہمی) کالمزاسیر والطلب (۱) ترجمہ: نرجانور کو مادہ پر پھاندنے کے لیے اجرت پر دینا صحیح نہیں اور نہ معاصی پر (اجرت لینا درست ہے) جیسا کہ گانے، نوحہ کرنے یا لہو لعب کے آلات پر (اجرت لینا)۔۔۔۔۔ اور کرایہ دار کو اس اجرت کے حوالہ کرنے پر مجبور کیا جائے گا، جو اس نے قبول کیا تھا، سو عقد میں بیان کردہ کرایہ واجب ہوگا یا اگر مدت کا تذکرہ نہ ہوا ہو تو اجرت مثل لازم ہوگا۔ اور علامہ ابن عابدینؒ ”والملاہمی“ کی تشریح میں فرماتے ہیں: ”جیسا کہ بائسریاں اور ڈھول“۔



داڑھی مونڈوانے کی اجرت لینا

سوال نمبر (152):

جو حجام لوگوں کی داڑھی مونڈوا کر اس پر اجرت لیتا ہو جیسا کہ آج کل کے اکثر حجاموں کا حال ہے۔ کیا ان کی یہ کمائی حلال ہے؟

بیتوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے گناہ اور معصیت کے کاموں پر اجرت لینا جائز نہیں۔ داڑھی مونڈوانا چونکہ احناف کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور اس کا ارتکاب گناہ کبیرہ ہے، اس لیے حجام کے لیے کسی مسلمان کی داڑھی مونڈوانے پر اجرت لینا جائز نہیں، البتہ اس کے علاوہ سر کے بال کاٹنے، مونڈوانے یا کسی اور جائز کام کے عوض جو اجرت لی جاتی ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک :

لاتصح الإحارة لعسب النیس..... ولا لأجل المعاصی مثل الغناء والنوح والملاہمی. (۲) ترجمہ: نیکل کی جفتی کا اجارہ صحیح نہیں اور نہ ہی گناہ کے (کاموں کے) لیے (اجارہ درست ہے) جیسا کہ گانا بجانا، نوحہ کرنا اور لہو لعب کا سامان (اجرت پر لینا)۔



پیشگی فیس وصول کرنے کے بعد مدت کے دوران اجارہ فتح کرنا

سوال نمبر (153):

میں نے اپنے بیٹے کو ٹیوشن پڑھنے کے لیے ایک ٹیوشن سنٹر میں داخل کیا۔ وہاں کے ذمہ دار افراد نے کہا کہ تم دو ماہ کی فیس پیشگی داخل کرو۔ میں نے داخل کر دی۔ اب تقریباً ایک ماہ گزرنے کے بعد انہوں نے ٹیوشن سنٹر کسی وجہ سے بند کر دیا۔ اب میں ان سے کہتا ہوں کہ مجھے دوسری ماہ کی فیس واپس کر دو، مگر وہ یہ نہیں مانتے اور کہتے ہیں کہ ہم نے ایک ماہ پڑھا دیا ہے، یہ فیس اسی کے عوض ہو گئی ہے۔ برائے مہربانی اس مسئلے کا شرعی حل بیان فرمائیں۔

بینوا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ میں اگر واقعی سائل نے دو ماہ کی فیس ادا کی ہو اور ایک ماہ بعد ٹیوشن سنٹر بند ہونے کی وجہ سے پڑھائی منقطع ہو گئی ہو تو اس کو حق حاصل ہے کہ سنٹر کے ذمہ دار افراد سے ایک ماہ کی فیس واپس طلب کرے اور ان پر لازم ہے کہ یہ مطالبہ پورا کریں۔

والدلیل علی ذلك :

وفی فتاویٰ آملو: بعث صبیہ الی معلم، وبعث الیہ اشیاء كثيرة، فعلم شہراً فغاب، حل لأب الصبی أن یأخذ ما أعطاه؟ قال: لو بعث ذلك لأجل الأجرة، فما یكون فاضلاً عن أجرة الشہر یأخذ. (۱)

ترجمہ:

اور فتاویٰ آملو میں ہے کہ ایک آدمی نے اپنا بچہ معلم کے پاس بھیجا اور اس کو بہت سی چیزیں بھی بھیجیں، معلم نے ایک ماہ پڑھایا پھر غائب ہوا، اب کیا اس صورت میں بچے کے باپ کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ یہ چیزیں واپس لے لے؟ فرمایا: اگر یہ چیزیں اجرت کی نیت سے بھیجی ہوں تو ایک ماہ سے زائد اجرت واپس لے لے گا۔



اجیر خاص کو نا اہل ہونے کی وجہ سے فارغ کرنا

سوال نمبر (154):

ہمارے ساتھ پبلک سکول میں ایک ٹیچر ہے جس نے کئی مرتبہ طالب علموں کی بلاوجہ بہت سخت پٹائی کی۔ پرنسپل صاحب نے کئی بار اس کو سمجھایا، مگر وہ اس سے باز نہیں آیا۔ اب سکول انتظامیہ باہم مشورہ کر کے اس کو نکالنا چاہتی ہے۔ کیا انہیں شریعت یہ اختیار دیتی ہے کہ وہ اس کو ڈیوٹی سے فارغ کر دیں اور اس صورت میں وہ سال کے بقیہ مہینوں کی تنخواہ کا مستحق ہوگا یا نہیں؟

بیشوا انوجھروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اجیر خاص میں کسی وجہ سے اس کام کی صلاحیت باقی نہ رہے جس کے لیے اسے اجارہ پر لیا گیا ہے تو مستأجراً جارہ نسخ کر سکتا ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ ٹیچر واقعی معصوم طلبہ بلا ضرورت حد سے زیادہ پٹائی کرنے کا عادی ہو اور باوجود تنبیہ کے اس سے باز آنے والا نہ ہو تو سکول کی بااختیار انتظامیہ اس کو سال کے دوران خارج کرنے میں حق بجانب ہے، کیونکہ تعلیم کے دوران مار پیٹ استاذ کی کمزوری ہے۔ ایسی صورت میں وہ بقیہ مہینوں کی تنخواہ کا مستحق نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

الإحصاء تنقض بالأعذار عندنا. (۱)

ترجمہ: ہمارے ہاں اجارہ اعذار کی وجہ سے ٹوٹ جاتا ہے۔

فی البزازیة: استأجر عبداً للخدمة، فمرض العبد، إن كان يعمل دون العمل الأول له خيار الرد،

..... وفي الولو الحية: وكذا لو أبق فهو عذر أو كان سارقاً؛ لأنها ترحب نقصاناً في الخدمة. (۲)

ترجمہ: بزازیہ میں ہے کہ ایک آدمی نے خدمت کے لیے غلام اجارہ پر لیا، پس وہ بیمار ہو گیا، اگر وہ (بیماری کی وجہ سے) پہلے سے کم کام کرتا ہو تو مستأجراً جز کو واپسی کا اختیار ہے۔ اور ولو الحیۃ میں ہے: اسی طرح اگر وہ بھاگ جائے یا وہ چور ہو (تو بھی واپسی کا اختیار ہے) کیونکہ یہ چیزیں خدمت میں نقصان لاتی ہیں۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، الإحصاء، الباب التاسع عشر فی فسخ الإحصاء بالعذر: ۴/۴۵۸

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الإحصاء، باب فسخ الإحصاء: ۹/۱۰۷-۱۰۸

ڈاکٹر کے معائنہ سے قبل مریض تندرست ہو جائے تو ایڈوانس فیس کی واپسی

سوال نمبر (155):

کچھ عرصہ پہلے میرے دانت میں شدید درد ہونے لگا، میں نے فوری علاج کے طور پر کچھ دوائیاں استعمال کیں اور ایک ماہر ڈنٹل کے معائنے کا نمبر لے کر فیس جمع کی، چونکہ موصوف پر مریضوں کا بہت رش ہوتا ہے، اس لیے مجھے چار دن بعد نمبر ملا۔ اس دوران میں درد کی شدت سے مجبور ہو کر ایک بزرگ کے پاس گیا، اس نے میرا دانت دم کیا جس سے درد چند منٹوں میں بالکل ختم ہو گیا۔ اب چونکہ مجھے ڈاکٹر کے پاس جانے کی ضرورت نہیں رہی، اس لیے میں فیس کی رقم اس سے واپس وصول کرنا چاہتا ہوں۔ کیا شریعت مجھے اس کی اجازت دیتی ہے کہ میں اس سے فیس کی واپسی کا مطالبہ کروں؟

بیتنا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی مریض ڈاکٹر سے معائنہ کے لیے وقت لے لے، لیکن علاج سے پہلے پہلے مریض کی تکلیف دور ہو جائے تو عقد اجارہ باقی نہیں رہتا، اس لیے اگر مریض نے پہلے سے فیس ادا کی ہو تو وہ اس کی واپسی کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ ڈاکٹر پر بھی لازم ہے کہ وہ کٹوتی کیے بغیر پوری فیس واپس کر دے، تاہم اگر ڈاکٹر معائنہ کرا کے بطور مصلحت اس کو کچھ دن بعد علاج کا کہے تو اس صورت میں فیس کا حق دار متصور ہوگا۔

والدلیل علی ذلك :

استأجر رجلاً ليقلع ضرسه، فسكن الوجع، تنقض الإجارة من غير نقض؛ لأنه لا فائدة في

بقائه، فتنتقض ضرورة. (۱)

ترجمہ:

ایک شخص کو ڈاکٹر کے دانت نکالنے کے لیے اجارہ پر لیا، لیکن درد ٹھیک ہو گیا تو اجارہ خود بخود ٹوٹ جاتا ہے، اس لیے کہ اس کو باقی رکھنے میں کوئی فائدہ نہیں۔ سو یہ ضرورۃً (خود بخود) ٹوٹ جاتا ہے۔



(۱)..... یا تو پیشگی ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲)..... یا معینہ مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳)..... یا معقولہ علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔



عقد اجارہ کی مدت ختم ہونے پر مستاجر کی ذمہ داری

سوال نمبر (157):

میں نے تین سال قبل اپنا ذاتی دکان کرایہ پر دیا، جس کی مدت تین سال (یکم اپریل ۲۰۰۰ء تا ۳۱ مارچ ۲۰۰۳ء) مقرر ہوئی۔ یہ معاہدہ تحریری اقرارنامہ کی شکل میں ہمارے پاس موجود ہے۔ ابھی ایک ماہ قبل (۳۱ مارچ کو) مدت پوری ہو چکی ہے، مگر کرایہ دار دکان خالی نہیں کر رہا ہے۔ کیا اس کا یہ کام شرعاً درست ہے؟

بہنو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

عقد اجارہ طے کرتے وقت متعاقدین کے مابین جو اختتامی مدت طے ہو جائے، اس مدت کے گزرتے ہی عقد اجارہ خود بخود ختم ہو جاتا ہے۔ اگر موجر اور مستاجر باہمی رضامندی سے اجارہ کو برقرار رکھنا چاہیں تو دوبارہ عقد کر لیں، ورنہ اگر دونوں میں سے کسی ایک کی بھی رضامندی نہ ہو تو مستاجر (کرایہ دار) کے لیے مدت ختم ہونے کے بعد عین موجرہ (کرایہ پر لی ہوئی چیز) موجر (کرایہ پر دینے والے) کے حوالہ کرنا لازمی اور ضروری ہے۔ شرعاً اس کے لیے جائز نہیں کہ وہ اس کے بعد بھی اس پر قبضہ جمائے رکھے۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی ۳۱ مارچ ۲۰۰۳ء تک اجارہ کی مدت پوری ہو چکی ہو تو مستاجر کو چاہیے کہ وہ جلد از جلد دکان خالی کر کے مالک کے حوالہ کرے اور عہد شکنی کا مرتکب نہ ہو۔

والدلیل علی ذلك :

ومنها انقضاء المدة إلا لعذر؛ لأن الثابت إلى غاية بنتهي عند وجود الغاية، فتفسخ الإجارة

انتهاء المدة. (۱)

(۱) بدائع الصنائع، الإجارة، فصل في ما ينتهي به الإجارة: ۸۲/۶

ترجمہ: اور ان (اجارہ کو ختم کرنے والی چیزوں) میں سے مدت کا گزر جانا بھی ہے، البتہ عذر اس سے مستثنیٰ ہے، اس لیے کہ جس کی انتہا معلوم ہو وہ انتہا کے وجود سے (خود بخود) انقضاء پذیر ہوتا ہے، سو مدت کے ختم ہونے سے اجارہ فسخ ہو جاتا ہے۔



دوران مدت عقد اجارہ فسخ کرنا

سوال نمبر (158):

ایک شخص نے پندرہ سال کے لیے زمین اجارہ پر دے دی۔ اب دس سال بعد وہ اس زمین کو کرایہ دار سے واپس لینا چاہتا ہے۔ کیا شرعاً اس کے لیے اس کی کوئی گنجائش ہے؟

بیشراً توجہوا

المراب وبالله التوفيق:

جب متعاقدین عقد اجارہ میں ایک خاص مدت پر متفق ہو کر عقد طے کر لیں تو پھر ان میں سے کسی کو بلا عذر شرعی عقد فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہوتا۔

صورت مسئلہ میں اگر مالک زمین بلا عذر عقد فسخ کرنا چاہتا ہے تو شرعاً اس کے لیے کوئی گنجائش نہیں، البتہ اگر اس کو کوئی شرعی عذر لاحق ہو ہے، جس کی وجہ سے وہ عقد اجارہ برقرار نہیں رکھ سکتا تو پھر اس کو فسخ کا اختیار حاصل ہے۔

والدلیل علی ذلك:

الإجارة تنقضي بالأعذار عندنا وكل عذر لا يمنع المضي في موجب العقد شرعاً، ولكن بلحقه نوع ضرر يحتاج فيه إلى الفسخ، كذا في الذخيرة، (۱)

ترجمہ: ہمارے ہاں اعذار کی وجہ سے اجارہ ٹوٹ جاتا ہے۔۔۔۔۔ اور ہر وہ عذر جو شرعاً موجب عقد میں مانع نہ ہو، لیکن اس کی وجہ سے کوئی ایسا ضرر لاحق ہو جاتا ہو جس کی وجہ سے (عقد کو) فسخ کرنے کا احتیاج پیدا ہو (تو عقد فسخ کیا جاسکتا ہے) اسی طرح ذخیرہ (نامی کتاب) میں ہے۔



کرایہ دار کا مالک سے اجازت لیے بغیر اس کے مکان میں مرمت کرنا

سوال نمبر (159):

ہم کرایہ کے مکان میں رہتے ہیں۔ اس مکان میں پانی کا ایک کنواں ہے جس کا منڈیر بہت بوسیدہ اور شکستہ ہو چکا تھا۔ ہم نے مالک مکان کو اطلاع دیے بغیر اس کی مرمت کر لی، جس پر تقریباً دس 10,000 ہزار روپے خرچ ہوئے۔ اب ہم چاہتے ہیں کہ مالک مکان سے کرایہ میں یہ رقم کاٹ لیں، مگر وہ اس پر راضی نہیں ہو رہا ہے۔ کیا ہمارے لیے اس کی رضامندی کے بغیر کرایہ سے یہ رقم کاٹنا شرعاً جائز ہے؟

بینوا توبوا

الجواب وبالله التوفیق:

مالک مکان کو اپنے مکان میں تعمیراتی کام نمٹانے کا اختیار ہے، اگر وہ چاہے تو تعمیر یا مرمت کر لے، ورنہ کرایہ دار یا کوئی اور اس کو اس پر مجبور نہیں کر سکتا۔ لہذا اگر مستاجر (کرایہ دار) مالک سے باقاعدہ اجازت طلب کیے بغیر اس کے ملک میں تعمیر یا مرمت کا کام کرے تو اس کے اخراجات مالک کی رضامندی پر موقوف ہوں گے۔ اگر مالک اپنی رضامندی سے ان اخراجات کو برداشت کر لے تو ٹھیک ہے، ورنہ اخراجات کا بوجھ اٹھانے پر اسے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ تاہم ایسی صورت میں مستاجر کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ وہ گھر چھوڑتے وقت اپنی رقم سے تعمیر کی گئی چیزیں اس طرح سے ہٹا کر لے جائے کہ اس سے مکان کو کوئی نقصان نہ پہنچے۔

صورت مسئلہ کے مطابق جب کرایہ دار نے مالک مکان کی اجازت کے بغیر کنویں کے منڈیر کی مرمت کر کے اس پر رقم خرچ کر لی ہے اور مالک مکان اسے برداشت کرنے کے لیے تیار نہیں تو کرایہ دار کا کرایہ سے یہ رقم کاٹنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(وإصلاح بئر الماء، والبالوعة، والمخرج علی صاحب البئر) لكن (بلا جبر علیہ) لأنه لا یجبر

علی إصلاح مملکة، (فإن فعله المستاجر فهو متبرع) وله أن ینخرج إن أبی ربها. (۱)

ترجمہ:

پانی کے کنویں، گٹر اور نالے کی مرمت کی ذمہ داری مالک مکان کی ہے، لیکن اس (مالک) پر جبر کیے بغیر اس لیے کہ مالک کو اپنی ملک کی مرمت پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ سو اگر کرایہ دار خود یہ مرمت کر لے تو یہ متبرع ہے اور اسے یہ اختیار حاصل ہے کہ اگر مالک اس (مرمت کے اخراجات کو برداشت کرنے سے) انکار کر لے تو وہ ان مرمت شدہ چیزوں کو نکال کر لے جائے۔



قرض خواہ کے ذمے بھایا تنخواہ، قرض میں سے منہا کرنا

سوال نمبر (160):

زید نے عمرو سے انیس ہزار 19,000 روپے قرض لیے۔ کچھ عرصہ بعد اس کے ساتھ کاروبار میں اس طرح شریک ہوا کہ عمرو نے کہا: ”تم میرے ساتھ کاروبار میں امداد کرو گے میں ہر ماہ تمہیں پانچ ہزار 5000 روپے دوں گا۔“ اس معاہدہ کے بعد زید نے عمرو کے ساتھ پانچ ماہ تک کام کیا، مگر عمرو نے اس دوران اس کو ماہانہ کچھ بھی نہیں دیا۔ پانچ ماہ بعد عمرو انتقال کر گیا۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا زید اس قرض والی رقم کو تنخواہ کے بدلے اپنے ساتھ روک سکتا ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سوال میں مذکور مسئلہ کے دو پہلو ہو سکتے ہیں: ایک پہلو تو یہ ہے کہ عمرو نے زید کو اپنے ساتھ کاروبار میں شریک کر کے اس کے لیے نفع میں سے پانچ ہزار 5000 روپے متعین کیے ہوں۔ یہ صورت درست نہیں، اس لیے کہ شرکا میں سے کسی ایک شریک کے لیے نفع میں سے مخصوص رقم متعین کرنا جائز نہیں۔ شرکا کے لیے ضروری ہے کہ وہ نفع میں سے مخصوص حصہ متعین کریں، کوئی خاص رقم متعین نہ کریں، چنانچہ اگر یہ صورت ہو تو پھر زید صرف ان گزرے ہوئے مہینوں کی معروف و مروج اجرت کا مستحق ہوگا، جو اگر عمرو نے زندگی میں ادا نہ کی ہو تو زید اس کے مرنے کے بعد اس کے ذمے واجب الادا رقم میں سے اسے منہا کر سکتا ہے۔

دوسرا پہلو یہ ہے کہ عمرو نے زید کو اپنے ساتھ بطور ملازم رکھ لیا ہو اور اس کے لیے ماہانہ پانچ ہزار روپے کی

اجرت متعین کی ہو۔ ایسی صورت میں اگر عمر و چند ماہ بعد اجرت ادا کیے بغیر مر گیا ہو تو زید اس قرض میں سے اپنی تنخواہیں کاٹ سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ووجد دنائیر مدیونہ، ولہ علیہ درہم، لہ أن یأخذہ لاتحادہما جنساً فی الثمنیۃ. (۱)
ترجمہ: (قرض خوانے) قرض دار کے دنائیر کو پایا جب کہ اس (قرض خواہ) کا اس پر درہم (قرض) تھے۔ تو اس کے لیے اختیار ہے کہ اس میں سے (قرض) وصول کر لے، اس لیے کہ ثمنیت میں دونوں (درہم و دینار) کا جنس ایک ہے۔



ایڈوانس رقم واپس کرنے میں تاخیر کی وجہ سے سود لینا

سوال نمبر (161):

زید نے ایک لاکھ روپے ایڈوانس لے کر عمر کو ماہانہ تین ہزار 3000 روپے کے عوض اپنی دکان کرایہ پر دے دی۔ کچھ عرصہ بعد زید نے عمر کو ایڈوانس رقم واپس کیے بغیر اس سے دکان واپس لے کر بکر کو ساڑھے چار ہزار کے عوض کرایہ پر دے دی۔ جس میں سے تین ہزار روپے خود زید لیتا ہے اور ڈیڑھ ہزار عمر کو دیتا ہے۔ شرعاً زید کے لیے یہ رقم لینا جائز ہے یا ناجائز؟

بیشرا نوجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

مؤخر جب مستاجر (کرایہ دار) سے اپنی چیز واپس لے لے تو مستاجر کا اس کے ساتھ تعلق ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا اب یہ اس چیز کے منافع حاصل کرنے کا حق دار نہیں رہتا اور اس نے اگر کچھ رقم ایڈوانس میں دی ہو تو مالک پر لازم ہے کہ وہ کرایہ دار کو لوٹا دے، تاہم اگر مالک ایڈوانس کے لوٹانے میں تاخیر کر دے تو کرایہ دار اس تاخیر کی وجہ سے اس کا عوض یا کرایہ وصول نہیں کر سکتا۔

مسئلہ صورت میں زید نے عمر سے اپنی دکان واپس لے لی تو عمر کا اس کے ساتھ کوئی تعلق باقی نہ رہا، لہذا

اب مرد کو ایڈوانس کی ادائیگی میں تاخیر کی وجہ سے دکان کے کرایہ میں سے کوئی حصہ لینا سود کے زمرہ میں داخل ہو کر ناجائز ہے۔ تاہم یہ جائز ہے کہ زید نئے کرایہ دار سے وصول شدہ کرایہ مرد کو اس کے قرض میں ادا کرے۔

واللہ اعلم بالصواب:

(کل قرض جہ نفعاً حرام) ای إذا كان مشروطاً. (۱)

ترجمہ:

ہر وہ قرض جو نفع کھینچ لائے حرام ہے، یعنی جب یہ (اضافی نفع) مشروط ہو۔



مزدور کی اجرت میں ٹال مٹول کرنا

سوال نمبر (162):

ہمارے علاقہ کے اکثر مزدور لوگ ٹھیکیداروں کے ساتھ مزدوری کر کے درختوں کی کٹائی کا کام کرتے ہیں۔ اکثر ٹھیکیداروں کی یہ عادت ہے کہ وہ مزدوروں سے کام لے کر انہیں اجرت دینے میں ٹال مٹول سے کام لیتے ہیں۔ جس کی وجہ سے مزدوروں کو اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے قرضہ لے کر قرض دار کی کڑوی کیسی باتیں برواشت کرنی پڑتی ہے۔ برائے مہربانی اجرت میں ٹال مٹول کرنے کا شرعی حکم بیان فرمائیں۔

بیتواؤہروا

الجواب وبالله التوفیق:

احادیث نبویہ میں مزدور کو اس کی مزدوری بروقت دینے کی بڑی تاکید آئی ہے۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ مزدور کو اس کی مزدوری پسینہ خشک ہونے سے پہلے پہلے ادا کر دو۔ اسی طرح مزدور سے بلا وجہ مزدوری روکنے کو احادیث میں ظلم کہا گیا ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں قیامت کے دن اس شخص سے لڑوں گا جو مزدور کو اس کی مزدوری نہ دے۔“

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مزدور سے بلا وجہ اس کی مزدوری روکنا شرعاً ناجائز اور ظلم ہے، جس سے بچنا۔

ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی ہریرۃؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ثلاثۃ أنا خصمہم یوم القیامۃ: رجل اعطی بی تم غدر، ورجل باع حراً فاکمل ثمنہ، ورجل استأجر أجنبیاً فاستوفی منه ولم یعطہ أجرہ. (۱)
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے: آپؐ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تین آدمی ایسے ہیں جن کا قیامت کے دن میں مد مقابل ہوں گا: ایک وہ آدمی جس نے میرا نام لے کر عہد کیا پھر دھوکہ دیا (یعنی معاہدہ پورا نہ کیا)، دوسرا وہ شخص جس نے آزاد آدمی کو بیچ کر اس کی قیمت کھائی، تیسرا وہ شخص جس نے مزدور سے پوری محنت لی اور پھر اس کی محنت کا عوض ادا نہ کیا۔

وروی عن عبد اللہ بن عمروؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ: أعطوا الأجرۃ قبل ان یخف عرقہ. (۲)
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت کیا گیا ہے: فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مزدور کو اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے پہلے اس کی مزدوری ادا کرو“



اسلامک خیر بینک کے ساتھ ”موٹر کار اجارہ“ کا معاملہ کرنا

سوال نمبر (163):

اسلامک خیر بینک لوگوں کو اجارہ پر گاڑی دے کر ان سے ماہانہ قسط وصول کرتا ہے۔ میری خواہش ہے کہ میں بھی اپنے لیے گاڑی نکالوں، لیکن اس کے طریقہ کار کے متعلق پورا علم نہیں کہ یہ واقعی اسلامی ہے یا نہیں؟ اس لیے آپ سے درخواست ہے کہ ان کے ساتھ موٹر کار اجارہ کا معاملہ کرنے کا حکم بیان فرمائیں۔

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

تاحال (دسمبر 2008ء تک) ہمارے علم کے مطابق خیر بینک کے اسلامک برانچ کے معاملات شرعی اصول کے موافق ہیں۔ اس میں موٹر کار اجارہ کا جو طریقہ کار رائج ہے، وہ جید علمائے کرام سے منظور کردہ ہے، اس لیے آپ کا ان

(۱) الصحیح للبخاری، کتاب الإحارۃ، باب اثم من منع أجر الأجر: ۳۰۲/۱

(۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الرہون، باب أجرة الأجراء: ص ۱۷۸

کے ساتھ موٹر کارا چارہ کا معاملہ کرنا جائز ہے۔



طلباء کا پرائیویٹ بسوں میں مفت یا نصف کرایہ کے عوض سفر کرنا

سوال نمبر (164):

Students کا بسوں میں بغیر کرایہ یا نصف کرایہ کے عوض سفر کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

بینوا انوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی مسلمان کو دوسرے مسلمان کی چیز اس کی اجازت اور رضامندی کے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں۔ آج کل سکول کالج وغیرہ کے جو طلبہ پرائیویٹ بسوں میں مفت یا آدھے کرایہ کے عوض سفر کرتے ہیں، اس پر چونکہ مالک راضی نہیں ہوتے، اس لیے شرعاً یہ کام جائز نہیں۔

البتہ اگر حکومت کی سرکاری بسوں میں طالب علموں یا بڑھوں سے آدھا کرایہ وصول کیا جاتا ہو تو اس میں آدھے کرایہ کے عوض سفر کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

قال رسول اللہ ﷺ: ألا لا تظلموا، ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه. (۱)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خبردار! ظلم نہ کرو۔ خبردار! کسی شخص کا مال اس کے طیب نفس (رضامندی) کے بغیر حلال نہیں ہوتا۔



کسی ادارے کے ملازم کا اپنی مراعات سے ناجائز استفادہ

سوال نمبر (165):

حکومت کے بعض اداروں کی طرف سے ملازمین کو یہ سہولت حاصل ہوتی ہے کہ وہ بوقت ضرورت ہسپتال

سے مفت علاج اور مفت دوائی حاصل کر سکتے ہیں۔ بعض ملازمین اس سہولت کا غلط فائدہ اٹھاتے ہوئے بلا ضرورت کوئی بہانہ بنا کر ہسپتال سے مفت دوائی حاصل کر کے بازار میں نصف قیمت پر فروخت کرتے ہیں۔ ان کا یہ عمل اور اس سے حاصل شدہ رقم حلال ہے یا حرام؟ نیز جو دکاندار ان سے یہ دوائی خریدتا ہے اس کے لیے یہ خریدنا جائز ہے یا ناجائز؟

بیٹھو! تجھ کو

الجواب وبالله التوفیق:

حکومت یا کسی بھی ادارے کی طرف سے ملازمین کو جو مراعات فراہم کی جاتی ہیں اگر ان سے استفادے کی اجازت کسی خاص ضرورت پیش آنے کے ساتھ مشروط ہو تو ملازم کو بلا ضرورت ان سے استفادہ کرنا ناجائز ہے۔ صرف ضرورت کی بنا پر قانونی شرائط کے تحت ان سے استفادہ کرنا جائز ہے۔

لہذا اگر کوئی ملازم بیماری کی صورت میں ہسپتال سے دوا حاصل کرے گا تو یہ اس کی ملکیت میں داخل ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اگر صحت یاب ہونے کے بعد اس کے پاس کچھ دوا بچ جائے تو مملوک ہونے کی بنا پر اسے فروخت کرنا اس کے لیے جائز ہے۔

اور اگر کوئی ملازم بلا ضرورت جان بوجھ کر اپنے آپ کو بیمار دکھا کر یا ذمہ دار افراد سے ساز باز کرے یا کوئی اور حیلہ بنا کر دوائی حاصل کرے تو اس طرح کرنے سے چونکہ دوائی اس کی ملکیت میں داخل نہیں ہوتی اس لیے اسے فروخت کرنا بھی ناجائز ہوگا۔

حرام طریقے سے حاصل کی گئی چیز کے بارے میں اگر خریدار کو پہلے سے یہ علم ہو کہ اس کا حصول ناجائز طریقہ سے ہوا ہے تو اس کے لیے خریدنا جائز نہیں۔ اور اگر اسے متعلقہ چیز کے جائز یا ناجائز ہونے کے بارے میں کوئی علم نہ ہو تو خریدنے پر گناہ گار نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلك :

کتاب الہیة : أما تفسیرها شرعاً : فہی تملیک عین بلا عوض وأما حکمها : فنبوت

الملك للموہوب له. (۱)۔

ترجمہ:

ہیہ کی اصطلاحی تعریف یہ ہے: ”ہیہ بغیر کسی عوض کے (کسی کو) کسی چیز کی ذات کا مالک بنانا ہے۔“ اور اس کا حکم یہ ہے کہ ”موہوب لہ کی موہوبہ چیز پر ملکیت ثابت ہوتی ہے۔“

وما نقل عن بعض الحنفية من أن الحرام لا يتعدى ذمتين، سألت عنه الشهاب الشلي فقال: هو محمول على ما إذا لم يعلم بذلك. (۱)

ترجمہ:

اور بعض احناف سے جو یہ نقل کیا گیا ہے کہ حرام دوزموں تک متعدی نہیں ہوتا، اس کے بارے میں میں نے شہاب شلی سے پوچھا تو آپ نے (جواب میں) فرمایا کہ ”یہ اس حالت پر محمول ہے کہ جب لینے والے کو اس کا علم نہ ہو۔“



مسجد میں اجرت پر پڑھائی

سوال نمبر (166):

قاری صاحب کے لیے بچوں سے اجرت لے کر مسجد میں قرآن پاک کی پڑھائی کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

مسجد کے تقدس اور احترام کو مد نظر رکھتے ہوئے بہتر تو یہ ہے کہ درس و تدریس کے لیے مسجد سے الگ جگہ ہو، لیکن اگر کہیں الگ جگہ میسر نہ ہو تو پھر مسجد میں پڑھانا بھی جائز ہے، خواہ پڑھائی مفت ہو یا اجرت کے عوض۔

والدليل على ذلك:

وتعليم الصبيان فيه بلا اجر، وبالأجر يجوز. (۲)

ترجمہ: اور مسجد میں بچوں کو تعلیم دینا جائز ہے، خواہ مفت ہو یا اجرت کے عوض۔



(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء: ۵۵۳/۹

(۲) الفتاویٰ الیزازیہ علی عرمانش الهندیہ، کتاب الکراہیۃ، باب نوع فی المسجد: ۳۵۷/۶

پراپرٹی ڈیلر کا کمیشن وصول کرنا

سوال نمبر (167):

ایک شخص زمین کی خرید و فروخت کا لین دین کرتا ہے۔ بسا اوقات یہ شخص کسی دوسرے کی زمین فروخت کرتا ہے اور اس خرید و فروخت میں بائع اور مشتری دونوں سے کمیشن وصول کرتا ہے، شریعت کی رو سے اس کا یہ فعل کیا ہے؟ کیا کسی ایک جانب سے کمیشن لینا جائز ہے؟

بیٹھو! تجھ کو

الجواب وبالله التوفیق:

زمین کی خرید و فروخت میں پراپرٹی ڈیلر کا کردار دلال کا ہوتا ہے اور دلالی کی اجرت لینے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، لہذا اگر کوئی شخص پراپرٹی کا کاروبار کرتا ہو تو اس کے لیے بائع اور مشتری کے درمیان دلالی کے عوض کمیشن لینا جائز ہے۔ تاہم فریقین کے درمیان پہلے سے کچھ قواعد و ضوابط تحریری طور پر طے ہونے چاہیے، جن کی روشنی میں کمیشن وصول کی جائے تاکہ باہم تنازعہ کا اندیشہ باقی نہ رہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

وفي الحاوي: سنن محمد بن مسلمة عن أجرة السمسار، فقال أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسداً، لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فحوزوه لحاجة الناس إليه. (۱)

اور حاوی میں ہے کہ محمد بن مسلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ: ”میں امید رکھتا ہوں کہ کثرتِ تعامل کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ اصل میں یہ فاسد ہے اور اس طرح کے بہت سے معاملات جائز نہیں، مگر لوگوں کی حاجت کی وجہ سے فقہاء نے ان کو جائز قرار دیا ہے۔“



ڈاکٹر کا لیبارٹری والوں سے کمیشن لینا

سوال نمبر (168):

کیا کسی لیبارٹری یا الٹراساؤنڈ والوں کا ڈاکٹر کے ساتھ اس طرح معاملہ کرنا جائز ہے کہ ڈاکٹر صاحب مریض کو صرف اسی مخصوص لیبارٹری میں ٹیسٹ اور الٹراساؤنڈ کرنے کی ہدایت کرے گا اور اس کے بدلہ میں لیبارٹری والے ڈاکٹر کو فیصد کے اعتبار سے کمیشن دیں گے۔

بیٹو! انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی لیبارٹری یا الٹراساؤنڈ والے کے پاس بیمار بھیجنے میں ڈاکٹر کے کردار کو سامنے رکھتے ہوئے کمیشن کی وصولی کے جواز و عدم جواز کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

یہ حقیقت کسی پر مخفی نہیں کہ بیمار کی رہبری اور رہنمائی میں ڈاکٹر کی کوئی ایسی محنت شامل نہیں ہوتی جس کا وہ معاوضہ طلب کر سکے۔ کسی لیبارٹری وغیرہ کی طرف رہبری میں ڈاکٹر کا کردار محض اعتماد کی جگہ کی نشاندہی ہے اور اعتماد ڈاکٹر کی ذاتی رائے ہے، جس کا معاوضہ متعلقہ شخص سے وصول کرنا بے سود ہے، اسی طرح کمیشن فن طب کے شعبہ سے وابستہ حضرات کے لیے لینا اس شعبہ کے تقدس کو پامال کرنے کے مترادف ہے، جو خلاف مروت ہونے کے ساتھ ساتھ خلاف شریعت بھی ہے، اسی طرح اگر ڈاکٹر صرف ایک لیبارٹری کی طرف مریضوں کو بھیجے تو ممکن ہے کہ اس طرح لیبارٹری والے کی اجارہ داری قائم ہو جائے، حالانکہ مارکیٹ میں کسی کی اجارہ داری اسلامی مزاج معیشت کے خلاف ہے۔ مذکورہ کمیشن کا ایک فساد یہ بھی رونما ہوا ہے کہ ڈاکٹر کے لیے کمیشن لینے کی وجہ سے رپورٹ کو غیر معیاری قرار دینے کی جرات مشکل ہو جاتی ہے، علاوہ ازیں اس کے اور بھی کافی مفاسد رونما ہوتے ہیں اس لیے سدا الذرائع کے طور پر بھی اس کمیشن کا لینا جائز نہیں۔

والدليل على ذلك:

ومثل شمس الأئمة الأوزجندی عن دفع إلى طبيب جارية مريضة، وقال له: عالجهما بمالك،

فما يزداد من قيمتها بسبب الصحة فالزيادة لك، ففعل الطبيب ذلك، وبرئت الجارية، فللطبيب على

مالك أجر مثل المعالجة، وثمن الأودية، والنفقة، وليس له سوى ذلك شيء. (۱)

(۱) الفتاوى الهندية، كتاب الإجارة، فصل في المتفرقات، الباب الثاني والثلاثون في المتفرقات ۴: ۵۲۸

ترجمہ:

علامہ شمس الاعظمیٰ اور جندی سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو کسی ڈاکٹر کو بیمار باندی اس شرط پر حلال کرے کہ اس کا علاج کروادیں اور تندرست ہونے کی صورت میں اس باندی کی قیمت میں جو اضافہ ہوگا وہ تمہارا ہوگا، ڈاکٹر نے لے لے لرح کیا اور باندی صحت یاب ہوگئی تو اس صورت میں ڈاکٹر باندی کے مالک سے اجرت مثل (لیس وغیرہ) دوائی اور کھانے پینے کے اخراجات وصول کرے گا اور اس کے علاوہ ڈاکٹر کے لیے کچھ بھی نہیں ہے۔



گاہک مہیا کرنے کے عوض دکاندار سے اجرت لینا

سوال نمبر (169):

ہمارا لاثانی شیٹ فروخت کرنے کا کاروبار ہے۔ ایک شخص ہم سے کہتا ہے کہ میں آپ کے لیے گاہک لاؤں گا۔ آپ ایک گاہک کے بدلے مجھے پچاس روپے دیا کریں گے۔ کیا ہمارے لیے اس کے ساتھ اس طرح کا معاہدہ کرنا جائز ہوگا؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

کاروباری اصطلاح میں بائع اور مشتری کے مابین بیع کی خرید و فروخت میں ذریعہ بننے والا شخص دلال کہلاتا ہے۔ ضرورت اور کثرت تعامل کی وجہ سے فقہاء نے دلال کی اجرت کو جائز قرار دیا ہے۔ مسئلہ صورت میں اگر دکاندار کسی شخص کو دلال مقرر کر دے اور گاہک مہیا کرنے پر اس کو کوئی خاص اجرت دیا کرے اور عرف میں یوں کیا جاتا ہو تو یہ معاملہ جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

وفي الحاوي: سئل محمد بن مسلمة عن أجرة السمسار، فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان

في الأصل فاسداً، لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فجوزوه لحاجة الناس إليه. (۱)

ترجمہ: اور حاوی میں ہے کہ محمد بن مسلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے جواب میں

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الإجارة، باب ضمان الأجير: ۸۷/۹

فرمایا کہ: "میں امید رکھتا ہوں کہ کثرتِ تعامل کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ اصل میں یہ فاسد ہے اور اس طرح کے بہت سے معاملات جائز نہیں، مگر لوگوں کی حاجت کی وجہ سے فقہانے ان کو جائز قرار دیا ہے۔"



بارگیننگ کاروبار کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (170):

ایک شخص بارگیننگ کا کاروبار کرتا ہے۔ لوگ اس کے پاس اپنی گاڑیاں فروخت کرنے کے لیے لاتے ہیں۔ جب بارگین والے کو کوئی خریدار مل جاتا ہے تو وہ گاڑی اس پر فروخت کرتا ہے اور اس سے اپنا کمیشن بھی وصول کرتا ہے۔ پھر گاڑی کے مالک کو رقم حوالہ کر کے اس سے بھی کمیشن وصول کرتا ہے۔ کیا یہ کاروبار شرعاً جائز ہے؟

بینوا بنوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

خرید و فروخت کے معاملہ میں بائع اور مشتری کے مابین واسطہ بننے والے کو اصطلاح فقہ میں سمسار یا دلال کہتے ہیں۔ دلالی کی اجرت میں فقہائے کرام کے نزدیک اختلاف ہے، تاہم احناف نے معاشرتی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے جواز کا فتویٰ دیا ہے، اس لیے دلالی کے عوض اجرت وصول کرنا جائز ہے۔

بارگیننگ بھی دلالی کی ایک صورت ہے، اس لیے یہ کاروبار اختیار کرنا جائز ہے، البتہ اس میں پہلے سے کمیشن (اجرت) کی تعیین ضروری ہے تاکہ بعد میں نزاع پیدا نہ ہو۔

والدلیل علی ذلک:

وفي الحاوي: سئل محمد بن مسلمة عن أجرة السمسار، فقال: أزوجو أنه لا بأس به، وإن كان

في الأصل فاسداً، لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فحوزوه لحاجة الناس إليه، (۱)

ترجمہ: اور حاوی میں ہے کہ محمد بن مسلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ: "میں امید رکھتا ہوں کہ کثرتِ تعامل کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ اصل میں یہ فاسد ہے اور اس طرح کے بہت سے معاملات جائز نہیں، مگر لوگوں کی حاجت کی وجہ سے فقہانے ان کو جائز قرار دیا ہے۔"

بیع فسخ کرنے کے بعد دلال کی اجرت

سوال نمبر (171):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ ہم نے بارگین والے کے واسطے سے ایک گاڑی خریدی۔ لیکن بیع تام ہونے کے بعد کسی وجہ سے اس معاملہ کو ختم کر دیا۔ کیا ایسی صورت میں بارگین والا اجرت کا مستحق ہوگا یا نہیں؟

ہیں تو انجروا

الجواب وبالله التوفیق:

دلال جب اپنا فریضہ صحیح طور سے سرانجام دے تو وہ اجرت کا مستحق ہو جاتا ہے، خواہ متاقدین اس بیع کو قائم رکھیں یا بعد میں فسخ کر لیں۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر بارگین والے کے واسطے سے کی گئی بیع منعقد ہونے کے بعد فسخ کی گئی ہو تو چونکہ دلال اپنا عمل پورا کر چکا ہے، اس لیے وہ دلالی کی اجرت کا مستحق ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قال في الخاتمة: الدلال في البيع إذا أخذ دلالته بعد البيع، ثم انفسخ بينهما بسبب من الأسباب، سلمت له الدلالة؛ لأن الأجر عوض مقابل بالعمل، وقد تم العمل فلا يرجع عليه. (۱)

ترجمہ:

خاتمیہ میں ہے کہ خرید و فروخت میں دلال جب بیع تام ہونے کے بعد اپنی اجرت وصول کر لے، پھر کسی وجہ سے بیع فسخ ہو جائے تو اسے دلالیہ (دلالی کی اجرت) دی جائے گی، اس لیے کہ اجرت عمل کے عوض میں ہے اور اس کا عمل پورا ہو چکا ہے، اس لیے اجرت واپس نہیں لی جائے گی۔



(۱) شرح المحملہ للأقاسی، المادة: ۵۷۹ کتاب الإجارة، الباب السادس فی بیان أنواع العاجور، الفصل الرابع فی إجارة الأدمی: ۶۷۸/۲

پراپرٹی ڈیلر کا بائع اور مشتری کو دھوکہ دینا

سوال نمبر (172):

ایک شخص نے پراپرٹی ڈیلر کو دس مرلہ پلاٹ خریدنے کا کہا۔ پراپرٹی ڈیلر نے ایک شخص کے ساتھ چھتیس ہزار فی مرلہ کے حساب سے پلاٹ فروخت کرنے کی بات کی اور خریدنے والے سے اکتالیس ہزار فی مرلہ کے حساب سے رقم وصول کی اور بائع و مشتری دونوں سے دو فیصد کے حساب سے دلالی بھی لے لی۔ اب کچھ عرصہ بعد بائع اور مشتری کی ملاقات ہوئی تو دوران گفتگو معلوم ہوا کہ پراپرٹی ڈیلر نے مشتری سے اکتالیس ہزار فی مرلہ کے حساب سے رقم وصول کر کے بائع کو چھتیس ہزار فی مرلہ کے حساب سے رقم دی ہے اور باقی رقم خود ہڑپ کر لی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ بائع یا مشتری پراپرٹی ڈیلر سے اس اضافی رقم کا مطالبہ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر کر سکتے ہیں تو یہ رقم کس کا حق بنتا ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

بیع و شرا کے معاملات میں دلال بن کر متعین اجرت لینا شرعاً جائز ہے، تاہم دلال کے لیے اس پیشہ میں دھوکہ اور کذب بیانی سے بچنا نہایت ضروری ہے۔ چنانچہ اگر کہیں وہ بائع یا مشتری یا دونوں کو دھوکہ دے دے تو غبن فاحش (شدید تاوان) کی صورت میں ان کو بیع فسخ کرنے کا حق حاصل ہوگا۔

مسئلہ صورت میں پراپرٹی ڈیلر نے بائع کے ساتھ کم قیمت پر بات کر کے مشتری سے زیادہ رقم وصول کی ہے اور پھر بائع کو اس کی بتائی ہوئی قیمت کے مطابق رقم حوالہ کی ہے، اس لیے درحقیقت یہ دونوں کے ساتھ دھوکہ ہے، چنانچہ اس اضافی رقم کا حق دار تو بائع ہے، البتہ اگر مارکیٹ میں مشتری سے وصول کردہ قیمت غبن فاحش (شدید تاوان) سمجھا جاتا ہو تو اس کو بیع فسخ کرنے کا حق حاصل رہے گا۔

والعلیل علی ذلک:

إذا غرَّ أحد المتبايعين الآخر، وتحقق أن في البيع غبنًا فاحشًا، فللمغبون أن يفسخ البيع حينئذ.

قول الشارح: وكذا لو غرَّ الدلال أحد المتبايعين، فله أيضاً فسخ البيع إذا وجد منه غبن فاحش. (۱)

(۱) شرح المحلة نسلم رستم باز، المادة: ۳۵۷، كتاب البيوع، الباب السادس في بيان الخيارات، الفصل السابع في

الغبن والشفرير: ص ۱۹۹

ترجمہ: جب تباہین (بیچنے والے اور خریدار) میں سے ایک دوسرے کو دھوکہ دے دے اور بیچ میں غبن فاحش تحقق ہو جائے تو ایسی صورت میں فریب خوردہ کو بیع فسخ کرنے کا اختیار حاصل ہے۔ شارح کہتے ہیں: اسی طرح اگر دلال تباہین میں سے کسی ایک کو دھوکہ دے تو اسی طرح اس فریب خوردہ کو فسخ کا اختیار حاصل ہے، جب کہ غبن فاحش پایا جاتا ہو۔



ڈرائیور حضرات کا ہوٹلوں میں مفت کھانا کھانا

سوال نمبر (173):

ڈرائیور حضرات کو بعض مخصوص ہوٹلوں میں مفت کھانا کھلایا جاتا ہے اور دیگر مراعات بھی دی جاتی ہیں۔ اس کا شرعی حکم بیان کریں؟

بیشوا توجہ فرما

الجواب وبالله التوفیق:

شاہراہوں پر واقع ہوٹل ڈرائیور حضرات کو مفت کھانا اس لیے کھلاتے ہیں کہ وہ ان ہوٹلوں کو گاڑی میں موجود سواریاں لے جا کر انہیں گاہک مہیا کرتے ہیں۔ گویا اس طرح ڈرائیور کی حیثیت دلال کی سی ہوتی ہے اور دلال کی اجرت جائز ہے، اس لیے ڈرائیور کا مفت کھانا بھی اجرت شمار ہو کر جائز ہوگا، البتہ اگر ہوٹل والے ڈرائیور کو مفت کھانا کھلا کر اس کے بدلے دیگر سواریوں سے ناقص کھانے کے عوض مروج قیمت سے بہت زیادہ وصول کرتے ہوں جیسا کہ آج کل کے اکثر ہوٹلوں کا حال ہے، تو ایسی صورت میں ڈرائیور کو مفت کھانا رشوت ہو کر ناجائز ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي الحاوي: سئل محمد بن مسلمة عن أجرة السمسار، فقال: أرحم الله لابس به، وإن كان

في الأصل فاسدًا، لكثرة التعامل. (۱)

ترجمہ: اور حاوی میں ہے کہ محمد بن مسلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ: ”میں امید رکھتا ہوں کہ کثرت تعامل کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں۔“

کتاب الشفعة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیّت:

اسلام ہر جگہ اور ہر معاملے میں "لا ضرر ولا ضرار" کے بنیادی اصول کو اپنانے کی تلقین کرتا ہے اور اس بات کی کوشش کرتا ہے کہ خرید و فروخت ہو یا کوئی بھی معاملہ اس میں ایک فریق کے کسی اقدام سے دوسرے فریق کو نقصان نہ پہنچے۔ یہی وجہ ہے کہ جب شرکاء یا پڑوسیوں میں سے کوئی شریک یا پڑوسی اپنے حصہ زمین یا عمارت کو کسی غیر شخص پر فروخت کرنا چاہے تو دوسرے شریک یا پڑوسی کو شرعی حدود میں رہتے ہوئے اس پر نقطہ اعتراض اٹھانے کا حق ہے۔ اس کو شرعیانہ حق حاصل ہے کہ وہ کسی غیر آدمی کو اپنی زمین یا پڑوس میں گھسنے نہ دے، بلکہ خود ہی اس زمین کو ایسی قیمت پر خرید لے جس قیمت پر مالک زمین نے کسی غیر سے سودا کر لیا ہے۔

فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ شفعة کی مشروعیّت میں کسی حکمتیں مضمر ہیں۔ ممکن ہے کہ زمین اور عمارت کی تقسیم اور غیر کے ہاتھوں سودے سے زمین اور عمارت کو نقصان ہو یا نقصان تو نہ ہو، لیکن شریک یا پڑوسی کو اس حصے کی زیادہ ضرورت ہو یا آنے والے شخص کے ساتھ دائمی صحبت سے ان کو نفرت ہو۔ ممکن ہے کہ آنے والا شخص اتنا بد اخلاق و بد معاملہ ہو کہ شرکت یا پڑوس کے قابل ہی نہ ہو! اس کا رہن سہن، کاروبار، طریقہ تعمیر اور طریقہ معاشرت شریک کے لیے دائمی ضرر کا ذریعہ ہو۔ ان تمام باتوں کو مد نظر رکھ کر شریعت نے شفعة کی اجازت دی ہے، تاکہ معاشرہ کسی بھی قسم کی بد نظمی اور انتشار کا شکار نہ ہو۔ (۱)

لغوی تحقیق:

شفعة شفع سے ہے بمعنی ضمّ (ملانا)، زیادہ، تقویہ، جنت عدد اور تملک۔ ان تمام لغوی معانی کی شرعی تعریف

سے گہری مناسبت موجود ہے۔ (۲)

اصطلاحی تعریف:

"تملك البقعة المشتراة بمثل الثمن الذي قام على المشتري"

(۱) اعلام الموقعین: ۲/۱۲۰ و ما بعدہ المبسوط، کتاب الشفعة: ۱۴/۹۱، الفقه الاسلامی وادلته: ۶/۴۸۸

(۲) الفقه الاسلامی وادلته: ۶/۴۸۸، بدائع الصنائع: ۶/۸۹، الموسوعة الفقہیة، مادة الشفعة: ۲۶/۱۳۶

کسی خریدی ہوئی قطعہ اراضی کو اسی قیمت پر جبراً حاصل کرنا جس قیمت پر یہ مشتری اول کو ملی تھی۔ (۱)

علامہ خطیب شربنی شافعیؒ کے ہاں شفہہ ایک ایسے جبری حق تملک کا نام ہے جو پرانے شریک کے لیے نئے شریک کے خلاف اس قیمت کے بدلے ثابت ہوتا ہے، جس پر نئے شریک کو مل گیا ہے۔
 ہی حق تملک قہری یثبت للشریک القدیم علی الحادث فیما ملک بعوضی، (۲)

مشروعیت:

شفہہ کی مشروعیت سنت اور اجماع سے ثابت ہے۔

احادیث نبویہ سے:

”الحار أحق بسقبه“ (۳)

”پڑوسی اپنے قریب گھر کا زیادہ حق دار ہے۔“

”الحار أحق بشفعة جاره...“ (۴)

”پڑوسی اپنے پڑوسی کے شفہہ کا حق دار ہے۔“

”جعل رسول اللہ ﷺ الشفعة فی کل مال لم یقسم“ (۵)

”رسول اللہ ﷺ نے ہر اس چیز (زمین، عمارت وغیرہ) میں شفہہ جائز قرار دیا ہے جو قابل تقسیم نہ ہو۔“

اجماع سے:

علامہ ابن منذر رحمہ اللہ نے شفہہ کی مشروعیت پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے۔ (۶)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشفعة، الباب الأول فی تفسیرھا وشرطھا وصفئھا و حکمھا: ۵/۱۶۰

(۲) مغنی المحتاج، کتاب الشفعة: ۲/۲۹۶

(۳) الصحیح للبخاری، کتاب الحیل، باب فی الہبة و الشفعة: ۲/۱۰۳۲، ابن ماجہ، أبواب الشفعة، باب الشفعة بالحوار

ص: ۱۸۲

(۴) ابن ماجہ، أبواب الشفعة، باب الشفعة بالحوار: ۱۸۲

(۵) الصحیح للبخاری، کتاب الحیل، باب الہبة و الشفعة: ۲/۱۰۳۲، ابن ماجہ، أبواب الشفعة، باب إذا وقعت الحدود

فلا شفعة: ص: ۱۸۲

(۶) المغنی: ۵/۴۶۰، بدائع الصنائع: ۶/۹۰، الفقه الإسلامی وأدلته: ۶/۸۸۷

کتاب الشفعة کی اصطلاحات:

- (۱) جس زمین یا عمارت (یعنی اپنی ملکوت زمین جو مشغور زمین کے ساتھ ملی ہوئی ہو) کی وجہ سے شفعہ کرنے کا حق حاصل ہوتا ہے، وہ مشغور بہ کہلاتا ہے۔
- (۲) جس زمین میں شفعہ کرنا چاہے، وہ مشغور فیہ کہلاتا ہے۔
- (۳) جس خریدار نے مشغور زمین اولاً مالک سے خریدی ہو، وہ مشغور علیہ کہلاتا ہے۔
- (۴) شرکت یا پڑوس کی وجہ سے شفعہ کا دعویٰ کرنے والا شخص شفعہ کہلاتا ہے۔ (۱)

شفعہ کے ارکان:

حنفیہ کے ہاں شفعہ کا مشتری یا اصل مالک سے مشغور زمین لے لینا شفعہ کارکن ہے، بشرطیکہ شفعہ کے اسباب اور ارکان موجود ہوں۔ (۲)

مالکیہ کے ہاں شفعہ، مشغور علیہ، مشغور فیہ اور صیغہ (جو ملک یا شفعہ کے معنی پر مشتمل ہو) شفعہ کے ارکان ہیں۔ جب کہ حنبلیہ اور شافعیہ کے ہاں صیغہ شرط ہے، باقی تین ارکان ہیں۔ (۳)

شفعہ کا حکم:

حنفیہ کے ہاں سبب پائے جانے کے بعد شفعہ کے لیے مطالبہ کرنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ اگر اس کو فی الحال علم نہ ہو تو علم ہونے تک اس کا حق باقی رہے گا، اگرچہ کئی سال درمیان میں گزر جائیں۔ شفعہ کر لینے کے بعد شفعہ کے لیے وہ تمام حقوق ثابت ہوں گے، جو ایک نئے عقد (شراء جدید) کے وقت حاصل ہوتے ہیں، لہذا وہ خیابرویت اور خیابوعیب کا بھی مستحق ہوگا۔ (۴)

شفعہ کے اسباب:

حق شفعہ تین اسباب سے ثابت ہوتا ہے:

(۱) الفقہ الاسلامی وادلہ: ۶/۸۸۸

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الشفعة: ۹/۳۱۹

(۳) منہی المحتاج، کتاب الشفعة: ۲/۲۹۶، الفقہ الاسلامی وادلہ: ۶/۸۸۹

(۴) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الشفعة: ۹/۳۱۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشفعة، الباب الأول: ۵/۱۶۱

(۱) جو حق شفہ کا طالب ہو (شفیع)، اس کی جائیداد بچہ جانی والی جائیداد کے ساتھ غیر تقسیم طور پر شریک ہو۔

یعنی جائیداد شفیع اور اصل مالک کے درمیان مشترک ہو۔

(۲) نفس جائیداد میں شریک نہ ہو، لیکن جائیداد کے متعلقات، جیسے: پانی یا راستہ میں شریک ہو۔

(۳) جائیداد یا اس کے متعلقات میں اشتراک نہ ہو، لیکن پڑوس میں ہو۔

پہلی صورت کو "شریک" دوسرے کو "خلیط" اور تیسرے کو "جار" کہتے ہیں۔ ان تینوں میں ترتیب بھی یہی ہے

کہ اگر ایک سے زائد حق دار ہو جائیں تو شریک سب سے مقدم ہوگا، پھر خلیط ہوگا اور آخر میں جار، یعنی پڑوس۔ (۱)

شفہ کے اسباب میں فقہاء کا اختلاف:

یوں تو شفہ سے متعلق جزوی احکام میں متعدد مواقع پر اختلاف ہے، لیکن قابل ذکر اختلاف دو قسم کا ہے:

(۱) حنفیہ کے ہاں توار کی وجہ سے بھی شفہ کا حق حاصل ہوتا ہے اور زمین کے منافع میں شرکت کی وجہ سے بھی، جبکہ دیگر

فقہائے شافعیہ، مالک اور حنابلہ کے ہاں صرف نفس عتق میں اشتراک سے شفہ کا حق ثابت ہوگا۔ (۲)

(۲) حنابلہ اور شافعیہ کے ہاں یہ بھی شرط ہے کہ حق شفہ ایسی جائیداد میں ثابت ہوگا جو اپنی مقدار کے لحاظ سے قابل تقسیم

ہو، اتنی چھوٹی چیزیں جو قابل تقسیم نہ ہوں، جیسے: چھوٹا حرام، کنواں، چھوٹا راستہ، ان میں شفہ حاصل نہیں ہوگا، جب کہ

حنفیہ کے ہاں ان میں بھی حق شفہ حاصل ہوگا۔ (۳)

ثبوت شفہ کے لیے شرائط:

(۱) مالک زمین خریدنے والے کو زمین بطور بیع دے دے۔ اگر ہبہ، صدقہ، میراث یا وصیت کے ذریعے

زمین نئے مالک کی طرف منتقل ہو تو ان صورتوں میں شفیع کو شفہ کا حق حاصل نہیں ہوگا۔

(۲) نئے مالک کی طرف انتقال عوض مالی کے طور پر ہو، لہذا اگر جنایت یا قصاص کے بدلے بطور صلہ گھر

دیا جا رہا ہو تو اس میں بھی شفہ نہیں۔

(۳) شفہ صرف غیر منقولی جائیداد میں جائز ہے، چاہے قابل تقسیم ہو یا ناقابل تقسیم۔

(۱) الفناوی الہندیہ: کتاب الشفعة الباب الثانی فی بیان مراتب الشفعة: ۵/۱۶۵، بدائع الصنائع: ۶/۱۰۹، الدر

المحکم مع رد المحتار، کتاب الشفعة: ۳۱۶/۹

(۲) المعنی: کتاب الشفعة: ۵/۱۶۱، غنی المحتاج، کتاب الشفعة: ۲/۲۹۷، ہدایۃ المستہد: ۲/۵۱۶

(۳) معنی، کتاب الشفعة، اشتراط کون المبیع معان ممکن فستہ: ۵/۱۶۵، ۱۶۶

- (۴) بائع (مالک) کی ملکیت اس جائیداد سے ختم ہوگئی ہو، لہذا اختیار شرط کی صورت میں شفیع کو شفیعہ کا حق نہیں۔
 (۵) اگر مشتری (نیا مالک) یہ دعویٰ کرے کہ شفیع سرے سے اصل مالک کا شریک / پڑوسی نہیں تو اس صورت میں شفیع کے لیے گواہی کے ذریعے اپنی شرکت یا ہمسائیگی کو ثابت کرنا پڑے گا۔
 (۶) بیع ہوتے وقت مشفوعہ زمین میں شفیع کی ملکیت نہ ہو، اگر ہو تو وہ بعد میں شرکت یا ہمسائیگی کی وجہ سے دعویٰ شفیعہ کا مستحق نہیں۔

- (۷) شفیع مشفوعہ زمین کی بیع پر راضی نہ ہو، یعنی اس کی اجازت اور حکم (صرحاً ہو یا دلالت) اس میں شامل نہ ہو۔ (۱)
 (۸) شفیع جس زمین کے سبب سے شفیعہ کر رہا ہے (یعنی مشفوعہ بہ) وہ زمین بیع کے وقت سے لے کر شفیعہ حاصل کرنے تک اس کی ملکیت میں رہے۔ (۲)
 (۹) شفیع وہی قیمت ادا کرنے کو تیار ہو، جس میں مالک نے پہلے مشتری کو اپنی جائیداد فروخت کی ہے۔ (۳)
شفیعہ طلب کرنے کے طریقے:

اسباب شفیعہ (شرکت یا جوار) کے بائے جانے کے بعد شفیع کے لیے اپنے شریک یا ہمسایہ کی فروخت کردہ زمین میں شفیعہ کا حق ثابت ہوتا ہے، مطالبہ کر کے اور اس پر گواہ بنا کر اس حق کو مؤکد کیا جاتا ہے۔ اور اس کو لینے کے بعد پھر اس پر ملکیت ثابت ہوتی ہے، چاہے قاضی کے فیصلہ سے لے یا یا ہی رضا مندی سے۔ (۴)
 مطالبہ شفیعہ کے تین مراحل ہیں، جن کو فقہاء طلب مواثبت، طلب تقریر (اشہاد) اور طلب تملیک سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۱) طلب مواثبت یہ ہے کہ جوں ہی شفیع کو اطلاع مل جائے کہ فلاں زمین (جس میں اس کو حق شفیعہ حاصل ہے) دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کی جا رہی ہے تو فوراً اسی مجلس میں وہ اس معاملہ پر ناراضگی ظاہر کرے اور خود حق شفیعہ کا طالب بن جائے۔ اگر اس نے مجلس اطلاع کے ختم ہونے تک کسی قسم کا مطالبہ یا ناراضگی کا اظہار نہیں کیا تو اب

(۱) بدائع الصنائع: ۶/۲۷-۱۱۱، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشفعة، الباب الاول: ۵/۶۱، ۶۲، ۶۳

(۲) بدائع الصنائع: ۶/۱۲۱

(۳) قاموس الفقہ مادة شفعة: ۴/۲۰۰

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشفعة، الباب الثالث فی طلب الشفعة: ۵/۶۷۱، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الشفعة: ۹/۳۲۰

اس کو شفعہ کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ طلب مواہبت میں گواہ بنانا ضروری تو نہیں، لیکن قالونی چارہ جونی کے لیے گواہ رہا۔
زیادہ بہتر ہے۔ (۱)

(۲) دوسرا مرحلہ ”طلب تقریر یا طلب اشہاد“ کا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ شفعہ بذات خود خریدار یا بیع یا جائیداد کے پاس جا کر اعلان کرے کہ فلاں شخص نے فلاں جائیداد خریدی ہے، حالانکہ اس میں مجھے کوئی شفعہ حاصل تھا اور میں اس میں حق شفعہ طلب کر چکا ہوں، لہذا تم لوگ اس کے گواہ رہو۔

(۳) تیسرا مرحلہ طلب تمایک کا ہے، جس کو طلب خصوصیت بھی کہتے ہیں کہ اب تانسی کے پاس شفعہ کا مقدمہ دائر کیا جائے، مقدمہ دائر کرنے میں ایک ماہ تک تاخیر کی گنجائش ہے، اس سے زائد تاخیر اگر باغذور یا ذوق شفعہ باقی نہ رہے گا۔ (۲)

مسلمان اور کافر کا باہم ایک دوسرے پر حق شفعہ:

جہود فقہاء کے ہاں مسلمان کافر پر، کافر مسلمان پر اور کافر کافر پر حق شفعہ میں عام مسلمانوں کی طرف سے ہے۔ احادیث، اجماع صحابہ اور شفعہ کی حکمت و علت سبھی اس کے جواز پر دال ہیں۔ (۳)

تعدد و شفعاء کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

(۱) اگر شفعہ کا سبب متحد ہو، یعنی تمام شفعاء شریک ہوں یا تمام ہمسایہ ہوں تو حنفیہ کے ہاں شفعہ کی تقسیم بقدر رد و س ہوگی۔ جب کہ دیگر فقہاء کے ہاں بقدر حصص۔ (۴)

(۲) اگر سبب شفعہ میں اختلاف ہو تو حنفیہ کے ہاں ترتیب کی رعایت ہوگی۔ نفس بیع میں شریک حقوق بیع میں شریک پر مقدم ہوگا اور حقوق بیع میں شریک جار ماصق پر مقدم ہوگا۔ حنفیہ کے ہاں اگر شریک اپنا حق شفعہ ساقط کرے

(۱) تبیین الحقائق: ۳۵۷/۶

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الشفعہ: ۳۲۰/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشفعہ، الباب الثالث فی طلب الشفعہ: ۷۲/۵-۱۷۱۔

(۳) المسرط، کتاب الشفعہ: ۹۳/۱۴، الموسوعة الفقہیة، مادة شفعہ: ۱۵۴/۲، تبیین الحقائق: ۳۷۱، ۳۷۰/۶

(۴) الف، المختار مع رد المحتار، کتاب الشفعہ: ۳۲۰/۹، منہی المحتاج، کتاب الشفعہ: ۳۰۵/۲، المغنی، کتاب الشفعہ، بیان أن تقسیم الشفعہ علی الشفعاء إنما یكون بقدر حصصہم: ۵۲۲/۵

تو اس سے کم درجے والوں (خلیط، جار) کے لیے علی الترتیب حق شفعة ثابت ہوگا۔ (۱)

(۲) مشتری خود بھی شفیع ہو تو حنفیہ کے ہاں اس کو شرائ کی وجہ سے کوئی فوقیت حاصل نہیں۔ شفعاء کی ترتیب کو

رکھ کر ان کے لیے حق شفعة کا فیصلہ کیا جائے گا اور اگر برابر ہوں تو بقدر درجہ ہی سب کو حصہ ملے گا۔ (۲)

حق شفعة میں وراثت:

حنفیہ کے ہاں اگر شفیع شفعة حاصل کرنے سے پہلے ہی مر جائے تو اس کے ورثہ کے لیے حق شفعة نہیں، اس لیے

کہ حق شفعة مال نہیں کہ اس میں میراث جاری ہو۔ البتہ اگر قاضی کے فیصلے یا مشتری کی رضامندی کے بعد مر جائے تو

ورثہ کو مشغور زمین لینے کا حق ہے۔ دیگر فقہاء کے ہاں حق شفعة میں مطلقاً وراثت جاری ہو سکتی ہے، اس لیے کہ حق شفعة ان

حضرات کے ہاں مال شمار ہوتا ہے۔ (۳)

شفعة کو ساقط کرنے والی چیزیں:

(۱) شفیع صراحاً اپنے حق سے دستبردار ہو جائے، تاہم قاضی کے فیصلے یا مشتری کی رضامندی کے بعد وہ

ایسا نہیں کر سکتا۔

(۲) دلائل اپنے حق شفعة کو چھوڑ دے، مثلاً: اراضی مستحقہ کے فروخت کئے جانے کی اطلاع اس کو مل جائے اور

وہ باوجود قدرت کے کسی قسم کا مطالبہ نہ کرے۔

(۳) شفیع غیر منقسم اراضی یا عمارت میں صرف ایک ٹکڑے پر حق شفعة کا متقاضی ہو، حالانکہ اس سے مشتری اور

عمارت کو نقصان ہو۔ (۴)

(۱) المبسوط، کتاب الشفعة: ۱/۹۴-۹۶، الغنای الفہدیة، کتاب الشفعة، الباب الثانی فی بیان مراقب

الشفعة: ۵/۱۶۵، ۱۶۶

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة الشفعة: ۲۶/۱۵۵-۱۵۸

(۳) مللہ المستحبہ: ۲۲۲/۴۶، المبسوط، کتاب الشفعة: ۱/۱۶۶، المعنی، کتاب الشفعة، کون الشفعة لا نورث

لذال یكون الميت طالب بها: ۵/۵۲۶

(۴) المبسوط، کتاب الشفعة: ۱/۱۰۴

(۳) قاضی کے فیصلے یا مشتری کی رضامندی سے قلعہ یا شفع کی موت ہو جائے۔ اگر باعریض فیصلے کے بعد یا مشتری کی رضامندی کے بعد شفع کی موت واقع ہو جائے تو اس صورت میں اگر شفع کے ورثہ یہ مشفقہ زمین حق شفعہ میں لے سکتا ہے، تو ان کو یہ حق حاصل ہوگا۔ (۱)

(۵) شفعہ مشتری سے عقیدہ جدید کرتے ہوئے زمین کی قیمت مقرر کرنے لگ جائے۔ اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ دراصل شفعہ کو مشفقہ زمین میں استحقاق اسی قیمت پر ہوگی جس پر مشتری کو مل گئی تھی۔ اب باوجود یہ جانتے ہوئے بھی وہ عقیدہ جدید کرنا چاہے اور مشتری پر اپنا دعویٰ شفعہ چھوڑ دے تو یہ دلالت ترک شفعہ ہے۔ (۲)

ملاحظہ:

شفعہ کے بارے میں پاکستانی قانون کے ایکٹ 1950ء کے مطابق کل 35 دفعات ہیں، اس قانون کی تدوین میں مذاہب اربعہ سے استفادہ کیا گیا ہے۔ اس کو کل چار ابواب میں تقسیم کیا گیا ہے:

☆..... باب اول میں وہ دفعات ذکر کیے گئے ہیں جو شفعہ کی تعریف سے متعلق ہیں۔

☆..... باب دوم میں وہ دفعات ذکر کیے گئے ہیں جو شفعہ کی شرائط سے متعلق ہیں۔

☆..... باب سوم میں وہ دفعات ذکر کیے گئے ہیں جو شفعہ کے طلب سے متعلق ہیں۔

☆..... باب چہارم میں وہ دفعات ذکر کیے گئے ہیں جو شفعہ کے حکم سے متعلق ہیں۔

ایک اہم وضاحت یہ ضروری ہے کہ قانون پاکستان کے مطابق شفعہ کا حق جب ایک دفعہ شفعہ کے لیے ثابت ہو جائے تو پھر وہ کسی بھی صورت میں باطل نہیں ہوتا، چاہے شفعہ وفات پا جائے، لیکن اسلامی قانون شفعہ کے مطابق شفعہ میں وراثت جاری نہیں ہوتی، بلکہ اگر شفعہ کا دعویٰ کرنے کے بعد وفات پا جائے تو یہ شفعہ باطل ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر شفعہ کا حق ثابت ہونے کے بعد وہ فوت ہو جائے تو پھر اس کے ورثہ کا استحقاق ثابت ہوتا ہے۔ (۳)



(۱) الموسوعة الفقهية، مادة شفعة: ۱۶۶/۱، ۱۶۶/۲ و كذا الفتاوى الهندية، كتاب الشفعة، الباب التاسع في ما يطل به

حق الشفعة بعد ثبوته وما لا يطل: ۱۸۲/۵ و كذا في بدائع الصنائع، ۱۳۶/۶-۱۴۱

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة شفعة: ۱۶۹/۲۶ و كذا في بدائع الصنائع: ۱۴۰/۶

(۳) ڈاکٹر تنزیل الرحمن، مجموعہ قوانین اسلامی، جلد ششم، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد: ۲۰۴۷/۶-۲۰۶۶

کتاب الشفعة

(شفعة کے مسائل)

حق شفعة کے لیے ضروری تین طلب

سوال نمبر (174):

حق شفعة کے ثبوت کے لیے کیا ضروری ہے؟
بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

حق شفعة کے ثبوت کے لیے شفع کے ذمہ بالترتیب طلب مواثبت، طلب اشہاد اور طلب خصومت ضروری ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱)..... طلب مواثبت کا مطلب یہ ہے کہ شفع کو جیسے ہی مشفوعہ جائیداد کی فرد و شکل کا علم ہو جائے تو اسی مجلس میں بلا تاخیر یہ کہہ دے کہ میں اس پر شفعة کرتا ہوں۔

(۲)..... طلب اشہاد کا مطلب یہ ہے کہ طلب مواثبت کے بعد بلا تاخیر جتنی دیر میں ممکن ہو دو گواہوں کو زمین کے پاس یا مشتری کے سامنے یا بائع کے سامنے (بشرطیکہ زمین ابھی بائع کے قبضہ میں ہو) گواہ بنادے کہ میں شفعة کرتا ہوں اس زمین پر یا مشتری پر یا بائع پر۔

(۳)..... طلب خصومت کا مطلب یہ ہے کہ پہلی دو طلبات مکمل ہونے کے بعد ایک ماہ کے اندر اندر عدالت میں شفعة کا دعویٰ کرے، البتہ اگر کوئی عذر ہو تو اس کی وجہ سے تاخیر کی اجازت ہے، جیسے قاضی کا نہ ماننا، شفع کا غائب ہونا وغیرہ۔ اس طریقہ کار کو اختیار کرنے سے شفع حق شفعة کا حق دار بنتا ہے، ورنہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

يلزم في الشفعة ثلاث طلبات: وهي طلب المواثبة، وطلب التفرير والإشهاد، وطلب الخصومة

والمملک. (۱)

ترجمہ: حق شفعة میں تین طلبات ضروری ہیں: طلب مواثبت، طلب تقریر یا اشہاد اور طلب خصومت یا مملک۔

(۱) شرح المحلة لمسلم رستم باز، الكتاب السابع، الفصل الثالث، المادة: ۱۰۲۸، ص ۷۷/۷۷

حق شفیع کے لیے ہمسایہ کا ملاصق ہونا

سوال نمبر (175):

ایک شخص نے زمین حکومت کو کسی دفتر کے لیے فروخت کی۔ قریب ایک شخص کی زمین ہے، لیکن اس کی زمین اور فروخت شدہ زمین کے درمیان مالک زمین کی تقریباً پچاس گز زمین کا فاصلہ ہے۔ کیا اس شخص کو باوجود اس فاصلہ کے شفیع کا حق حاصل ہے؟

بیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت میں اس ہمسایہ کو حق شفیع حاصل ہوتا ہے جس کی زمین فروخت شدہ زمین کے ساتھ بالکل متصل ہو۔ مسئلہ صورت میں جب درمیان میں پچاس گز کا فاصلہ موجود ہے تو انقطاع جوہر کی وجہ سے شفیع نہیں ہو سکتا۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا باع داراً إلا مقدار ذراع منها في طول الحد الذي يلي الشفيع، فلا شفعة له لانقطاع

الجوار. (۱)

ترجمہ:

اور جب کسی نے کوئی گھر بیچ دیا، لیکن ایک گز کے بقدر شفیع سے ملی ہوئی پٹی کے طول کو نہ بیچے تو اس میں پڑوس کے منقطع ہو جانے کی وجہ سے شفیع نہیں ہو سکتا۔



عدالتی فیصلہ سے قبل شفیع کا اپنا گھر فروخت کرنا

سوال نمبر (176):

ایک شفیع نے حق چار (پڑوس) کی وجہ سے ایک شخص پر عدالت میں حق شفیع کا دعویٰ کیا، عدالت میں کیس چلتا

رہا، لیکن شفع کے حق میں فیصلہ ہونے سے قبل اس نے اپنی وہ جائیداد (گھر) فروخت کی جس کی بنا پر وہ شفعہ کا دعویٰ کر رہا تھا۔ کیا اس فروختگی کے بعد شفع اس مشغومہ جائیداد پر شفعہ کے دعویٰ کا حق دار رہتا ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے ضرر سے حفاظت کے لیے پڑوسی کو حق شفعہ دیا ہے۔ لیکن اگر وہ اپنے قول یا فعل سے اپنے حق کو باطل کر دے تو شرعاً بھی اس کا یہ حق باطل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اگر دعویٰ شفعہ کے بعد شفع اس جائیداد کو فروخت کر دے جس کی بنا پر اس نے شفعہ کیا ہے تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جاتا ہے۔
مسئلہ صورت میں شفع کا وہ گھر جو شفعہ کے استحقاق کا سبب تھا، جب اسے فروخت کیا اور وہ اس کی ملکیت سے نکل گیا تو استحقاق شفعہ ختم ہو گیا لہذا اب حق شفعہ کا دعویٰ مسترد ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا باع الشفيع ما يشفع به قبل أن يقضى له بالشفعة، بطلت شفيعته لزوال سبب

الاستحقاق. (۱)

ترجمہ: اور جب شفع اس جائیداد کو جس کی بنیاد پر وہ شفعہ کا حق رکھتا تھا، فروخت کرے قبل اس کے کہ اس کے حق میں شفعہ کا فیصلہ ہو جائے تو اس سے اس کا شفعہ باطل ہوگا، کیونکہ استحقاق کا سبب زائل ہو گیا۔



صرف نسبی قرابت سے حق شفعہ کا اثبات

سوال نمبر (177):

ایک شخص نے اپنی ذاتی زمین فروخت کی۔ اس کی بہن کہتی ہے کہ بہن ہونے کے ناطے اس زمین پر میرا حق بنتا ہے، لہذا میں شفعہ کرتی ہوں۔ حالانکہ وہ نہ بھائی کے ساتھ اس زمین میں شریک ہے، نہ اس کے پڑوس میں اس کی کوئی جائیداد ہے۔ کیا محض نسبی قرابت سے کوئی شفعہ کا حق دار ہو سکتا ہے؟

بیشوا توجروا

(۱) انہدایہ، کتاب الشفعة، باب ما یبطل به الشفعة: ۴۰۷/۴

الجواب وبالله التوفيق:

حق شفعة نفس مبع میں شریک یا مبع کے حقوق میں شریک اور یا مبع کے متصل پڑوسی کو بالترتیب حاصل ہے۔
کھنسی رشتہ داری سے کوئی شفعة کا حق دار نہیں ٹھہرتا۔ لہذا صورت مسئولہ میں اگر واقعی اس فروخت شدہ زمین ممانہ
بہن کا حصہ ہو، نہ اس کے حقوق میں وہ شریک ہو اور نہ ہی اس کے ساتھ متصل اس کی کوئی جائیداد ہو تو صرف رشتہ داری
کی بنیاد پر اس کا دعویٰ شفعة درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

الشفعة واجبة للخليط في نفس المبيع، ثم للخليط في حق المبيع، كالشرب والطريق، ثم للحجار. (۱)
ترجمہ: شفعة کا حق نفس مبع میں شریک کے لیے ثابت ہے، پھر حق مبع میں شریک کے لیے، جیسے شرب یا راستہ میں
شریک ہو، پھر ہمسایہ کے لیے۔



شفیع کو اطلاع دیے بغیر زمین فروخت کرنا

سوال نمبر (178):

ایک شخص نے شفیع کو اطلاع دیے بغیر زمین فروخت کی۔ کیا اس صورت میں شفیع شفعة کا حق رکھتا ہے؟

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت کی رو سے زمین فروخت کرنے والے کے لیے شفیع کو اطلاع دینا ضروری نہیں۔ البتہ شفیع کو یہ حق
حاصل ہے کہ وہ طلبات ثلاثہ (طلب مواثبت، طلب اشہاد اور طلب خصومت) کے ذریعہ شفعة کر کے اسے حاصل کرے۔

والدلیل علی ذلك:

يلزم في الشفعة ثلاثة طلبات، وهي: طلب الموائبة، وطلب التقرير والإشهاد، وطلب

الخصومة والتملك. (۲)

(۱) البدایہ، کتاب الشفعة، باب ما یبطل به الشفعة: ۳۹۱/۴

(۲) شرح المحلة لسلم وستم باز، کتاب المایع، الفصل الثالث، المادة: ۱۰۲۸، ص ۵۷۷

ترجمہ: شفعہ میں طلبات ثلاثہ لازم ہیں۔ طلب مواثبت، طلب اشہاد اور طلب خصوصت۔
(۱) (۲) (۳)

ایک شفیع کا مشعوہ گھر خریدنے سے دوسرے شفیع کا استحقاق

سوال نمبر (179):

ایک گھر کے دو شفیع ہیں، یعنی دونوں قریبی پڑوسی ہیں۔ ایک شفیع نے پہل کر کے مشعوہ گھر خرید لیا۔ کیا ایک شفیع کا مشعوہ گھر خریدنے سے دوسرے شفیع کا حق ساقط ہو جاتا ہے؟ شرعی حوالہ سے اس کی تفصیل سے آگاہ فرمائیں۔
بینوا انوحدوا

الاجواب وبالله التوفيق:

از روئے شرع حق شفعہ کے چند مراتب ہیں۔ پہلا حق اس کا ہے جو نفس بیع میں شریک ہو، اس کے بعد حق اس شریک کا ہے جو حق بیع میں شریک ہو، اس کے بعد جابر مطلق کا حق ہے۔ ان تینوں میں سے اگر پہلا حق دار مطالبہ کرنا ہو تو دوسرے اور تیسرے کے مطالبہ کا حق نہیں رہتا اور پہلے کا مطالبہ نہ کرنے کی صورت میں دوسرے کا حق بنتا ہے، جب کہ دوسرے کا مطالبہ نہ کرنے کی صورت میں تیسرا شفعہ کرنے کا حق دار ہوتا ہے۔ اگر کہیں متعدد شفعاء ہوں اور سب درجہ میں مساوی ہوں تو ہر ایک کو مطالبہ کا حق حاصل رہتا ہے، تا آنکہ وہ اپنے حق سے دستبردار نہ ہو۔ ایسی صورت میں مشعوہ چیز روڈس کے اعتبار سے شفعاء میں تقسیم کی جائے گی۔

مسئلہ صورت میں مشعوہ گھر دونوں شفعاء کے درمیان آدھا آدھا تقسیم کیا جائے گا۔ ایک شفیع کا مشتری بن کر زمین خریدنے سے دوسرے شفیع کا حق ساقط نہیں ہوگا۔

والدليل على ذلك:

إذا تعدد الشفعاء، فالعبرة بعدد الرؤوس لا بمقدار السهام..... وشمل مالو كان المشتري

مشتري، وظل معنهم، فيحسب واحدا منهم، ويقسّم المبيع بينهم. (۲)

ترجمہ:

جب شفعاء متعدد ہوں تو عدد رؤوس کو اعتبار ہو گا نہ کہ مقدار سهام کو۔۔۔ یہ قاعدہ اس صورت کو بھی شامل ہے،

(۱) شرح محلہ لعلب رسمہ ملازم الکتاب المسمع، الفصل الثالث: بالمادة ۱۰۱۳، ص ۵۶۶

جب مشتری شفعاء میں سے ایک ہو اور ان کے ساتھ مل کر طلبہ شفعہ کرے تو یہ بھی ان میں سے ایک شمار ہوگا اور بیع ان کے مابین تقسیم کیا جائے گا۔



شفعہ کے بدلے مال لینا

سوال نمبر (180):

ایک دکان فروخت ہوئی جس کے دو شفعاء تھے۔ ہزار کی پونین نے ایک شفعہ کو حق شفعہ کے عوض بھیج ہزار روپے دیے۔ کیا شفعہ کے لیے حق شفعہ کے عوض رقم وصول کرنا جائز ہے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

حق شفعہ کے عوض رقم وصول کرنا شرعاً جائز نہیں۔ اس سے شفعہ کا حق بھی ساقط ہو جاتا ہے اور رقم واپس کرنا بھی ضروری ہے۔ شفعہ کے لیے اس کا استعمال جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وإن صالح من شفعتہ علی عوض بطلت شفعتہ، وردّ العوض. (۱)

ترجمہ: اگر شفعہ شفعہ سے کسی عوض پر مصالحت کرے تو شفعہ باطل ہو جاتا ہے اور عوض کو بھی واپس کرے گا۔



دعویٰ شفعہ سے بچنے کے لیے رہن کا بہانا کرنا

سوال نمبر (181):

ایک شخص نے شفعہ بن کر ایک قطعہ زمین پر شفعہ کا دعویٰ کیا۔ مشتری نے کہا کہ یہ زمین میرے پاس رہن ہے میں نے خریدی نہیں، اس لیے شفعہ نے شفعہ چھوڑ دیا۔ بارہ سال بعد پتہ چلا کہ زمین مشتری کے پاس رہن نہیں بلکہ خریدی گئی ہے۔ کیا بارہ سال بعد معلوم ہو جانے پر شفعہ کا دعویٰ کیا جاسکتا ہے؟

بیٹو! توجہ دے

(۱) اہدایہ، کتاب الشفعة، باب ما یبطل به الشفعة: ۴/۷۰۷

الجواب وبالله التوفيق:

کسی عارض کی وجہ سے اگر شفیع کو زمین کی فروختگی کا علم نہ ہو تو علم ہو جانے کے بعد طلب شفیع جائز ہے۔ اگرچہ اس میں کئی سال گزر چکے ہوں۔ مسئلہ صورت میں مشتری کے جھوٹ کی بنا پر تاخیر کی وجہ سے حق شفیع باطل نہیں ہوتا، لہذا شفیع کو جس مجلس میں اس زمین کے فروخت ہونے کا قطعی علم ہوا اسی مجلس میں اگر اس نے طلب مواثبت کیا ہو اور پھر طلب اشہاد بھی کیا ہو تو طلب خصوصت میں اس کا دعویٰ شفیع درست ہوگا۔

والدلیل علی ذلك

(و حکمنا: حوازی الطلّب عند تحقق السبب) ولو بعد سنين (۱)

ترجمہ:

اور شفیع کا حکم یہ ہے کہ جب سبب (شرکت یا جوار) متحقق ہو جائے، اگرچہ کئی سال بعد ہو، تو طلب شفیع جائز ہے۔

(ويطلبها الشفيع في مجلس علمه بالبيع) (۲)

ترجمہ: اور جس مجلس میں شفیع کو بیع کا علم ہو جائے تو طلب شفیع کرے گا۔



شفعة میں مدعی علیہ کا تعیین

سوال نمبر (182):

شریعت کی رو سے شفیع کا دعویٰ مشتری کے خلاف کیا جائے گا یا بائع کے خلاف؟

بیسوا تو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر زمین بائع کے قبضہ میں ہو تو بائع کے خلاف، ورنہ مشتری کے خلاف شفیع کا دعویٰ کیا جائے گا۔

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الشفعة: ۳۶۹/۹

(۲) تنویر الابصار مع الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الشفعة، باب طلب الشفعة: ۳۶۸/۹

والدلیل علی ذلك:

وبشہد علی البائع ان كان المبيع في يده، معناه لم يلم إلى المشتري، أو علی المبتاع أو عند

العقار. (۱)

ترجمہ: شفیع بائع پر گواہ بنالے، اگر بیع اس کے ہاتھ میں ہو، یعنی آپ تک مشتری کے حوالہ نہ کیا ہو یا مشتری پر گواہ بنالے (اگر مشتری کے حوالہ کیا ہو) یا زمین کے پاس گواہ بنائے۔



طلب مواثبت یا خصومت میں تاخیر

سوال نمبر (183):

ایک شخص نے زمین خریدی، شفیع اس کا بیٹا تھا، خرید و فروخت کے وقت وہ موجود تھا لیکن اس نے کوئی شفیع کا دعویٰ نہیں کیا، ایک مہینہ گزرنے کے بعد اب شفیع کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیا شرعاً اس کا دعویٰ معتبر ہے؟

ببینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جس مجلس میں شفیع کو مشفوعہ زمین کی فروختگی کا علم ہو جائے، اسی مجلس میں طلب مواثبت ضروری ہے۔ اگر اسی مجلس میں طلب مواثبت نہ کرے تو بعد میں معتبر نہیں۔ صورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی کا باپ کوئی زمین خرید رہا ہو اور بیٹا اس موقع پر موجود ہو اور اس کا استحقاق شفیع کا ہو، یا وہ اس کے اُس نے طلب مواثبت نہیں کیا تو ایک مہینے بعد اس کو دعویٰ شفیع کا حق نہیں، لہذا اس کا دعویٰ قابل قبول نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا ترك الشفيع الإشهاد حين علم بالبيع، وهو يقدر علی ذلك بطلت شفيعته؛ لإعراضه عن

الطلب، وهذا لأن الإعراض إنما يتحقق حالة الاختيار وهي عند القدرة. (۲)

(۱) الہدایۃ، کتاب الشفعة، باب طلب الشفعة والخصومة: ۳۹۶/۴

(۲) الہدایۃ، کتاب الشفعة، باب ما یبطل به الشفعة: ۴۰۶/۴

ترجمہ:

جب شفیع کو بیع کا علم ہو جائے اور وہ مطالبہ کو ترک کر دے، حالانکہ وہ اس پر قدرت رکھتا تھا تو اس کا شفیع باطل ہو جائے گا کیونکہ اُس نے طلب سے اعراض کیا۔ اور یہ مطالبہ پر قدرت اس لیے ضروری ہے کہ اعراض اختیار کی حالت میں منتقل ہوتا ہے اور اختیار قدرت کے ساتھ حاصل ہوتا ہے، قدرت کے بغیر اختیار نہیں ہو سکتا۔



شفعة کے لیے طلب مواثبت کی ضرورت

سوال نمبر (184):

ایک شخص نے ایک قطعہ زمین فروخت کیا۔ حق شفیع رکھنے والے چند بھائی تھے۔ بعض بھائیوں نے رقم نہ ہونے کی وجہ سے شفیع سے برأت کا اظہار کیا، دیگر بھائی کراچی میں رہائش پذیر تھے۔ دودنہ پشاور آئے، لیکن علم کے باوجود شفیع نہیں کیا۔ اب آٹھ سال کے بعد شفیع کرتے ہیں۔ کیا باوجود علم کے اتنی مدت بعد شفیع کا دعویٰ شرعاً معتبر ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ طلب شفیع کے لیے طلب مواثبت ضروری ہے اور وہ اس طرح کہ جیسے ہی اس کو بیع پر آگاہی ہو، اسی مجلس میں شفیع طلب کرے۔ چنانچہ اگر شفیع کو بیع کا علم ہوا اور اس نے شفیع طلب نہ کیا تو شفیع باطل ہو جائے گا۔ مسئلہ صورت میں کسی شرعی مانع نہ ہونے کے باوجود آٹھ سال کے بعد طلب شفیع کا دعویٰ شرعاً معتبر نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

لویبلغ الشفیع البیع، ولم یطلب شفעתہ، بطلت الشفعة لقوله عليه الصلوة والسلام: "الشفعة

لمن واثبها". (۱)

ترجمہ: اگر شفیع کو بیع کی خبر پہنچی اور شفیع طلب نہیں کیا تو شفیع باطل ہوا، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ "شفیع اس کے لیے ہے جس نے مواثبت کی۔"

(۱) الهدایۃ، کتاب الشفعة، باب طلب الشفعة: ۴/۳۹۵

شفیع کا کسی چیز کے عوض دستبردار ہونا

سوال نمبر (185):

ایک شخص نے پلاٹ خریدا، اس کے بھائی نے شفیع کا دعویٰ کیا، اس شخص نے بھائی سے کہا کہ تم اس زمین میں اپنے شفیع سے دستبردار ہو جاؤ، میں اس کے عوض تمہیں کسی اور جگہ پلاٹ خرید کر دے دوں گا اور خریدا بھی، لیکن زمین متاخر نکلی۔ اس نے بھائی سے کہا اگر زمین کا تنازعہ پایہ ثبوت تک پہنچا تو میں ذمہ دار ہوں۔ پھر واقعی زمین متاخر عدالت ہوئی۔ اب بھائی پھر شفیع کا دعویٰ بدستور کر رہا ہے سوال یہ ہے کہ:

- (۱)..... کیا بھائی، بھائی سے حق شفیع کا مطالبہ کر سکتا ہے؟
- (۲)..... کیا اس صورت میں اس شخص کا پلاٹ کی ذمہ داری نبھانا ضروری ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر شفیع کا کوئی سبب شرکت یا جوار پایا جاتا ہو تو بھائی کو بھائی پر شفیع کا حق حاصل ہے، البتہ شرکت یا جوار نہ ہونے کی صورت میں محض بھائی ہونے کی بنا پر شفیع کا دعویٰ درست نہیں۔ صورت مسئلہ میں جب شفیع پلاٹ کے عوض حق شفیع سے دستبردار ہوا تو اس کا حق شفیع ختم ہوا اور پلاٹ لینے کا حق نہیں رکھتا۔

واللہ لیل علی ذلک:

وإن صالح من شفيعه على عوض مطلق شفيعه ورد العوض (۱)

ترجمہ:

اگر کسی نے حق شفیع سے کسی عوض کے بدلے مصالحت کی تو اس کا حق شفیع باطل ہو جائے گا اور یہ عوض واپس کرے گا۔



غائب کا حق شفعہ

سوال نمبر (186):

ایک شخص نے دو سال پہلے کچھ زمین خریدی۔ شفعاء دو بھائی تھے، ایک بھائی غائب تھا، حاضر بھائی اپنے حق سے دستبردار ہوا، اب چھوٹا بھائی سعودی عرب سے آکر شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیا اس کو شفعہ کا حق شرعاً حاصل ہے؟

بیشوا تجرروا

الجواب بحوالہ التوفیہ:

ایک شفعہ کا اپنا حق ساقط کرنے سے دوسرے شفعہ کا حق ساقط نہیں ہوتا، بلکہ غائب شخص کو جب علم ہو جائے، تو اس کو شفعہ کا حق حاصل رہتا ہے۔ لہذا مسئلہ صورت میں چھوٹے بھائی کا حق شفعہ بحال ہے، بشرطیکہ اسے بیع کی خبر اب تک نہ ملی ہو یا ملی ہو اور اس نے طلب مواثبت کیا ہو۔

والدلیل علی ذلك:

إن أسقط أحد الشفعاء حقه قبل حكم المحاكم، فللشفيع الآخر أن يأخذ كل العنار

المشفوع. (۱)

ترجمہ: اگر حاکم کے فیصلہ سے پہلے شفعاء میں سے ایک شفعہ اپنا حق ساقط کر دے تو دوسرے شفعہ کا حق ہے کہ وہ ساری مشفوع زمین کو لے لے۔



تبادلہ جائیداد کی صورت میں حق شفعہ کا ثبوت

سوال نمبر (187):

دو آدمیوں کے درمیان زمین کا تبادلہ ہوا، کیا اس تبادلہ کی وجہ سے شفعہ کا حق شفعہ حاصل ہوتا ہے؟

بیشوا تجرروا

(۱) شرح المسئلة لمسلم، رستم باز، الكتاب السابع في المحر والاکراه والشفعة: المادة ۱۰۴۳، ص ۵۸۹

الجواب وبالله التوفیق:

اصول شرعیہ اور قواعد فقہیہ کے مطابق زمین کا زمین کے عوض تبادلہ جائز ہے۔ اگر یوں تبادلہ ہو جائے تو طرفین کے شفعاء کو حق شفعہ حاصل رہتا ہے۔ استحقاق شفعہ کے بعد ہر شفعہ اس زمین کی قیمت ادا کرنے سے اسے حاصل کر سکتا ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

وإن باع عقارا بعقار أخذ الشفیع کل واحد منهما بقیعة الآخر؛ لأنه بدلہ، وهو من ذوات القیم

فیأخذ بقیعته. (۱)

ترجمہ: اور اگر زمین کو زمین کے عوض فروخت کیا تو شفعہ اس میں سے ہر ایک کو دوسرے کی قیمت سے لے گا، کیونکہ اس میں ہر ایک دوسرے کا بدلہ ہے اور زمین ذوات القیم میں سے ہے، اس لیے شفعہ اس کی قیمت سے لے لے گا۔



مشفوعہ زمین میں شفعہ کے لیے قیمت کا تعیین

سوال نمبر (188):

ایک قطعہ زمین دو سال پہلے فروخت ہوا تھا جس دوران شفعہ نے حق شفعہ کا مطالبہ کرنا چاہا تو بائع اور مشتری کے درمیان زمین کے بابت کچھ چپقلش پیدا ہوئی اور سات سال تک ان کے مابین مقدمہ چلتا رہا۔ آخر کار مشتری نے مقدمہ جیت لیا۔ اب سوال یہ ہے کہ شفعہ حق شفعہ کی وجہ سے قیمت خرید پر مطالبہ کرے گا یا بائع شفعہ سے موجودہ قیمت کے مطالبہ کا حق رکھتا ہے؟

بینوا نزہدوا

الجواب وبالله التوفیق:

شفعہ کو جب مشفوعہ زمین کی خبر پہنچے اور وہ بغیر کسی توقف کے شفعہ کا دعویٰ کرے تو شفعہ اس کے لیے اس قیمت پر ثابت ہو جاتا ہے جس قیمت کے عوض بائع نے مشتری پر زمین فروخت کی ہے۔ بائع شفعہ سے حق شفعہ کی وجہ سے زمین حوالہ کرتے وقت موجودہ قیمت کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ لہذا مسئلہ صورت میں شفعہ قیمت خرید پر مطالبہ کر سکتا ہے، موجودہ قیمت کا اعتبار نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إنّ الثمن لو كان مثلياً فعلى الشفيع مثله، وإن كان نسبياً فقيمته يوم الشراء لا وقت الأجل بالشفعة. (۱)

ترجمہ:

اگر ثمن مثلی ہو تو شفیع پر اس کا مثل واجب ہے اور اگر ثمن نسبی چیز ہو تو خریداری والے دن کی قیمت معتبر ہے، نہ کہ اس دن کی قیمت جس دن شفیع کے طور پر لے رہا ہے۔



بالغ افراد کے استقاط سے نابالغ کا حق شفیعہ ساقط ہونا

سوال نمبر (189):

ایک زمین دس سال پہلے فروخت کی گئی ہے۔ اس کے شفعاء میں سے بعض افراد بالغ اور بعض نابالغ یتیم بچے تھے۔ یہ سب آپس میں بھائی تھے۔ بڑے بھائیوں نے حق شفیعہ چھوڑ دیا۔ دس سال بعد نابالغ بھائی جب بالغ ہوئے تو کیا اب وہ اس زمین پر شفیعہ کا حق رکھتے ہیں؟ وضاحت فرما کر ممنون ہوں۔

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جہاں کہیں زمین وغیرہ پر شفیعہ کرنے والے بالغ اور نابالغ دونوں ہوں تو وہاں بالغ افراد کا قول معتبر ہوگا۔ لہذا اگر بالغ ولی بن کر نابالغ کے شفیعہ کا مطالبہ ترک کر دے تو بلوغ کے بعد اس کو شفیعہ کرنے کا حق نہیں ہوتا۔ مسئلہ صورت میں جب بڑے بھائیوں نے جو درحقیقت چھوٹے بھائیوں کے ولی ہیں، شفیعہ نہیں کیا تو اب چھوٹے بھائی بلوغ کے بعد مطالبہ کا حق نہیں رکھتے۔

والدلیل علی ذلك:

يطلب حق الشفعة للمحجورين وليهم، وإن لم يطلب الولي حق شفعة الصغير فلا تبقى له

صلاحية طلب الشفعة بعد البلوغ. (۲)

(۱) شرح المحلة لسليم رستم باز، الكتاب السابع في المحر والاكراه والشفعة: ص/ ۵۶۱

(۲) شرح المحلة لخالد الاناسي، المادة: ۳۵/ ۶۱۹

ترجمہ:

مخبر افراد (جن کو معاملات سے روکا گیا ہو) کے شفیعہ کا مطالبہ ان کا ولی کرے گا۔ چنانچہ اگر بچے کے ولی نے اس کے حق شفیعہ کا مطالبہ نہ کیا تو بلوغ کے بعد اس کو شفیعہ کا حق باقی نہیں رہتا۔



راستے میں شفیعہ کا طریقہ کار

سوال نمبر (190):

ایک راستہ ہے جس کی ایک طرف مٹی کا ٹیلہ اور دوسری طرف کھیت ہے، راستے کے درمیان میں ایک طرف ندی بہہ رہی ہے اور باقی حصہ میں عام راستہ ہے جس پر طرفین کی عام آمد و رفت ہے۔ کھیت کا مالک راستہ کی دوسری طرف مٹی کے ٹیلے پر شفیعہ کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیا اس کا اس زمین پر شفیعہ کا حق بنتا ہے؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

میعج کے حقوق میں شرکت کی وجہ سے جہاں شریعت نے شفیعہ کے استحقاق کو معتبر قرار دیا ہے اس سے طریق خاص اور شرب خاص مراد ہے۔ طریق خاص یہ ہے کہ راستہ آگے بند ہو۔ عام آمد و رفت اس پر نہ ہو۔ مسئلہ صورت میں ذکر کردہ بیان سے واضح ہوتا ہے کہ راستہ عام ہے، جس پر عام آمد و رفت ہو رہی ہے لہذا اس سے شفیعہ کا استحقاق نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلک:

إذا بيعت أحد الدور التي لها باب على الطريق العام فليس لأصحاب الدور الأخرى التي لها أبواب على الطريق العام حق الشفعة. (۱)

ترجمہ:

اگر ایک ایسا مکان فروخت ہوا جس کا دروازہ شاہراہ عام کی طرف ہو تو ان مکانات والوں کو شفیعہ کا حق نہیں

جن کے دروازے اس شاہراہ عام کی طرف ہیں۔



اثبات شفعة کے لیے زمین کی فروختگی پر گواہ کی ضرورت

سوال نمبر (191):

ایک شخص نے زمین خریدی۔ مشتری پر شفیع نے حق شفعة کا دعویٰ کیا لیکن مشتری زمین خریدنے سے انکار کرتا ہے۔ شفیع نے جرمہ بٹھا کر سمجھایا، مگر وہ ایک نہیں مانتا۔ اب شفیع نے کیس کے لیے عدالت سے رجوع کیا لیکن شفیع کے پاس زمین کی فروختگی کے گواہ نہیں۔ اس مسئلہ کا شرعی حل کیا ہوگا؟

بینوا نؤبوا

الجواب وبالله التوفیق:

جب شفعة کا مقدمہ قاضی کی عدالت میں پیش ہو تو قاضی پہلے مشتری سے پوچھے گا کہ کیا اُس نے واقعی یہ متاخر زمین خریدی ہے یا نہیں۔ اگر وہ انکار کرے تو شفیع سے کہا جائے گا کہ زمین کی فروختگی پر گواہ پیش کرو، اگر شفیع کے پاس گواہ نہ ہوں تو پھر مشتری کو حلف دیا جائے گا کہ اُس نے یہ زمین نہیں خریدی ہے۔

مسئولہ صورت میں شفیع کا اثبات بیع پر گواہ پیش نہ کرنے کی صورت میں مشتری کو قسم دی جائے گی کہ اس نے یہ زمین نہیں خریدی، اگر مشتری قسم کھائے تو شفیع کا حق شفعة ثابت نہ ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

(سأله القاضي) يعني المدعى عليه (هل ابتاع أم لا؟ فإن أنكر الابتاع، قيل للشفيع: أقم البينة)؛

لأن الشفعة لا تحبب إلا بعد ثبوت البيع، وثبوتها بالحجة، (فإن عجز عنها استحلف المشتري بالله.

مابناع)۔ (۱)

ترجمہ:

قاضی مدعی علیہ (مشتری) سے پوچھے گا کہ اس نے خریدا ہے یا نہیں؟ اگر مشتری خریدنے سے انکار کر دے تو شفیع سے کہا جائے گا کہ گواہ قائم کرو، کیونکہ ثبوت بیع کے بعد ہی شفعة ثابت ہوتا ہے اور بیع کا ثبوت حجت

(۱) الہدایۃ، کتاب الشفعة، باب طلب الشفعة: ۱/ ۳۹۷

تے ہوگا۔ اگر شفع خریدنے پر کوہ قائم نہ کر سکے، مشتری سے قسم لیا جائے گی کہ اس نے یہ خریدی نہیں۔

﴿﴾﴿﴾﴿﴾

وصیت کے ذریعے ملی ہوئی زمین پر شفہ کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (192):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص کو بطور وصیت کچھ زمین ملی، اب ایک شخص جو اس زمین کے پڑوس میں رہتا ہے، شفہ کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیا شرعاً ایسی زمین پر شفہ کا دعویٰ درست ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

حق شفہ کے ثبوت کے لیے یہ ضروری ہے کہ جس زمین پر شفہ کا دعویٰ کرتا ہے، وہ کسی مالی معاوضہ سے حاصل کی گئی ہو، اگر زمین مالی معاوضہ سے نہیں بلکہ ہبہ، میراث یا وصیت کے ذریعے حاصل کی گئی ہو تو اس پر شفہ کا دعویٰ کرنا شرعاً جائز نہیں۔ لہذا مسئلہ صورت میں جب مذکورہ شخص کو وہ زمین بطور وصیت ملی ہے تو شفہ کا دعویٰ شفہ درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(وأما شرائطها فأشوارع) منبیا عقد المعاوضة وهو البيع، أو ما هو بمعناه، فلا تحب الشفعة

بمالیس بیع، ولا بمعنی البیع، حتی لا تحب بالهبة والصدقة والمیراث والوصیة. (۱)

ترجمہ:

شفہ کے شرائط کئی قسم کی ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ زمین عقد معاوضہ سے حاصل کی گئی ہو، عقد معاوضہ بیع ہے یا جو بھی اس کے حکم میں ہو۔ چنانچہ جو زمین بیع سے حاصل نہ ہوئی ہو، اس پر شفہ ثابت نہیں ہوتا۔ پس ہبہ، میراث، صدقہ اور وصیت سے ملی ہوئی زمین پر شفہ ثابت نہیں ہوتا۔

﴿﴾﴿﴾﴿﴾

شفیع کا عقد پر رضامندی سے سقوط شفیعہ

سوال نمبر (193):

ایک شخص اپنی زمین فروخت کرنا چاہتا تھا، اس نے شفیع سے کہا کہ تم خریدو، اس نے کہا میں نہیں خریدتا، چنانچہ اس نے زمین کسی اور کے ہاتھ فروخت کی۔ اب کچھ دنوں بعد شفیع نے شفیعہ کا دعویٰ کیا حالانکہ جب زمین فروخت ہو رہی تھی تو شفیع اس پر راضی تھا اور کسی قسم کا دعویٰ نہیں کیا تھا۔ کیا رضامندی کے باوجود شفیع حق شفیعہ کا دعویٰ کر سکتا ہے؟ اور ایسا کرنا اس کے لیے جائز ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب شفیع بائع اور مشتری کے مابین خرید و فروخت کو جانتے ہوئے صراحتاً یا دلائل اپنی رضامندی کا اظہار کرے تو شرعاً شفیع کا حق شفیعہ ساقط ہو جاتا ہے، بشرطیکہ رضامندی مسلم یا مبرہن ہو۔ ایسی صورت میں اگر شفیع قانون کا سہارا لے کر شفیعہ کے شرائط کے فقدان کے باوجود دعویٰ کر کے زمین حاصل کرے تو بھی شرعاً وہ مستحسن اقدام نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ما یبطل به حق الشفعة بعد ثبوته فی الأصل نوعان: اختیاری و ضروری، والاختیاری نوعان: صریح ودلالة و صریح الإسقاط یمتوی فیہ العلم والجهل بخلاف الإسقاط من طریق الدلالة، فإنه لا یسقط حقه ثمة إلا بعد العلم بالبیع. (۱)

ترجمہ:

حق شفیعہ کے ثبوت کے باوجود جو اسباب اسے باطل کرتے ہیں۔ وہ دو ہیں: اختیاری اور ضروری۔ اختیاری بھی دو قسم پر ہیں: صراحتاً۔۔۔۔ اور دلائل۔۔۔۔ صراحتاً اسقاط میں علم اور جہل برابر ہیں، البتہ دلائل اسقاط میں بیع پر علم ہو جانے کے بعد حق شفیعہ ساقط ہوتا ہے۔



حق شفعة میں اتصال کی مقدار

سوال نمبر (194):

زید اپنی زمین فروخت کرتا ہے، اس کی زمین کے پڑوس میں دو متصل پڑوسیوں کی زمین ہے۔ ایک پڑوسی کی زمین کا اتصال مشقوعہ زمین سے زیادہ ہے اور دوسرے پڑوسی کا کم۔ شرعاً اس مشقوعہ زمین پر شفعة کا حق کس کو ہے؟
بینوا تو جہدا

الجواب وبالله التوفیر:

مذکورہ زمین کی خریداری میں دونوں شفعا کو مساوی حق حاصل ہے، اگرچہ ایک پڑوسی کی زمین کا اتصال زیادہ اور دوسرے کا کم ہو۔ اس سے حق شفعة پر کچھ فرق نہیں پڑتا، لہذا مذکورہ زمین دونوں شفعا کے درمیان نصف، نصف تقسیم ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

وإذا اجتمع الشفعاء، فالشفعة بينهم علی عدد رؤوسهم، ولا یعتبر اختلاف الأملاك..... ولنا أنهم استوروا فی سبب الاستحقاق، وهو الاتصال، فیتوون فی الاستحقاق. (۱)
ترجمہ:

اور جب متعدد شفعا جمع ہوں تو شفعة ان کے مابین افراد کی تعداد کے اعتبار سے ہوگا، املاک کے اختلاف (زیادہ، کم ہونے) کا اعتبار نہیں کیا جائے گا..... اس مسئلہ میں ہمارے لیے دلیل یہ ہے کہ سب استحقاق میں سب برابر ہیں، جو کہ اتصال ہے، لہذا استحقاق (یعنی شفعة) میں بھی سب برابر ہوں گے۔



ہبہ کے ذریعے ملی ہوئی زمین پر شفعة

سوال نمبر (195):

دو بھائیوں کے درمیان اس بات پر تنازعہ ہے کہ ایک بھائی کو کسی نے قطعہ زمین بطور ہبہ دی اور اس کے

سامنے دوسرے بھائی کی زمین ہے، جس کی وجہ سے دوسرا بھائی شفیعہ کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیا شرعاً ہیہ کی صورت میں دی گئی زمین پر شفیعہ کا دعویٰ کرنا درست ہے؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

جو زمین بغیر کسی عوض کے ملے، شرعاً اس میں کسی کو شفیعہ کا حق نہیں رہتا، جیسے ہیہ کی گئی زمین۔ تاہم اگر ہیہ کسی عوض کے بدلے میں کیا گیا ہو تو قبضہ کرنے کے بعد شفیعہ کو اس پر شفیعہ کا دعویٰ کرنے کا حق ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولا شفعة فی ہبة لما ذکرنا، إلا أن تكون عوض مشروط. (۱)

ترجمہ: اور ہیہ میں (ملی ہوئی زمین پر) شفیعہ کرنا جائز نہیں اس دلیل کی بنیاد پر جو ہم نے پہلے ذکر کیا۔ البتہ اگر ہیہ کسی مشروط عوض کے بدلے میں ہو (تو پھر شفیعہ کا حق حاصل ہوتا ہے۔)



بھائیوں کو شفیعہ کرنے کا حق

سوال نمبر (196):

تین بھائیوں کی زمینیں متصل واقع ہیں، اگر چہ ان کا کاروبار، آمد و خرچ، رہن سہن الگ تھلگ ہے۔ ان میں سے درمیان والے بھائی نے اپنی مملوکہ زمین کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کی۔ اس کے ثنائی جانب جس بھائی کی زمین تھی اس نے حق شفیعہ سے دست برداری کا اعلان کیا۔ کیا اس کی دست برداری سے دوسرے بھائی کے حق شفیعہ پر اثر پڑتا ہے یا وہ دعویٰ شفیعہ کا حق رکھتا ہے؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

متعدد شفعا میں سے کسی ایک شفیعہ کے حق شفیعہ سے دست برداری کی وجہ سے دیگر شفعا کے حق پر کچھ اثر نہیں پڑتا کیونکہ شفیعہ میں ہر شفیعہ مستقل حق رکھتا ہے۔ قبل القنا ایک شفیعہ کے استقاط سے دیگر شفعا شفیعہ کے دعویٰ کا استحقاق رکھتے ہیں۔

مسئلہ صورت میں اتصال ملک کی وجہ سے دوسرا بھائی مستقل طور پر شفعہ کا حق دار ہے۔ ایک بھائی کے اسعاد سے دوسرے کا حق شفعہ متاثر نہیں ہوتا، لہذا وہ دعویٰ کرنے میں حق بجانب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

إن أسقط أحد الشفعاء حقه قبل حكم الحاكم، فليس شفيع الآخر أن يأخذ به
انعقار المشفوع. (۱)

ترجمہ:

اگر حاکم کے فیصلہ سے پہلے شفعا میں ایک شفیع اپنا حق ساقط کر دے تو دوسرے شفیع کا حق ہے کہ وہ ساری مشفوع جائیداد کو لے لے۔



جارِ ملاصق نہ ہونے کی صورت میں شفعہ کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (197):

چار بھائیوں کی مشترکہ چار کنال کھیت ہے، جو عام راستہ پر واقع ہے۔ بڑا بھائی اپنا حصہ فروخت کرنا چاہتا ہے، اس کے حصہ کے ساتھ متصل جس بھائی کا حصہ ہے، وہ اس زمین کو لینا نہیں چاہتا۔ اس کے ساتھ متصل تیسرے اور چوتھے بھائی کی زمین ہے۔ یہ دو بھائی اس زمین کو شفعہ کے طور پر خریدنا چاہتے ہیں۔ کیا ان کا حق بنتا ہے کہ وہ اس زمین کو شفعہ کی بنیاد پر خرید لیں؟

بیٹھو اسز جردھا

۱۰

الجواب وبالله التوفيق:

اگر سب بھائی نفسِ معیج میں شریک ہوں تو سب کو شفعہ کرنے کا حق حاصل ہے، اس صورت میں سب کو عددِ رکوس کے اعتبار سے حصہ ملے گا اور اگر نفسِ معیج میں سب شریک نہیں تو پھر جو بھائی اس زمین کے حقوق پانی یا راستہ میں شریک ہو تو صرف اس کو حق شفعہ کے دعویٰ کا حق ہے، اگر سب حقِ معیج میں شریک ہوں تو سب اس میں حق دار ہوں گے اور اگر نفسِ معیج یا حقِ معیج میں کسی کی شرکت نہیں تو اس صورت میں جارِ ملاصق کا حق بنتا ہے۔

(۱) شرح المحلة لمسلم رستم باز، الکتاب المسامع فی الحجر والاکراه، الشفعة: المادة: ۱۳، ۱۰، ص ۵۸۹

مسئولہ صورت سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس بیع میں بھائیوں کی شرکت نہیں بلکہ ان کی آپس میں تقسیم ہو چکی ہے۔ عام راستہ پر ہونے کی وجہ سے راستہ میں بھی شرکت کا اعتبار نہیں۔ لہذا اب صرف جس بھائی کی متعل زمین ہے وہ شفیعہ کا حق رکھتا ہے، باقی بھائیوں کو حق شفیعہ حاصل نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

اسباب الشفعة ثلاثة: الأول أن يكون مشاركا في نفس المبيع كاشتراك اثنين في عقار شائع، الثاني أن يكون خليطا في حق المبيع كالاشتراك في حق الشرب الخاص والطريق الخاص..... الثالث أن يكون جاريا ملاصقا للعقار المبيع لافاصل بين ملكه وبين المبيع إذ لو كان بينهما طريق نافذ فلا شفعة له. (۱)

ترجمہ:

شفعہ کے اسباب تین ہیں: پہلا سبب یہ ہے کہ نفس بیع میں شرکت ہو، جیسے: شائع زمین میں دو افراد کی شرکت، دوسرا سبب حق بیع میں شرکت ہے جیسے خاص پانی اور خاص راستہ میں شرکت ہو، تیسرا سبب یہ ہے کہ بیع زمین کے ساتھ ایسا پڑوس ہو کہ بیع اور اس کے ملک میں کوئی فاصلہ نہ ہو۔ اگر ان کے مابین کھلا راستہ ہو تو پھر اس کو بھی حق شفیعہ حاصل نہیں۔



شفعہ کی وجہ سے مشتری سے وصول کردہ مال خرچ کرنا

سوال نمبر (198):

زید نے ایک شخص سے دکان خرید لی، بائع نے جملہ تصرفات کا حق زید کے حوالہ کر دیا، کچھ عرصہ بعد دکان پر ایک شفع نے شفیعہ کا دعویٰ دائر کر کے حق شفیعہ ثابت کر کے بائع کو قیمت دکان دے کر دکان پر قبضہ کیا۔ اب بائع مشتری سے کہتا ہے کہ تیری رقم کس پر خرچ کی وجہ سے ہلاک ہو گئی۔ کیا مشتری کو رقم واپس کرنا ضروری ہے؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر مشتری کا بائع کو رقم دینا بیع کے مالکانہ حقوق سپرد کرنے کے عوض ہو اور شفع کی جیت کی وجہ سے دکان کے

(۱) شرح المحلة لمسلم، رسم باز، الكتاب السابع، الباب الثالث في الشفعة: المادة ۱۰۰۸، ص ۵۶۳/۵۶۴

حوالہ کرنے میں ناکام رہا ہو تو بائع کے لئے مشتری کی رقم کی واپسی واجب ہے اور دکان جب شفع کے قبضہ میں جا چکی ہے تو بائع کا مشتری کی رقم پر قبضہ ہونا ناعصب ہے۔ لہذا بائع پر لازم ہے کہ جلد از جلد مشتری کو مال اس کو واپس کرے۔
والذیل علی ذلک:

رأذا قضی له بالذکر، فللمشتري أن يحبسها حتى يستوفي الثمن، (۱)

ترجمہ:

اور جب شفع کے حق میں گھر کا فیصلہ ہو جائے تو مشتری کو چاہیے کہ ثمن قبضہ لینے تک بیع قبضہ میں رکھے۔



مشقوہ عز میں پر شفع کی موت کے بعد ورثا کا دعویٰ شفعہ

سوال نمبر (199)

بائع اور مشتری کے مابین ایک قطعہ زمین کی خرید و فروخت کا دعویٰ چل رہا تھا۔ مشتری بیع کا دعویٰ کرتا رہا اور بائع انکار۔ اس دوران شفع نے بھی شفعہ کا دعویٰ کیا، بائع اور مشتری کے مابین مقدمہ چلتا رہا، اس دوران شفع فوت ہوا، اس کی موت کے بعد بالآخر مشتری کے حق میں فیصلہ ہوا۔ کیا اب شفع کے ورثا مشتری پر شفعہ کے دعویٰ کا حق رکھتے ہیں یا نہیں؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شفع کی موت سے حق شفعہ بھی ختم ہو جاتا ہے، اس لیے اس کے ورثا اس کے حقدار نہیں کہ وہ مشتری پر شفعہ کا دعویٰ کریں۔ تاہم اگر بائع اور مشتری کا بیع کے بارے میں اختلاف ہو اور شفع اسی زمین پر شفعہ کرے اور اس دوران جب بائع اور مشتری کا فیصلہ نہیں ہوا کہ شفع فوت ہو جائے اور جب فیصلہ مشتری کے حق میں ہو جائے تو ورثا شفعہ کا دعویٰ نہ کریں تو اس سا بیعہ دعویٰ کی وجہ سے وہ مستحق نہیں۔ البتہ اگر اس وقت ورثا دوبارہ شفعہ کا دعویٰ کریں تو چونکہ اب مرحوم شفع کے مال کے مالک وہی ہیں اس لیے ان کا یہ دعویٰ قابلِ سماعت ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر شفع کی دعات کے بعد فیصلہ مشتری کے حق میں ہو گیا ہو اور دعات نے شفعہ کا دعویٰ کیا ہو تو یہ ان کا استحقاق ہے اور اگر انہوں نے دوبارہ شفعہ کا دعویٰ نہیں کیا ہو تو ان کے شفعہ کا سابقہ دعویٰ اصل شفعہ کی موت کی وجہ سے ختم ہو چکا ہے، لہذا اب انہیں شفعہ کا حق حاصل نہیں۔

والدلیل علی ذلك؛

إذامات الشفيع بطلت شفعة..... معناه إذامات بعد البيع قبل القضاء بالشفعة. (۱)

ترجمہ:

جب شفع کا انتقال ہو جائے تو شفعہ باطل ہو جاتا ہے..... اس کا مطلب یہ ہے کہ جب بیع کے بعد اور شفعہ کا فیصلہ ہونے سے پہلے فوت ہو جائے۔



غیر مسلم کا مسلمان کے خلاف شفعہ کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (200)

ہمارے گاؤں میں ایک عیسائی رہتا ہے اس کی زمین کے متعل مسلمان کی زمین ہے۔ اس نے اپنی زمین عیسائی ہمسایہ کے علاوہ کسی اور پر فروخت کی۔ اب عیسائی نے اس پر شفعہ کا دعویٰ کیا۔ پوچھنا یہ ہے کہ اسلام میں غیر مسلم کو ایک مسلمان پر حق شفعہ کا دعویٰ کرنے کا حق حاصل ہے یا نہیں؟

بیتوا نوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

راشع رہے کہ شفعہ کے لیے اسلام شرط نہیں۔ شریعت مطہرہ نے جس طرح ایک مسلمان کو شفعہ کا حق دیا ہے، اسی طرح غیر مسلم کو بھی یہ حق دیا ہے کہ وہ شرکت یا جوار کی وجہ سے کسی مسلمان یا غیر مسلم پر شفعہ کا دعویٰ کرے۔ لہذا مسئلہ صورت میں عیسائی کا مسلمان کی زمین پر شفعہ کا دعویٰ کرنا از روئے شریعت درست ہے۔

والدلیل علی ذلك؛

وأما إسلام الشفيع فليس بشرط لو جوب الشفعة، فتحب لأهل الذمة فيما بينهم، وللذمي على

کتاب الرهن

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیّت:

مخلوق ہونے کے ناطے انسان کے لیے یہ بات کسی طرح بھی ممکن نہیں کہ وہ دنیا میں رہتے ہوئے اپنی جملہ ضروریات خود پوری کر سکے، بلکہ اس کو بحالت احتیاج و اضطراب یا بحالت سفر ضرور مالی معاملات میں قرض لین دین کی ضرورت پڑتی ہے۔ اسی وجہ سے شریعت نے مالی معاملات میں اس کے لیے قرض لین دین کی سہولت دے رکھی ہے، تاہم اس شرعی حکم اور سہولت کو مزید مستحکم اور فعال بنانے کے لیے اس پر کئی پابندیاں لگا دی ہیں، تاکہ مدیون دائن کا حق بڑپ نہ کر جائے۔

شریعت نے دین کی ادائیگی کو یقینی بنانے کے لیے جس طرح باہمی رضامندی سے کفالت اور کسی پر دین حوالہ کرنے کی اجازت دی ہے، اسی طرح مدیون کے مال کو دائن کے پاس بطور وثیقہ اور رہن رکھنے کو بھی مشروع قرار دیا ہے تاکہ ایک طرف مدیون اپنا مال چھڑانے کی خاطر سعی و کوشش کرتے ہوئے خود اپنے پاؤں پر کھڑے ہونے کی محنت کرے اور دوسری طرف دین کی ادائیگی سے ناامید ہو کر دائن اپنے حق کو اس رہن سے وصول کر سکے۔ (۱)

رہن کی لغوی تعریف:

رہن کا لغوی معنی ہے ”کسی چیز کو کسی بھی سبب سے مجبوس اور روکے رکھنا“۔

قرآن کریم میں ہے:

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ (۲)

اسی طرح ثبوت اور دوام کے معنی میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے ”الماء الراهن“ یعنی کھڑا ہوا پانی اور ”نعمۃ راحۃ“ بمعنی ادائیگی نعمت۔ اس کے جمع ”رہان“ اور ”رہون“ آتی ہے۔ (۳)

(۱) اہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الرهن: ۶/۹، درالاحکام شرح مجلة الاحکام، الباب الخامس فی الرهن: ۶۲/۲

(۲) سنن: ۳۸

(۳) لسان العرب، مادة رهن: ۳/۵، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الرهن: ۶۸/۱۰

رہن کی اصطلاحی تعریف:

”جعل الشيء محبوباً بحق يمكن استيفاءه من الرهن“.

کسی حق کی وجہ سے کسی ایسی چیز کو روکے رکھنا، جس کے ذریعے اس حق کو وصول کرنا ممکن ہو، رہن کہلاتا ہے۔ (۱)

کتاب الرهن سے متعلقہ اصطلاحات:

(۱) رہن.....: کسی حق کی وجہ سے کوئی چیز روکے رکھنا، تاکہ اس چیز سے اس حق کو وصول کیا جاسکے۔ رہن کا اطلاق اکثر مرہونہ چیز پر بھی ہوتا ہے۔

(۲) مرہون.....: بطور رہن لی جانے والی چیز

(۳) ارتہان.....: رہن لینا، رہن وصول کرنا

(۴) راہن.....: رہن دینے والا، یعنی مدیون

(۵) مرتہن.....: رہن لینے والا، یعنی قرض دہندہ اور دائن

(۶) مرہون ہے.....: وہ ذین جس کے مقابلے میں رہن رکھا جاتا ہے

(۷) عدل.....: وہ شخص جس کو امین بنا کر اس کے پاس رہن رکھا جائے، چاہے راہن اور مرتہن کی باہمی رضامندی سے ہو یا نزاع کی صورت میں قاضی کی طرف سے ہو۔ (۲)

رہن سے ملتی جلتی اصطلاحات:

(۱) کفالت.....: ذین وصول کرنے کے لیے دائن اور مدیون کی باہمی رضامندی سے کسی اور شخص کو اس ذین کا ذمہ دار بنانا، کہ دائن مدیون کے ساتھ ساتھ اس سے بھی ادائیگی کا مطالبہ کر سکے۔ کفالت کسی نفس، یعنی انسان کے ذریعے توثیق ذین کا ذریعہ ہے، جب کہ رہن کسی مالی چیز کے ذریعے ذین کی پختگی کا نام ہے۔ (۳)

(۲) حوالہ.....: دائن اور مدیون کی رضامندی سے قرض کی ادائیگی اور مطالبہ قرض کو مدیون سے منتقل کر کے کسی اور

(۱) الفہامۃ مع فتح القدیر، کتاب الرهن: ۹/۶۴

(۲) دررالحکام شرح محلیۃ الاحکام، الباب الخامس فی الرهن، مادة (۷۰۲-۷۰۵): ۲/۷۴

(۳) المدنی، شرح الفقہ، مادة رهن: ۲۳/۱۷۶

پر یہ حوالہ بہت ہے۔ حوالہ اور رهن میں وہی فرق ہے جو كفالة اور رهن میں ذکر ہو چکا۔ (۱)

رهن کی مشروعیت:

رهن کی مشروعیت قرآن کریم، حدیث نبوی، اجماع اور قیاس چاروں سے ہے۔ ارشاد باری ہے:

﴿وَأَن تَكْتُمُ عَنِّي سَفَرًا لَّمْ تَحْلُوا كَاتِبًا فَرِهَانًا مَّقْبُوضَةً﴾ (۲)

ترجمہ: اگر تم سفر میں ہو اور کوئی لکھنے والا نہ ملے تو کوئی چیز بطور رهن قبضہ میں دے دو۔

اسی طرح خود آپ ﷺ نے ایک یہودی سے کھانا خریدا اور اپنا زرہ بطور رهن اس کے پاس رکھا۔ (۳)

آپ ﷺ سے لے کر آج تک امت کا اس کے جواز پر اجماع و اتفاق بھی ہے۔ (۴)

رهن کے ارکان:

رهن کا رکن ایجاب و قبول ہے، یعنی مدیون رهن کی پیش کش کرے اور دائن اس کو قبول کرے۔ فقہاء کے رائج

قول کے مطابق قبول بھی رهن کا یا قاعدہ رکن ہے۔ رهن بھی یہی طرح قبضہ کرنے سے تام اور مکمل ہو جاتا ہے۔ (۵)

رهن کا حکم:

رهن ایک مباح عقد ہے، اس کے وجوب کا کوئی قائل نہیں، اس لیے کہ قرآن کریم کی آیت میں اس کا حکم

مستحبی ہے، وجوبی نہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ رهن کو ﴿وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا﴾ سے مطلق کیا ہے، اور کتابت بذات

خود واجب نہیں، لہذا رهن بھی ایک مباح اور مستحب امر ہے۔ (۶)

رهن کی صحت کے لیے شرائط:

یہ شرائط چار قسم کی ہیں:

(۱) خود رهن سے متعلق

(۱) انہر سحنار علی صدر رد المحتار، کتاب الحوالة: ۳/۸

(۲) بقرة: ۳۸۳ (۳) الصحیح للبخاری، باب الرهن، باب من رهن درعه: ۳۱۱/۱

(۴) تہذیب مع فتح القدیر، کتاب الرهن: ۶۵/۹، المغنی، کتاب الرهن: ۳۹۷/۱

(۵) التہذیب مع فتح القدیر، کتاب الرهن: ۶۶/۹، درر الحکام، کتاب الرهن، الباب الأول: ۷۸/۲

(۶) الحمی، کتاب الرهن، مسئلة سمر (۳۲۷۳): ۳۹۸/۱

(۲) رہن رکھنے والے اور لینے والے دونوں سے متعلق

(۳) رہن رکھی جانے والی چیز سے متعلق

(۴) مرہون بہ، یعنی اس ذین سے متعلق جس کے مقابلے میں رہن رکھا جاتا ہے

نفس رہن سے متعلق شرط:

رہن کا معاملہ کرتے وقت ضروری ہے کہ اس کو کسی شرط سے مشروط نہ کیا جائے اور نہ کسی آنے والے وقت سے اس کو متعلق کیا جائے۔ شرط سے مراد ایسی شرط ہے جو معاملہ رہن کے تقاضوں اور مقاصد کے خلاف ہو، مثلاً یہ کہ مال مرہون کی قیمت سے صاحب دین اپنا حق وصول نہیں کرے گا یا یہ کہ مال مرہون راہن کے پاس رہے گا یا یہ کہ مرہون اس سے فائدہ اٹھائے گا؛ ان تمام صورتوں میں امام صاحب کے ہاں رہن باطل ہو جائے گا۔ (۱)

فریقین (راہن اور مرہون) سے متعلق شرط:

دونوں صاحب عقل ہوں البتہ بالغ ہونا، آزاد ہونا یا کسی ایک یا دونوں کا سفر میں ہونا ضروری نہیں۔ (۲)

مال رہن سے متعلق شرط:

رہن میں رکھی جانی والی چیز ایسی ہو جس کی خرید و فروخت درست ہو، یعنی مال مقوم ہو، عقد کے وقت موجود ہو، معلوم اور متقدرا تسلیم ہو اور مباحاتِ اصلیہ میں سے نہ ہو۔ فقہاء کے ہاں اس کے لیے اصول یہ ہے کہ:

”ما یجوز بیعہ بجوز رهنه و ما لا یجوز بیعہ لا یجوز رهنه“

البتہ اس قاعدے سے درج ذیل اشیاء مستثنیٰ ہیں:

(۱)..... مشاع، یعنی غیر تقسیم شدہ چیز (۲)..... راہن کے حق کے ساتھ مشغول چیز

(۳)..... کسی اور چیز کو مشغول کرنے والی متصل چیز، جیسے: صرف عمارت یا پھل دہیتی

مذکورہ تینوں کو رہن رکھنا حنفیہ کے ہاں جائز نہیں، اس لیے کہ رہن کے لزوم کے لیے قبضہ شرط ہے اور ان اشیاء پر قبضہ کرنا ممکن نہیں۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل الشرائط: ۱۳۹/۸، الشرح الکبیر علی المغنی، کتاب الرهن: ۴۵۵/۴-۴۵۷/۴

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائط: ۱۳۹/۸-۱۴۱/۸

(۳) الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما یجوز رهنه و ما لا یجوز: ۱۰۰/۱۰-۱۰۲/۱۰، بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائط: ۱۵۱/۸-۱۵۷/۸

یہ ضروری نہیں کہ مال مرہون راہن کی اپنی ملکیت ہو۔ بحیثیت ولی باپ اپنے بچے کا مال بھی رہن رکھ سکتا ہے۔ اسی طرح عاریت پر لی گئی چیز بھی رہن رکھی جاسکتی ہے، البتہ جس سے وہ چیز لی جا رہی ہے، اس کی اجازت اور اس کی طرف سے عائد کردہ شرائط کی رعایت راہن پر لازم ہوگی۔ (۱)۔

مشاع اور غیر تقسیم شدہ چیز کو رہن رکھنا حنفیہ کے ہاں درست نہیں، چاہے وہ چیز ابتداء ہی سے مشاع ہو یا بعد میں شیوع طاری ہو جائے۔ (۲)

مرہون بہ یعنی دین سے متعلق شرائط اور ضروری احکام:

..... پہلی شرط:

(۱) جس چیز کے بدلے رہن رکھا جاتا ہے وہ فی الحال مضمون ہو، یعنی اس کا مثل یا اس کی قیمت ادا کرنی واجب ہو، لہذا جو چیز فی الحال مضمون نہ ہو، اس کے بدلے رہن رکھنا درست نہیں، مثلاً: بائع کوئی چیز فروخت کر کے مشتری کے سپرد کرے اور ثمن لے لے، پھر مشتری کو اس بیع میں کسی کے استحقاق کا خوف پیدا ہو جائے اور وہ مذکورہ ثمن کے بدلے کوئی چیز بائع سے رہن لے لے تو یہ درست نہیں۔ (۳)

فی الحال مضمون اشیا کی وضاحت یہ ہے کہ راہن کے ذمے یا تو دین باقی ہو، جیسے: قرض، سامان کی قیمت، مہر، مقصود اشیا کی قیمت وغیرہ؛ غرض دین جس قسم کا بھی ہو، اس کے بدلے رہن رکھا جاسکتا ہے۔ اور اگر راہن کے ذمے جو چیز ہو وہ عین کے قبیل سے ہو تو اس عین کی پھر تین صورتیں ہیں:

(۱)..... ایک وہ عین ہے جس کا کوئی ضمان واجب نہیں ہوتا، جیسے جملہ امانات، مثلاً: ودیعت، عاریت، مال مضاربت، بضاعت، شرکت وغیرہ؛ ان تمام امانات کے بدلے رہن رکھنا جائز نہیں، اس لیے کہ یہ امانات دوسرے سے قابل ضمان ہی نہیں تو رہن رکھنے کا فائدہ بھی نہیں۔

(۲)..... اگر عین قابل ضمان ہو تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں: ایک وہ عین ہے جو بذات خود مضمون اور قابل ضمان ہو، یعنی ہلاک ہونے کی صورت میں اگر اس کا مثل ہو تو مثل کا ضمان واجب ہوگا اور اگر مثل نہ ہو تو قیمت واجب ہوگی، جیسے غاصب کے ہاتھ میں مقبوضہ چیز، شوہر کے ہاتھ میں اپنی بیوی کا مہر اور عورت کے ہاں خلع کا بدلہ وغیرہ؛

(۱) بلایع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائط: ۱۱۱/۸-۱۱۳

(۲) اللوامع المختار مع رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتبانه وما لا یجوز: ۹۷/۱

(۳) بلایع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائط: ۱۷۰/۸

اُن صورت میں رہن رکھنا جائز ہے۔

(۳)..... اور اگر عین اس قسم کا ہو کہ بذاتِ خود تو قابلِ ضمان نہ ہو، لیکن اس کے بدلے کوئی دوسری چیز لازم ہو جائے، جیسے بیع و شرا کا معاملہ کرنے کے بعد بیع اب تک بانع کے ہاتھ میں ہو تو یہ بذاتِ خود تو قابلِ ضمان نہیں، البتہ اگر بانع کے پاس ہلاک ہو گیا تو اس کے بدلے مشتری سے ثمن ساقط ہو جائے گا۔ ایسی بیع کے بدلے ظاہر الرویۃ اور مفتی بہ قول کے مطابق رہن رکھنا درست ہے۔ (۱)

..... دوسری شرط:

مال مرہون سے اس حق کو وصول کرنا ممکن ہو۔ ایسے حقوق جن کی وصولی مال مرہون سے ممکن نہ ہو تو ان میں رہن کا معاملہ درست نہیں، جیسے: قصاص، حق شفعہ وغیرہ کے بدلے رہن رکھنا جائز نہیں۔ (۲)

رہن میں قبضہ کی حیثیت:

رہن کے لازم ہونے کے لیے مال مرہون پر مرہن کا قبضہ کرنا ضروری ہے۔ اگر غیر منقول اشیاء ہوں تو بالاتفاق موافق قبضہ کو ہٹا کر مرہونہ چیز کو مرہن کے قبضہ کے قابل بنا دینا قبضہ شمار ہوگا۔ یہی بات منقولہ اشیاء میں بھی کافی ہے اور فتویٰ بھی اس پر ہے۔ (۳)

قبضہ درست ہونے کے لیے شرائط:

- (۱) قبضہ راہن کی اجازت سے ہو، چاہے صراحۃً ہو یا دلالتاً
- (۲) مال مرہون پر یا تو مرہن خود قبضہ کرے یا اس کی طرف سے نائب بن کر کوئی دوسرا شخص بھی قبضہ کر سکتا ہے، جیسے باپ یا وصی بچے کی طرف سے قبضہ کر سکتے ہیں۔ (۳)۔

یہ بات بھی درست ہے کہ راہن یا مرہن دونوں باہمی رضامندی سے کسی تیسرے معتمد شخص کو متعین کریں کہ اس کے پاس مال مرہون رکھا جائے۔ ایسی صورت میں مال مرہون اسی شخص کے پاس رہے گا، نہ راہن کو اس سے لینے کا

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه وما لا يجوز: ۱۰۲/۱۰، ۱۰۶، بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائطه: ۱۶۵/۸۔ ۱۶۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائطه: ۱۷۲/۸

(۳) الدر المختار مع رد المحتار: ۷۳/۱۰، بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائطه: ۱۶۱، ۱۶۰/۸

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائطه: ۱۶۱، ۱۵۸/۸

حق ہو گا اور نہ مرتبن کو۔ اگر مال اس کے پاس ضائع ہو گیا تو مرتبن کے زیر قبضہ ضائع شدہ سمجھا جائے گا۔ (۱)

رہن کے چند مخصوص احکام:

- مال مرہون پر مرتبن کا قبضہ ہو جانے کے بعد اس پر مرتب ہونے والے چند اہم احکام درج ذیل ہیں:
- (۱) مرتبن ذین کی مقررہ مدت یا دین کے وصول ہونے تک مال مرہون پر قبضہ رکھ کر اس کو اپنے پاس محبوس رکھ سکتا ہے۔ (۲)
- (۲) مقررہ مدت کی تکمیل پر مرتبن راہن سے اپنا حق وصول کر سکتا ہے، تاہم وہ اولاً راہن سے ذین کا مطالبہ کرے گا، اگر وہ ادا نہ کرے اور معاملہ طے کرتے وقت راہن نے اس کو بیچنے کا اختیار دیا تھا تو خود اس کو فروخت کر کے حق وصول کرے گا اور اگر اجازت نہ دی ہو تو قاضی سے رجوع کرے گا اور قاضی اسے قید میں ڈال دے گا، یہاں تک کہ وہ خود اس کو بیچ دے، تاہم صاحبین کے ہاں قاضی کو اس صورت میں خود بھی مرہونہ چیز بیچنے کا اختیار ہے، تاکہ مرتبن کا حق دیا جاسکے۔ (۳)
- (۳) اگر مرہونہ چیز خراب ہونے والی ہو تو مرتبن قاضی کی اجازت سے اس کو فروخت کر سکتا ہے، تاہم اس سے حاصل ہونے والی رقم اس کے پاس بطور رہن رہے گی۔ (۴)
- (۴) مرتبن پر واجب ہے کہ ذین ادا ہونے کے بعد راہن کو مال مرہون واپس کر دے۔ (۵)
- (۵) مال مرہون کی حفاظت مرتبن کے ذمہ ہوگی اور حفاظت کے اخراجات بھی اس کو خود برداشت کرنے ہوں گے، البتہ جو چیزیں مال مرہون کی بقا اور مصلحت سے متعلق ہیں، جیسے: جانور کا چارا، باغ کی سیرابی وغیرہ تو یہ راہن کے ذمہ ہوں گے۔ (۶)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الرهن، باب الرهن یوضع علی بدعدل: ۱۰/۱۱۸، ۱۱۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن: ۸/۱۷۳

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن: ۸/۱۹۴، ۱۹۵

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن: ۸/۱۹۳

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن: ۸/۱۷۳

(۶) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن: ۸/۱۹۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرهن، الباب الرابع فی نفقة

(۶) مال مرہون اگر چہ راہن کی اپنی ملکیت ہوتی ہے، لیکن مرہن کی اجازت کے بغیر وہ اس سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا، چاہے سواری ہو یا رہائش ہو یا کوئی دیگر استعمال کی چیز ہو۔ اسی طرح مرہن کی اجازت کے بغیر وہ اس کو فروخت بھی نہیں کر سکتا، البتہ اگر اس کی اجازت سے فروخت کر دے تو اس کی قیمت راہن شمار ہوگی۔ (۱)

(۷) خود مرہن کے لیے بھی مال مرہون سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں۔ اگر مرہن نے اس سے نفع اٹھایا اور بحالت استعمال مال مرہون ضائع ہو گیا تو وہ پوری قیمت کا ضامن ہوگا، کیونکہ اب اس کی حیثیت غاصب کی طرح ہے۔ اسی طرح وہ راہن کی اجازت کے بغیر اس کو فروخت بھی نہیں کر سکتا۔ (۲)

البتہ اگر راہن نے خود مرہن کو فائدہ اٹھانے کی اجازت دی ہو تو ایسی صورت میں حنفیہ کے تین احوال ہیں: ایک جائز ہونے کا، دوسرا مطلقاً ناجائز ہونے کا، کیونکہ یہ ذین پر نفع حاصل کرنا ہے جو کہ سود ہے، تیسرا یہ کہ اگر معاملہ کرتے وقت نفع کی شرط لگا دی ہو تو ناجائز ہے اور اگر شرط نہ لگائی ہو تو جائز ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ عرف میں لوگ دراہم بطور قرض اس لیے دیتے ہیں کہ راہن لے کر اس سے استفادہ کریں اور جو چیز معروف و مروج ہو، وہ مشروط کے حکم میں ہوتی ہے اور یہ وہ پہلو ہے جو مال راہن سے استفادہ کے ناجائز ہونے کو متعین کرتا ہے۔ (۳)

(۸) اگر مال مرہون مرہن کے پاس ضائع ہو جائے اور اس میں اس کی تعدی اور کوتاہی کو دخل نہ ہو تو فقہائے حنفیہ کے نزدیک مال مرہون اور واجب الاداء ذین میں جس کی قیمت کم ہو، مرہن اس کا ذمہ دار ہوگا، مثلاً: ذین ایک ہزار روپے تھا اور مال مرہون کی قیمت بارہ سو روپے تھی تو سمجھا جائے گا کہ ذین ادا ہو گیا، دوسروپے کی ذمہ داری مرہن پر نہ ہوگی۔ یاد رہے کہ قیمت سے مراد یوم القبض کی قیمت ہے، یوم الہلاک کی قیمت کا اعتبار نہیں۔ (۴)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن: ۱۷۷/۸-۱۸۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن: ۱۸۳/۸-۱۹۰

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الرهن: ۸۲/۱۰

(۴) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الرهن: ۷۳/۱۰-۸۰، بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل شروط كون الرهن

مضموناً عند الهلاك: ۲۲۸/۸، أو فصل فی ما يتعلق بحال هلاك المرهون: ۲۰۸/۸

اور اگر مالی مرہون کے ضائع ہونے میں مرہن کی تعدی کو بھی دخل ہو تو اس کا مثل اور اگر مثلی چیز نہ ہو تو اس کی قیمت واجب ہوگی۔ (۱)

(۹) مالی مرہون میں ہونے والا ایسا اضافہ جو خود اسی سے پیدا ہو، رہن ہی میں شمار ہوگا اور اس سے بھی مرہن کا حق متعلق ہوگا اور ایسا اضافہ جو خارجی طور پر حاصل ہوا ہو، جیسے اجرت و کرایہ یا زراعتی پیداوار تو یہ خالص راہن کا حق ہوگا اور اس سے رہن کے احکام متعلق نہ ہوں گے۔ (۲)

راہن فاسد کے احکام:

راہن کے صحیح ہونے کے لیے جو شرائط ذکر کی گئی ہیں، اگر ان میں سے کوئی بھی شرط مفقود ہو تو راہن فاسد ہو جاتا ہے، لہذا مرہن کے لیے اب اس کو رد کے رکھنے کا حق نہیں، بلکہ واپس کرنا واجب ہے۔ اگر اس نے واپس نہیں کیا اور راہن کے مطالبہ کے باوجود اسے نہیں دیا اور مالی مرہون ضائع ہو گیا تو اس کو اس کا مثل یا اس کی قیمت واپس کرنی ہوگی، البتہ اگر مرہن کی طرف سے واپسی میں کوئی رکاوٹ نہ ہو اور راہن نے مطالبہ بھی نہ کیا ہو تو ہلاک ہونے کی صورت میں امام کرختی کے ہاں اس پر کوئی ضمان نہیں۔ (۳)



(۱) بلع الصنائع، کتاب الرهن، فصل شروط كون الرهن مضموناً عند الهلاك: ۲۳۶/۸

(۲) بلع الصنائع، کتاب الرهن، فصل في حكم الرهن: ۲۲۰/۸-۲۰۱

(۳) بلع الصنائع، کتاب الرهن، فصل شروط كون الرهن مضموناً: ۲۳۵/۸

کتاب الرهن

(رہن کے مسائل)

مرہونہ مرتہن کو کرایہ پر دینا

سوال نمبر (202):

اگر راہن اپنا مکان ایک لاکھ روپے کے عوض کسی کے پاس رہن میں رکھے اور ماہانہ پانچ سو 500 روپے کرایہ بھی لیتا رہے تو شرعاً یہ ایک لاکھ روپے بیع ماہانہ پانچ سو روپے کے لینا راہن کے لیے کیسا ہے؟ واضح رہے کہ اس مکان کا کرایہ مارکیٹ کے لحاظ سے کم از کم پانچ ہزار روپیہ ہے۔

بیٹھو! مؤجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

فتہائے کرام کی تصریحات کے مطابق راہن کی اجازت سے مرتہن مرہونہ کو اجارہ پر لے سکتا ہے اور اس صورت میں مرہونہ مرتہن کے حکم سے نکل کر اجارہ کے حکم میں داخل ہوگا تاہم اس میں مارکیٹ ریٹ کی رعایت ضروری ہے۔ ہمارے عرف اور رواج میں اس قسم کے معاملات اکثر مرتہن کے قرض کے بدلے میں طے ہوتے ہیں اور راہن مرتہن کے احسان سے مجبور ہو کر کم کرایہ پر مرہونہ سے انتفاع وغیرہ کی اجازت دیتا ہے اور یہ اجازت مجبوری کے تحت ہوتی ہے جس کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں۔ فتہائے کرام نے تصریح کی ہے کہ مالک، یعنی راہن کی اجازت کے باوجود مرتہن کے لیے رہن سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ صورت میں راہن مرتہن کو مرہونہ مکان صرف پانچ سو روپیہ کرایہ پر نہیں دے سکتا، کیونکہ یہ مرہونہ سے انتفاع ہے جو شرعاً منوع ہے۔ اسی طرح یہ قرض کے عوض نفع حاصل کرنے کے زمرہ میں بھی داخل ہے، جو جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وعن عبد الله بن محمد بن مسلم السمرقندي وكان من كبار علماء سمرقند أنه لا يحل له أن يستفيع بشيء منه بوجه من الوجوه وإن أذن له الراهن؛ لأنه أذن له في الربا؛ لأنه يستوفي دينه كاملاً فتبقي له المنفعة فضلاً فيكون ربا، وهذا أمر عظيم، (۱)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الرهن: ۸۳/۱۰

ترجمہ: اور عبداللہ بن محمد بن اسلم سمرقندی جو کہ سمرقند کے بڑے علما میں سے تھے، اُن سے منقول ہے کہ مرہن کے لیے جائز نہیں کہ وہ مرہونہ سے کسی بھی طرح فائدہ حاصل کرے، اگرچہ راہن نے اس کو اجازت دی ہو، کیونکہ اُس نے سو کی اجازت دی ہے، کیونکہ وہ تو اپنا دین پورا وصول کرے گا، پس مرہن کے لیے منفعت دین پر اضافہ ہو کر سود شمار ہوگا اور یہ بہت بڑا گناہ ہے۔

مرہونہ زمین کا استعمال

سوال نمبر (203):

کیا زمین زراعت کے لیے گروہی پر دینا جائز ہے؟ ہمارے علاقے میں ایک عالم زمین کو راہن پر دینا جائز سمجھتا ہے اور دلیل میں علماء سمرقند و بخارا کے اقوال پیش کرتے ہیں۔ کیا اس طرح کی دلیل شریعت میں معتبر ہے؟
— بیٹو! مؤجہداً —

الجواب وبالله التوفیق:

ایسی زمین جو مشاع نہ ہو اور ایجاب و قبول کے بعد کسی کو راہن پر دی جائے تو جائز ہے، لیکن مرہونہ زمین سے مرہن کے لیے نفع اٹھانا اور آمدنی کھانا کسی بھی صورت میں جائز نہیں۔ فقہائے کرام نے اسے سود قرار دیا ہے۔ لہذا مذکورہ معاملہ شرعاً درست نہیں اور نہ ہی مرہن کے لیے زمین کی آمدنی لینا جائز ہے۔ اگرچہ بعض علاقوں میں راہن کی اجازت سے ہو۔ جہاں تک علماء سمرقند کا تعلق ہے تو وہ بھی عدم جواز کے قائل ہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وعن عبد اللہ بن محمد بن اسلم السمرقندی وکان من كبار علماء سمرقند أنه لا يحل له أن يتنفع بشيء منه بوجه من الوجوه، وإن أذن له الراهن؛ لأنه أذن له في الربا؛ لأنه يستوفي دينه كاملاً فبقى له المنفعة فضلاً فيكون ربا، وهذا أمر عظيم۔ (۱)

ترجمہ: اور عبداللہ بن محمد بن اسلم سمرقندی جو کہ سمرقند کے بڑے علما میں سے تھے، اُن سے منقول ہے کہ مرہن کے لیے جائز نہیں کہ وہ مرہونہ سے کسی بھی طرح فائدہ حاصل کرے، اگرچہ راہن نے اس کو اجازت دی ہو، کیونکہ اُس نے سو کی اجازت دی ہے، کیونکہ وہ تو اپنا دین پورا وصول کرے گا، پس مرہن کے لیے منفعت دین پر اضافہ ہو کر سود شمار ہوگا اور یہ بہت بڑا گناہ ہے۔

قرض کے بدلے تنخواہ گروی میں دینا

سوال نمبر (204):

ایک قبائلی شخص حکومت کا خاصہ دار ملازم ہے، ماہانہ تنخواہ دو ہزار پانچ سو 2500 روپے ہے، اسے گھر پر بغیر ڈیوٹی کیے ہوئے تنخواہ ملتی رہتی ہے۔ گورنمنٹ کی طرف سے یہی طریقہ کار ہے کہ بوقت ضرورت ڈیوٹی کریں گے، ورنہ گھر بیٹھے تنخواہ مل جاتی ہے اور یہ تمام قبائل کے لیے ہے۔ اس میں کوئی دھوکہ ہے نہ چوری۔

اب ذکر کردہ شخص زید کو یہی نوکری رہن میں دینا چاہتا ہے۔ وہ زید سے کہتا ہے کہ آپ مجھے ایک لاکھ پاکستانی روپے دے دیں، کیونکہ مجھے اشد ضرورت ہے اور اس کے بدلے میری نوکری (خاصہ داری) گورنمنٹ میں رکھ دیں اور اس کی ماہانہ تنخواہ وصول کرتے رہیں، جب میں آپ کو مذکورہ رقم واپس کر دوں تم مجھے پھر اپنی نوکری واپس کر دو گے۔ زید کے لیے اس تنخواہ کا لینا کیسا ہے؟ جب کہ زید کی رقم مقروض کسی بھی وقت واپس کر سکتا ہے۔

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مسئلہ صورت میں ایک لاکھ روپے قرض لے کر نوکری گورنمنٹ کے نام سے رکھنا، اور ماہانہ تنخواہ قرض خواہ کو دینا، ایک سودی معاملہ ہے۔ ایسی صورت میں جب قرض دہندہ نوکری کی تنخواہ اس وقت تک وصول کرتا رہے جب تک اس کو رقم نہ ملے اور جب اس کو ایک لاکھ روپے کی ادائیگی ہو جائے تو یہ سلسلہ منقطع ہوگا۔ یوں اس کو ایک لاکھ روپے پر تنخواہ کی رقم اضافی ملے گی۔ یہ معاملہ سود کے علاوہ اور کچھ نہیں۔ علاوہ ازیں یہ رہن بھی نہیں ہے، کیونکہ نوکری میں مرہونہ بننے کی صلاحیت نہیں۔ لہذا یہ شخص سودی معاملہ ہے اس لیے سے اجتناب ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

روی عن رسول اللہ ﷺ أنه نهى عن قرض جر نفعاً، ولأن الزيادة المشروطة تشبه الربا لأنها

فضل لا بمقابل عوض، والنحرز عن حقيقة الربا، وعن شبهة الربا واجب (۱)

ترجمہ: روایت کیا گیا ہے کہ حضور ﷺ نے ایسے قرض سے منع فرمایا ہے جو نفع کھینچ لائے، کیونکہ ہر شرط اضافہ ربا (سود) کے مشابہ ہے، کیونکہ ربا بلا عوض زیادتی کو کہتے ہیں اور حقیقتاً ربا اور شبہ ربا دونوں سے بچنا لازم ہے۔

مرہونہ جائیداد میں تعمیر کرنا

سوال نمبر (205):

میرے دادا مرحوم نے ڈیڑھ سو سال پہلے مبلغ دو ہزار چاندی کے سکوں کے عوض زمین رہن پر لی تھی۔ جس میں بعض زمین قابل کاشت جب کہ بعض بخر تھی۔ دادا مرحوم نے قابل کاشت زمین واپس کی تھی اور غیر آباد کو میں نے مالک زمین کی اجازت سے آباد کیا اور اس نے کہا تھا کہ میں دوبارہ نہیں لوں گا تم اس کو آباد کر لو۔ میں نے وہ زمین آباد کی۔ اس پر دو مکان بھی بنائے اور ساتھ جنگل کی حفاظت بھی کی جو کہ بعد میں میری چوکیداری اور دیکھ بھال کی وجہ سے بڑا جنگل بن گیا۔ اب مالک زمین مجھ سے وہ زمین واپس لینا چاہتا ہے۔ تو کیا اس زمین کے آباد کرنے، مکانات بنانے اور جنگل کی حفاظت کی مزدوری مجھے از روئے شریعت مل سکتی ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے مملوکہ اراضی کا رہن میں رکھنا جائز ہے اور مرہن کے لیے اس وقت تک اس کو قبضہ میں رکھنا جائز ہے جب تک راہن اپنا قرض ادا نہ کرے، لیکن رہن کی صورت میں مرہن کے لیے اس سے فائدہ لینا جائز نہ ہوگا۔ اسی وجہ سے فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ اگر راہن نے مرہن کو مرہونہ سے نفع اٹھانے کی اجازت دی ہو، تب بھی مرہن کے حق میں مکروہ ہے کہ وہ اس سے نفع حاصل کرے، تاہم اجازت کی صورت میں مرہن پر ضمان نہیں آئے گا۔ مسئلہ صورت میں اگر مرہن نے زمین کی آبادی اور جنگل کی حفاظت میں جسمانی مشقت کی ہو تو اس کی اجرت راہن سے وصول کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ منافع ہیں اور منافع کا معاوضہ باقاعدہ معاہدہ کے بغیر وصول نہیں کیا جاسکتا اور اگر مالی اخراجات کیے ہوں تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر مرہن نے راہن کے حکم کے بغیر اپنی طرف سے کیے ہوں تو رجوع کا حق نہ ہوگا اور اگر راہن کے حکم سے مالی تصرفات کیے ہوں تو ایسی صورت میں مرہن راہن سے اپنے کیے ہوئے اخراجات لے سکتا ہے۔

واللہ اعلم:

وما یحب علی الراهن اذا اذاه المرتهن بغیر اذنه فهو متطوع، وكذلك ما یحب علی المرتهن اذا اذاه الراهن. ولو أنفق المرتهن ما یحب علی الراهن بأمر القاضي، أو بأمر صاحبه یرجع علیہ،

ترجمہ: اگرچہ انہوں نے اقرار کیا کہ وہ اس کے لئے اس کی اجازت کے بغیر اس کو ادا کرے تو وہ احسان کرنے والا ہوگا اور اسی طرح مرتہن پر جو چیز واجب ہو، راہن جب اس کو ادا کرے (تو بھی یہی حکم ہے) اور راہن پر جو چیز واجب ہو اگر مرتہن اس کو قاضی یا مالک کی اجازت کے ساتھ طرح کرے تو وہ (مرتہن) بعد میں راہن پر رجوع کرے گا اور اسی طرح اگر راہن نے قاضی یا مالک کی اجازت کے ساتھ اس چیز کی ادائیگی کی ہو جو مرتہن پر واجب ہو تو وہ (راہن) مرتہن پر رجوع کرے گا۔



مرہونہ کی اجرت قرض سے منہا کرنا

سوال نمبر (206)

ایک آدمی دوسرے شخص سے اس شرط پر قرض لیتا ہے کہ وہ اپنی زمین اس کے ساتھ اجارہ کے طور پر گردی میں رکھ لے اور زمین کے اجارہ کی رقم قرض میں شمار ہوگی، مثلاً میں ہزار 20,000 روپے قرض کے تھے تو ہر سال اجارہ کے پانچ ہزار روپے قرض میں ختم ہوتے رہیں گے۔ کیا شرعاً یہ اجارہ جائز ہے؟ یہ سود کی کوئی صورت تو نہیں؟

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق کسی شرط کے بغیر راہن مرتہن کو مرہونہ اجارہ پر دے سکتا ہے، لیکن اس صورت میں مرہونہ چیز راہن کے حکم سے نکل کر اجارہ کے حکم میں آئے گی۔ عرف اور رواج میں اس قسم کے معاملات کو دیکھتے ہوئے اکثر مرتہن کو یہ موقع اس کے قرض کے بدلہ دیا جاتا ہے۔ راہن مرتہن کے احسان سے مجبور ہو کر مرہونہ سے انتفاع وغیرہ کی اجازت دیتا ہے جو کہ مجبوری کے تحت ہوتی ہے اس لیے اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ چنانچہ فقہائے کرام نے تصریح کی ہے کہ مالک، یعنی راہن کی اجازت کے باوجود مرتہن کے لیے رہن سے انتفاع لینا جائز نہیں۔

پس مسئلہ صورت میں قرض دے کر زمین کو گردی پر رکھنے اور اجارہ پر لینے کی جو شرط لگائی جاتی ہے، مذکورہ تفصیل کے پیش نظر اگر یہ معاملہ مجبوری کے تحت کیا جا رہا ہے تو جائز نہیں۔ تاہم اگر یہ رقم قرض کی بجائے پیشگی کرایہ ہو تو پھر جائز ہے۔

والدليل على ذلك:

(لا انتفاع به مطلقاً) لا باستخدام ولا سكنى، ولا لبس، ولا إجارة، ولا إعارة سواء كان من مرتبه أو رهن (إلا ياذن) كل للآخر وقيل: لا يحل للمرتبه، لأنه ربا، وقيل إن شرطه كان ربا وإلا لا. (۱) ترجمہ: اس (مرہونہ) سے حاصل کرنا مطلقاً صحیح نہیں۔ خدمت لینا، رہائش اختیار کرنا، پہننا، اجارہ پر دینا یا کسی کو بطور رعایت کے دینا کوئی بھی جائز نہیں۔ چاہے مرتبہ کی جانب سے ہو یا راہن کی جانب سے۔ مگر دوسرے کی اجازت کے ساتھ ہو تو جائز ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مرتبہ کے لیے تو حلال نہیں، کیوں کہ یہ سود ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر فائدہ لینا شروع کیا ہو تو سود ہے، ورنہ نہیں۔



طویل مدت کی وجہ سے مرہونہ کا ملک سے نکلنا

سوال نمبر (207):

پاکستانی قانون کے مطابق مرہونہ زمین ساٹھ سال کے بعد زائد المیعاد ہو کر ناقابل واپسی ہوتی ہے یعنی راہن اگر زمین آزاد کرانا چاہے تو آزاد نہیں کر سکتا اور مرتبہ زمین کا مالک بن جاتا ہے۔ ہمارے پاس ایک زمین ہے جو مرہونہ زائد المیعاد ہو کر ہمیں ملی ہے، یعنی یہ زمین زید کے پاس زائد المیعاد ہو چکی تھی۔ پھر زید سے اس کے بیٹے عمرو کو وراثت میں اور عمرو سے اس کے بیٹے بکر کو وراثت میں ملی اور بکر سے اس کے بیٹوں کو ملی۔

پاکستانی قانون کے مطابق ہم مالک زمین ہیں، لیکن شریعت میں ہمارے لیے کیا حکم ہے؟ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ: اللہ اور رسول ﷺ اور حاکم کا حکم مانو، لہذا ملکی قانون کے مطابق یہ زمین ہماری ہے۔ حکم شرعی سے آگاہ فرمائیں۔

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

راہن در حقیقت قرض کی ادائیگی کو یقینی بنانے کے لیے ایک وثیقہ ہے اس پر اگرچہ طویل زمانہ گزر جائے، مگر مرہونہ چیز بدستور اصل مالک ہی کی ملکیت ہوتی ہے تا وقتیکہ اسباب ملک میں سے کسی سبب کے ذریعہ مرہونہ چیز حاصل نہ کی جائے

مسئلہ صورت میں اگر مرد زمین حکومتی قانون کی زد سے زائد المیہ عادیہ کو خرید کوئی ہو اور پھر اس سے منتقل ہو کر بطور وراثت اس کی اولاد کو ملے ہو اور باقاعدہ شرعی اصول کے مطابق ملکیت میں نہیں لائی گئی ہو تو ایسی صورت میں مذکورہ زمین بدستور رہن کی شمار ہوگی اور کسی دوسرے کے لیے اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں۔ رہن حاکم کی بات سودہ اس وقت واجب العمل ہے جب حاکم کا حکم شرعی اصول سے متصادم نہ ہو، مذکورہ مسئلہ میں قانون چونکہ شریعت سے متصادم ہے، اس لیے قابل قبول نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابی مریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال: "لا یغلق الرهن"

قال المحشی: ... والمعنی أنه لا یمتحن الرهن إذا لم یمتحنه صاحبه وکان هذا من فعل

الجاهلیۃ أن الراهن إذا لم یؤد ما علیہ فی الوقت المعین ملک المرتهن الرهن فابطله الإسلام. (۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مرہونہ کو روکا نہ جائے۔" محشی کہتے ہیں: اس کا مطلب یہ ہے کہ جب مالک رہن چھڑانے پر قادر نہ ہو تو مرتہن مرہون چیز کا مستحق نہیں بنتا۔ اور یہ جاہلیت کا طریقہ تھا کہ جب راہن معینہ وقت میں قرض ادا نہ کرتا تو مرتہن مرہون چیز کا مالک بن جاتا۔ اسلام نے اس طریقہ کو باطل کر دیا۔



مدت معینہ تک رقم واپس نہ ہونے کی صورت میں رہن

سوال نمبر (208):

زید نے ۱۹۸۱-۸-۱۲ کو عمرہ سے مبلغ دو لاکھ روپے کے عوض رہن پر زمین لی تھی اور معاہدہ میں یہ طے پایا تھا کہ زید ایک سال بعد بغیر عذر و حیلہ کے رقم واپس کر دے گا۔ اگر مذکورہ رقم مقرر میعاد تک ادا نہیں کی گئی تو زمین مندرجہ بالا شخص (زید) کے نام مذکورہ رقم کے عوض بیع قطعی متصور ہوگی۔

اب سوال یہ ہے کہ تحریر ۱۹۸۱ء میں ہوئی ہے۔ زید ۱۹۸۷ء میں فوت ہوا ہے، جب کہ عمرہ ۱۹۹۷ء میں فوت ہوا ہے۔ اس نے اپنی زندگی میں رقم واپس کرنے کا ارادہ کیا نہ زمین کا مطالبہ کیا۔ اور ۱۹۸۱ء سے ہم اس میں کاشت کرتے چلے آ رہے ہیں۔ اب ۲۰۰۱ء میں فرزند ان عمرہ نے ملک رہن کا دعویٰ کیا ہے۔ اس تحریر اور معاہدہ کی زد سے کیا زمین

(۱) سنن ابن ماجہ مع الحاشیۃ، الرهن، باب ما یغلق الرهن: ۱۷۶، فدیسی کتب خانہ

بہری ملکیت ہے؟ برائے مہربانی شرعی حکم سے آگاہ کیا جائے۔

بیشوا نذہری

الجواب وبالله التوفیق:

اور جاہلیت میں جب کوئی چیز رہن کے طور پر دی جاتی تھی تو رہن میں یہ شرط لگائی جاتی کہ اگر وقت مقررہ تک قرض ادا نہ کر سکے تو مرہونہ چیز مرہن کی ملکیت کبھی جائے گی۔ اسلام نے یہ رسم ختم کر ڈالی۔ چنانچہ مسئلہ صورت میں اگر واقعی زید نے دو لاکھ روپے کے عوض عمرو سے رہن کے طور پر زمین لی ہو اور معاہدہ کی زد سے یہ طے پایا ہو کہ ”اگر عمرو ایک سال کی مقررہ عید تک رقم واپس نہ کر سکا تو مذکورہ زمین درج بالا رقم میں بیع قطعی شمار ہوگی۔“ پھر عمرو نے اپنی زندگی میں رقم کی واپسی کا ارادہ کیا اور نہ ہی زمین کی واپسی کا مطالبہ کیا تو اب اگر اس کی وفات کے بعد اس کے بیٹوں نے دعویٰ رہن کیا ہو تو ایسی صورت میں شرعاً ان کا دعویٰ درست ہے، لہذا زید مرحوم کے فرزند زمین حوالہ کر کے ان سے اپنی رقم واپس لے لیں۔

والدلیل علی ذلک:

عن الزہری أن أهل الحاحلية كانوا يرتهنون ويشرطون على الراهن أنه إن لم يقض الدين إلى وقت كذا فالرهن مملوك للمرتهن، فابطل رسول الله ﷺ ذلك بقوله: ”لا يغلّق الرهن“۔ (۱)

ترجمہ:

زہریؒ سے روایت ہے کہ اہل جاہلیت رہن کا معاملہ کرتے تھے اور راہن پر یہ شرط لگاتے کہ اگر اس نے قرض کو فلاں وقت تک ادا نہ کیا تو مرہونہ چیز مرہن کی ملک بن جائے گی۔ اللہ تعالیٰ کے رسول ﷺ نے اس معاملہ کو اپنے اس قول کے ساتھ باطل کیا کہ ”رہن کو بند نہیں کیا جائے گا“ (یعنی مرہونہ بہر حال راہن ہی کی ملک رہے گی)۔



مرہونہ زمین سے انتفاع

سوال نمبر (209):

زید نے عمرو کے پاس ایک لاکھ روپے کے عوض اپنی زمین بطور رہن رکھی۔ اب عمرو کے لیے اس مرہونہ زمین

(۱) کتابا علی فتح القادر، کتاب الرهن: ۷۶/۹

سے فائدہ حاصل کرنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیتوا توجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ قرض کی ادائیگی یقینی بنانے کے لیے رہن کی اجازت دیتی ہے، تاکہ مدیون قرض ادا کرنے میں نال مثل نہ کرے، تاہم مرتہن مرہونہ چیز سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا، کیونکہ راہن قرض ہی کی وجہ سے مرہونہ سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دیتا ہے۔ اگر قرض نہ ہوتا تو وہ اجازت نہ دیتا۔ لہذا یہ قرض پر منفعت حاصل کرنے کی وجہ سے سود کے حکم میں داخل ہے۔

مسئلہ صورت میں اگر زید نے عمرو کو ایک لاکھ روپے کے عوض زمین بطور رہن دی ہو تو اس زمین سے عمرو کے لیے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(لا انتفاع به مطلقاً) لا باستخدام ولا سكنی، ولا لبس ولا إحارة، ولا إعارة سواء كان من مرتہن أو راہن (الا باذن) کل للآخر وقیل: لا یحل للمرتہن! لأنه راہن وقیل إن شرطه كان راہن ولا (۱) ترجمہ: اس (مرہونہ) سے حاصل کرنا مطلقاً صحیح نہیں۔ خدمت لینا، رہائش اختیار کرنا، پہننا، اجارہ پر دینا یا کسی کو بطور رعایت کے دینا کوئی بھی جائز نہیں۔ چاہے مرتہن کی جانب سے ہو یا راہن کی جانب سے۔ مگر دوسرے کی اجازت کے ساتھ ہو تو جائز ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مرتہن کے لیے تو حلال نہیں، کیوں کہ یہ سود ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر فائدہ لینا مشروط کیا ہو تو سود ہے، ورنہ نہیں۔



مرہونہ چیز کو اجارہ پر لینا

سوال نمبر (210):

زید نے عمرو سے زمین بطور رہن لی۔ اب زید عمرو سے کہتا ہے کہ تو اپنی یہ زمین مجھ کو اجارہ پر دے دو اور جیلہ یہ بناتا ہے کہ زمین دس من غلہ پیدا دار فراہم کرتی ہے تو مرتہن اس کو ایک من غلہ کے عوض اجارہ پر لیتا ہے تو مجبوراً اس طرح کرنے کا کیا حکم ہے؟

بیتوا توجہروا

الجواب وبالله التوفیق

شرعی نقطہ نظر سے جب قرض کے مقابلے میں کسی زمین وغیرہ کو رہن پر رکھا جائے تو اس مرہونہ چیز سے مرہن کا فائدہ حاصل کرنا حرام ہے۔ اگر راہن کی اجازت سے مرہن اس زمین کو اجارہ پر لے کر دونوں باہمی طور پر معاہدہ کریں تو اس طرح معاملہ کرنا جائز ہے، لیکن اس اجارہ کے بعد زمین کی رہن والی حیثیت ختم ہوگی اور اب وہ زمین اجارہ کی ہوگی اور اس میں یہ رعایت ضروری ہے کہ اجارہ مرہن پر ہو۔ مرہن ریٹ سے بہت کم قیمت پر نہ ہو۔

مسئلہ صورت میں اگر مرہن نے راہن سے مرہونہ زمین کو اجارہ پر لیا ہے اور دونوں نے باقاعدہ اجارہ کا عقد کیا ہے تو یہ زمین اب اجارہ کی ہو کر رہن کی زمین شمار نہ ہوگی۔ تاہم راہن کی مجبوری سے فائدہ اٹھا کر مرہن کا کم اجرت پر زمین اجارہ پر لینا مناسب نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

والحاصل أنه ليس لأحدهما الانتفاع بالرهن مطلقاً لا بسكنى، ولا بلبس ولا إجارة، ولا إعاره إلا بإذن أحدهما للآخر، ولو آجره الممرتهن بدون إذن الراهن، فالأجرة له، لأنه العاقد، وإن ياذنه فللراهن، وبطل الرهن، كما يبطل أيضاً لو استأجره الممرتهن حتى لا يسقط شيء من الدين بهلاكه بعد الإجارة (۱)

ترجمہ:

اور حاصل یہ ہے کہ مرہونہ سے فائدہ لینا کسی کے لیے بھی مطلقاً جائز نہیں۔ نہ گھر میں رہنے کے ساتھ اور نہ پہننے کے ساتھ اور نہ اجارہ اور نہ عاریت پر دینے کے ساتھ، ہاں ان میں سے کسی ایک کا دوسرے کی اجازت کے ساتھ فائدہ حاصل کرنا صحیح ہے اور اگر مرہن نے مرہونہ کو بغیر اجازت راہن کے اجارہ پر دیا تو اجرت مرہن کی ہوگی، کیونکہ وہ عقد کرنے والا ہے اور اگر راہن کی اجازت کے ساتھ ہو پھر اجرت راہن ہی کی ہوگی اور معاملہ رہن باطل ہو جائے گا۔ جس طرح کہ مرہن کا مرہونہ اجارہ پر لینے سے عقد رہن باطل ہو جاتا ہے، یہاں تک کہ اجارہ کے بعد مرہونہ کی ہلاکت کی وجہ سے مرہن کے دین سے کوئی حصہ ساقط نہ ہوگا۔



کتاب المزادعة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

انسانی ضروریات کی تکمیل کے لیے اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو ایک دوسرے کا محتاج بنا دیا ہے اور ہر ایک کو الگ الگ خوبی اور صلاحیت سے نوازا ہے تاکہ ایک دوسرے کی صلاحیتوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے دنیا کا نظام مربوط انداز میں چل سکے۔

دنیا میں انسانوں کی سب سے بڑی ضرورت خوراک ہے جس کا حصول زمین سے ہوتا ہے، لیکن عام طور پر زمین کے مالکان میں وہ استعداد اور صلاحیت نہیں ہوتی جس کو بروئے کار لاتے ہوئے وہ اس زمین سے ممکنہ پیداوار حاصل کر سکیں اور صاحب استعداد لوگوں کے پاس اتنی زمین نہیں ہوتی جس میں وہ اپنی صلاحیتوں کو استعمال کر سکیں۔ فطرت انسانی میں موجود اس احتیاج کی رعایت کے لیے شریعت نے مضاربہ کی طرح مزارعت میں بھی زمین اور افرادی قوت کے باہمی تبادلے کو جائز قرار دیا ہے تاکہ افادے و استفادے کے اس لین دین سے انسانوں کے اندر ایک دوسرے کی ضروریات و احساسات کا ادراک پیدا ہو جائے۔ **بسم اللہ تعالیٰ کی صفت رزاقیت کا مظہر بن کر معاشرے کے مستعد اور مہذب شہری بن سکیں۔ (۱)**

لغوی تحقیق:

مزارعۃ "الزروع" سے مقابلہ کے وزن پر ہے جس کا معنی ہے "إنبات" یعنی اُگانا یا کھیتی باڑی کرنا۔ (۲)

اصطلاحی تعریف:

شریعت کی اصطلاح میں مزارعت "مخصوص شرائط کے ساتھ پیداوار کے کچھ حصے کے عوض کھیتی باڑی کے معاملہ" کو کہتے ہیں۔

"ممي عقد علی الزروع ببعض الخواص بشرائط الموضوعه له شرعاً"۔ (۳)

(۱) المبسوط، کتاب المزادعة، باب المزادعة علی قول من یحییٰها: ۱۷/۲۳، الشرح الکبیر علی المغنی، باب المزادعة، فصل فی المزادعة: ۵/۵۸۵، ۵۸۶۔

(۲) البحر الرائق کتاب المزادعة: ۸/۲۸۹، بدائع الصنائع، کتاب المزادعة: ۸/۲۶۲ (۳) حوالہ مذکورہ

باب المزارعة کی اصطلاحات:

(۱) برب الارض.....: مزارعت کے لیے زمین دینے والا۔

(۲) مزارع.....: زمین لے کر عملی طور پر اس میں محنت اور کھیتی باڑی کرنے والا۔ مزارع کو حامل بھی کہتے ہیں۔

(۳) مزدوع فیہ.....: مزارعت کے لیے دی گئی زمین۔

مزارعت سے ملتی جلتی اصطلاحات:

(۱) مساقاة.....: کسی کو درخت یا باغ اس شرط پر دینا کہ وہ اس کی دیکھ بھال کرے گا اور پیداوار میں سے ایک خاص نسبت سے اس کو حصہ ملے گا۔ مزارعت اور مساقات میں یہی فرق ہے کہ مزارعت عام کھیتی باڑی میں ہوتی ہے اور مساقات پھلوں اور باغات میں ہوتی ہے۔

(۲) اجارہ.....: خاص مدت تک خاص عوض کے بدلے کسی کو منفعت کا مالک بنانا اجارہ ہے۔ مزارعت اجارہ ہی کی ایک قسم ہے، تاہم اجارہ میں ابتدا ہی سے اجرت معلوم ہوتی ہے اور مزارعت میں اجرت پیداوار کے اعتبار سے ہوتی ہے۔ (۱)

مزارعت کی مشروعیت:

مزارعت کی مشروعیت سنت، اجماع اور تعامل الناس سے ثابت ہے۔ رسول اکرم ﷺ نے اہل خیر سے پیداوار کے نصف حصے پر معاملہ فرمایا تھا۔ (۲)

اسی طرح صحابہ کرام کا قولاً و عملاً مزارعت کی مشروعیت پر اجماع ہے۔

اسی طرح سلف و خلف کے تعامل اور لوگوں کی حاجات اور ضروریات کو دیکھ کر عقل بھی اس کے جواز کا متقن ہے۔ (۳)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة مزارعت: ۵۰/۳۷

(۲) مسند احمد عن ابن عمر، رقم: (۲۶۹۹) ۸۷/۲ = ۱۷/۲

(۳) المغنی مع الشرح الکبیر، باب المزارعة: ۵/۵۸۳، ۵۸۴

(۴) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، الفصل فی بیان شرعية المزارعة: ۸/۲۶۳، البحر الرائق، کتاب المزارعة: ۸/۲۸۹

مزارعت کے ارکان:

دوسرے معاملات کی طرح مزارعت کے لیے بھی ایسا ہی قبول رکن کی حیثیت رکھتے ہیں، مثلاً: زمین کا مالک کہہ دے کہ میں تم کو یہ زمین مزارعت پر دیتا ہوں اور کاشتکار قبول یا رضامندی کے الفاظ بول دے تو مزارعت منعقد ہو جائے گی اور یا عملی طور پر اس کا مظاہرہ کریں۔ (۱)

علامہ حنفیؒ کے ہاں زمین، تخم، عمل اور نبل (بقر) یہ چاروں مزارعت کے ارکان ہیں۔ (۲)

عقد مزارعت کے جواز میں اختلاف اور مفتی بہ قول:

امام ابوحنفیہؒ و امام ذفرؒ کے ہاں عقد مزارعت جائز نہیں، تاہم صاحبین کے ہاں یہ ایک جائز اور مشروع معاملہ ہے اور سلف و خلف سے منقول چلا آ رہا ہے۔ حنفیہ کے ہاں فتویٰ بھی صاحبین کے قول پر ہے۔ (۳)

مزارعت کی شرائط:

شرائط چند قسم کی ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کی تفصیل درج ذیل ہے:

عائدین سے متعلق شرط:

عائدین عاقل ہوں، لہذا پاگل اور نابالغ چھوٹے بچے کی مزارعت درست نہیں، البتہ بالغ ہونا، آزاد ہونا یا مسلمان ہونا شرط نہیں۔ (۴)

فصل کی جنس اور تخم سے متعلق شرط:

(۱) فصل اور پیداوار سے متعلق شرط یہ ہے کہ اس کی جنس معلوم ہو، مثلاً گندم، جو وغیرہ، البتہ اگر زمین کا مالک عامل کو اختیار دے دے تو وہ کچھ بھی بوسکتا ہے، تاہم اگر مالک نے مطلق اجازت دی ہو تو بھی وہ تمام زمین میں فصل کی بجائے درخت نہیں لگا سکتا، اس لیے کہ درخت لگانا مزارعت کے تحت داخل نہیں۔ (۵)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی رکن المزارعة: ۲۶۴/۸

(۲) الدر المختار، کتاب المزارعة: ۳۹۷/۹

(۳) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی بیان شرعیة المزارعة: ۲۶۳/۸، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المزارعة، الباب الأول فی شرحہا: ۲۳۵/۵

(۴) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی شرائط المزارعة: ۲۶۴/۸

(۵) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المزارعة: ۳۹۸/۹، بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی ما یرجع إلی الزرع: ۲۶۷/۸

(۱) مزارعت کی صحت کے لیے اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ تخم کس کے ذمے ہوگی؟ اگر وضاحت نہ کی گئی تو عرف کو دیکھا جائے گا، اگر عرف یکساں ہو تو ٹھیک ہے، ورنہ معاملہ فاسد ہو جائے گا۔ (۱)

فصل کی کیفیت سے متعلق شرط:

کیفیت سے متعلق شرط یہ ہے کہ فصل مزارعت کے قابل ہو، یعنی عامل کے عمل سے اس میں زیادتی اور بڑھوتری پیدا ہو سکے، لہذا اگر زمین اس حالت میں عامل کو دے دی گئی کہ اس میں کئی ہوئی فصل موجود تھی تو یہ مزارعت نہیں کہلائے گا، اس لیے کہ پکی اور کٹی ہوئی فصل میں مزارع کے عمل سے کوئی فائدہ نہیں۔ (۲)

پیداوار سے متعلق شرائط:

(۱) عقد کے وقت پیداوار میں شرکت کا تذکرہ موجود ہو۔ اگر عقد کے وقت اجرت سے خاموشی برتی گئی تو اجرت مجہول ہونے کی وجہ سے مزارعت فاسد ہو جائے گی۔

(۲) پیداوار دونوں کے درمیان شریک ہو۔ اگر عقد کے وقت یہ شرط لگائی گئی کہ پیداوار کسی ایک کے لیے ہوگی تو عقد مزارعت فاسد ہو جائے گی اس لیے کہ عقد مزارعت کے لیے شرکت لازمی ہے، لہذا جو شرط بھی شرکت کے معنای ہو، وہ عقد کے لیے مفید ہوگی۔

(۳) دونوں کا حصہ اسی پیداوار سے دیا جانا ضروری ہے۔ اگر کسی اور چیز سے کسی ایک کے لیے حصہ متعین کرنے کی شرط لگا دی گئی تو مزارعت فاسد ہو جائے گی۔

(۴) دونوں کے لیے اسی پیداوار میں سے ایک خاص تناسب متعین ہو اور یہ تناسب جزء شائع ہو، مثلاً جملہ پیداوار کا نصف، ثلث یا ربع وغیرہ کے اعتبار سے حصہ کی تعیین کی جائے گی، لہذا اگر خاص وزن اور خاص مقدار کی تخصیص کسی ایک کے لیے کر دی گئی یا تخم والے نے تخم کو شرکت سے مستثنیٰ کیا یا کسی نے اپنے لیے کھیت کے کسی خاص حصے کی پیداوار کو متعین کر دیا تو ان تمام صورتوں میں عقد مزارعت فاسد ہو جائے گی۔ (۳)

(۵) دونوں کی شرکت پیداوار کی مقصودی چیز میں ہو، لہذا اگر یہ شرط لگائی گئی کہ ایک شخص صرف بھوسہ لے گا اور دوسرا

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المزارعة: ۲۹۹/۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل واما الذي يرجع إلى المذرع: ۲۶۷/۸

(۳) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی ما يرجع إلى الخارج من الزرع: ۲۶۸، ۲۶۷/۸

فصل مکدم، تو اس سے مزارعت قاسد ہو جائے گی۔ (۱)

مزدوع فیہ، یعنی زمین سے متعلق شرط:

(۱) زمین قائل کاشت ہو،

(۲) زمین معلوم و متعین ہو،

(۳) زمین عامل کے حوالہ کردی جائے اور عامل کے لیے اس میں کاشت کرنے سے کوئی چیز مانع نہ ہو۔ فقہاء اس کو "التخلية بين الارض وبين العامل" سے تعبیر کرتے ہیں۔ اس شرط کی رو سے اگر صاحب ارض اپنے لیے کام کرنے کی شرط لگا دے تو تخلیہ نہ ہونے کی وجہ سے مزارعت قاسد رہے گی۔ (۲)

مدت مزارعت سے متعلق شرط:

مزارعت کے لیے اتنی مدت کی تعیین ضروری ہے جس میں کم از کم ایک مرتبہ اناج اُگائی جاسکے۔ اگر کوئی مدت ذکر کیے بغیر معاملہ کر لیں تو استحساناً مزارعت جائز ہوگی اور اس کا اطلاق پہلے سال کی پہلی فصل پر ہوگا۔ (۳)

مزارعت کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

مزارعت کی مختلف صورتیں جاننے سے قبل یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ مزارعت میں بنیادی طور پر چار عناصر پائے جاتے ہیں: زمین، بیج، جوئے کا آلہ (جانور ہو یا مشین) اور کاشت کار کا عمل۔ ان اشیاء کی کسی ایک طرف یا دوسری طرف ہونے سے جو مختلف صورتیں بنتی ہیں، ان کے جواز اور عدم جواز سے متعلق درج ذیل نکات پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ (۴)

(۱) مزارعت کی حقیقت یہ ہے کہ یہ اولاً اجارہ کی حیثیت سے منعقد ہو جاتی ہے، پھر انجام کے اعتبار سے شرکت بن جاتی ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ اجارہ چونکہ "تمليك المنفعة بعوض" یعنی عوض لے کر منفعت کا مالک بنانے کا نام ہے اس لیے اجارہ کا یہ معنی وہاں پر پورا ہوگا جہاں عقد بالذات زمین یا عامل کے منافع پر واقع ہو۔ اگر صرف تخم یا بقر (اگر کاشت) ذریعہ اجرت بن رہے ہوں تو اس کے بدلے عوض لینا مزارعت نہیں۔ ہاں اگر مقصود بالذات زمین یا عامل کے

(۱) الدر المختار، کتاب المزارعة: ۹/۴۰۱، ۴۰۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی ما يرجع إلى المزدوع فیہ: ۸/۲۶۹، ۲۷۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی ما يرجع إلى مدة المزارعة: ۸/۲۷۳، الدر المختار، کتاب المزارعة: ۹/۳۹۸

(۴) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب المزارعة: ۸/۳۹۷

منافع ہوں تو وہاں پر اگر بذر (ختم) یا بقر تبعا آجائیں تو اس سے مزارعت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ (۱)

(۲) جس صورت میں عمل اور زمین دونوں ایک شخص کے ہوں تو وہ صورت ناجائز رہے گی، اس لیے کہ مزارعت میں جن دو اشیا کے ذریعے اجرت حاصل کی جاتی ہے، وہ دونوں ایک طرف آگئے۔ دوسری طرف صرف بذر اور بقر (ختم اور آلہ کاشت) رہ گئے جن کو بالذات مزارعت کے لیے بنیاد نہیں بنایا جاسکتا۔ (۲)

(۳) یہ بھی ذہن نشین رہے کہ بقر (آلہ کاشت) عقد مزارعت میں عامل کا تابع بن سکتا ہے، زمین کا تابع نہیں بن سکتا، اس لیے کہ زمین اور بقر کے منافع میں اختلاف ہے۔ زمین انبات کے لیے ہے اور بقر زمین جوتے کے لیے۔ (۳)

(۴) مزارعت کی مختلف صورتوں کا جواز خلاف القیاس ثابت ہے اس لیے کہ مزارعت میں نہ صرف یہ کہ پیداوار میں شرکت ہوتی ہے، بلکہ اصل مال، یعنی ختم بھی اس شرکت میں داخل ہے، یعنی مضاربیت کے برعکس اس میں اصل مال (بذر) کو تقسیم سے مستثنیٰ کرنا عقد مزارعت کے لیے مفید ہے، لہذا خلاف القیاس ہونے کی وجہ سے جو صورتیں پہلے سے جائز تھیں صرف وہیں جائز رہیں گی۔ ان پر دوسری صورتوں کو قیاس نہیں کیا جائے گا۔ (۴)

ان اصولی نکات کی روشنی میں اب مزارعت کی مختلف صورتوں کا حکم درج ذیل ہے: (۵)

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب المزارعة: ۹/۴۰۶، بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی ما یرجع الی الخارج من الزرع: ۸/۲۶۸

(۲) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی ما یرجع الی ما عقد علیہ الزرع: ۸/۲۷۰، الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب المزارعة: ۹/۴۰۶

(۳) الدر المختار حوالہ بالا

(۴) المسوط، باب المزارعة علی قول من یحیزها: ۲۳/۱۷، بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی أنواع المزارعة: ۸/۲۷۲، ۲۷۱

(۵) الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب المزارعة: ۹/۴۰۶، ۴۰۷، البحر الرائق، کتاب المزارعة: ۸/۲۹۱، بدائع الصنائع، فصل فی أنواع المزارعة: ۸/۲۷۰-۲۷۳

نمبر شمار پچھلے مالک زمین کی طرف سے	کاشتکار کی طرف سے	حکم
۱	زمین، بیج، بقر یا آلہ کاشت	عمل جائز
۲	زمین، بیج	عمل، آلہ کاشت جائز
۳	زمین	بیج، عمل، آلہ کاشت جائز
۴	زمین، بقر (آلہ کاشت)	عمل، بیج ظاہر البرہانہ میں ناجائز، بخلاف ابوسفیان جائز
۵	زمین، عمل	بیج، آلہ کاشت
۶	زمین، عمل، آلہ کاشت	بیج
۷	زمین، عمل، بیج	آلہ کاشت

اسی طرح یہ بھی ناجائز ہے کہ ایک شخص زمین دے دے، دوسرا بقر، یعنی آلہ کاشت، تیسرا تخم اور چوتھا عمل کرے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ اس کے علاوہ بیج میں کاشت کار اور صاحب ارض کی شرکت بھی ناجائز ہے، بیج مکمل طور پر کسی ایک طرف سے ہونا ضروری ہے۔ (۱)

بیج میں شرکت کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

اگر عقد مزارعت کے وقت فریقین (صاحب زمین اور عامل) یہ شرط لگائیں کہ بیج دونوں کی طرف سے مشترک ہوگا اور پیداوار میں بھی دونوں برابر شریک ہوں گے تو اس کی دو صورتیں ہیں:

اگر عمل کرنے کی شرط صرف عامل کے ذمے ہو تو مزارعت فاسد ہے، اس لیے کہ صاحب زمین کو پیداوار کا جو نصف حاصل رہا ہے، وہ مکمل طور پر اس کے اپنے تخم کے بدلے ہے اور عامل کا نصف حصہ بھی مکمل طور پر اس کے تخم کے بدلے ہے اور عامل کو صاحب زمین کی طرف سے نصف زمین اس شرط پر عاریتاً مل گئی ہے کہ وہ اس کے بدلے صاحب زمین کے حصے میں عمل مزارعت کرے گا۔

فاسد ہونے کی وجہ سے اس صورت کا حکم یہ ہے کہ حاصل شدہ تمام پیداوار تخم کے تناسب سے ان کے درمیان

تقسیم ہوگا اور عامل آدمی زمین کا کرایہ مالک زمین کو دے دے گا۔ اس کے بعد اپنے تخم، زمین کے کرائے اور خرچے کا تخمینہ لگائے گا۔ اگر پیداوار تخم، زمین کے کرائے اور خرچے سے زیادہ ہو تو زیادتی کو صدقہ کر دے گا اس لیے کہ یہ زیادتی عقد فاسد کے ساتھ دوسرے شخص کی زمین سے حاصل ہوئی ہے، لہذا یہ اس کے لیے جائز نہیں، البتہ صاحب زمین کے لیے اپنے تخم کے تناسب سے تمام پیداوار جائز ہے اور اس پر عامل کا کچھ واجب نہیں۔

اشتراک بذر (تخم) کی دوسری صورت یہ ہے کہ تخم میں اشتراک کی طرح عمل میں بھی اشتراک کی شرط لگائی جائے یعنی مالک زمین کاشت کار کے ساتھ محنت کرنے میں عملی طور پر برابر شریک ہو یا اپنی جگہ کوئی مزدور لگائے یا مزدور کے پیسے عامل کو دے دے؛ یہ سب صورتیں جائز ہیں، اس لیے کہ مذکورہ صورت میں ہر ایک فریق اپنے تخم اور عمل سے نصف نفع زمین میں کاشت کاری کر رہا ہے جو کہ جائز ہے۔ مذکورہ صورت میں بھی گویا عامل نے نصف زمین بطور عاریت لی ہے، لیکن یہاں پر عاریت بشرط العمل نہیں؛ اس لیے جائز ہے۔ (۱)

مزارعت فاسد ہو جانے کے بعد پیداوار جائز کرنے کا حیلہ:

جن صورتوں میں شرائط کی عدم موجودگی کی وجہ سے مزارعت فاسد ہو جاتی ہے، وہاں پر فریقین اپنا اپنا حصہ جدا کرنے کے بعد اپنے اپنے حق کے بدلے ایک دوسرے سے صلح کر لیں۔ صلح جس مقدار پر بھی ہو جائے، وہ دونوں کے لیے جائز ہوگی۔ (۲)

مزارعت کو فاسد کرنے والی شرائط:

- (۱) تمام پیداوار کسی ایک فریق کے لیے خاص کرنا۔
- (۲) صاحب ارض کو عمل مزارعت میں شریک کرنے کی شرط لگانا۔
- (۳) صاحب ارض پر آلہ کاشت لازم کرنے کی شرط لگانا۔
- (۴) صرف صاحب ارض پر عمل لازم کرنے کی شرط لگانا۔
- (۵) مکانی اور تقسیم کے بعد حفاظت، بار برداری اور انتقال کی ذمہ داری مزارع پر ڈالنے کی شرط لگانا۔

(۱) الفناوی الہندیہ، کتاب المزارعة، الباب الثانی فی بیان أنواع المزارعة: ۵/۲۳۸، ۲۳۹، الدر المختار مع

رد المحتار، کتاب المزارعة: ۹/۴۰۶

(۲) الفناوی الہندیہ، کتاب المزارعة، الباب الثانی فی بیان أنواع المزارعة، واما احکام المزارعة الفاسدة: ۵/۲۳۹، ۲۴۰

(۶) بھوسہ وغیرہ کو اس شخص کے لیے خاص کرنا جس کی طرف سے ختم نہ ہو (اس لیے کہ بھوسہ یا تو مشترک ہوگا یا اس شخص کا ہوگا جس کی طرف سے ختم ہو)۔

(۷) مزارع پر ایسا کام لازم کرنا جس کی منفعت عقد مزارعت کے بعد بھی جاری رہے، جیسے کھیت کے ارد گرد دیوار تعمیر کرنا، نہر کھودنا وغیرہ۔ (۱)

مزارعت صحیحہ کے احکام:

(۱) فصل کی اصلاح اور بڑھوتری کے لیے جو عمل اور محنت مطلوب ہے، وہ کاشت کار کے ذمہ ہوگی۔
(۲) کھیتی سے متعلق اخراجات، جیسے: کھاد، کٹائی، بار برداری وغیرہ کے اخراجات دونوں فریق اپنے حصے کے تناسب سے برداشت کریں گے۔

(۳) پیداوار ہونے کی صیرت میں مقرر کردہ تناسب سے دونوں کو اپنا حصہ ملے گا، البتہ اگر پیداوار نہ ہو سکے تو دونوں کے لیے کچھ بھی نہیں ہوگا، نہ زمین کا مالک زمین کی اجرت لے سکتا ہے اور نہ عامل اپنے عمل کی مزدوری لے سکتا ہے۔
(۴) عقد مزارعت اس شخص کے حق میں لازم نہیں جس کی جانب سے بیج ہو، اگر وہ ایک طرفہ طور پر مزارعت سے دست بردار ہونا چاہے تو اس کو حق حاصل ہے۔ دوسرے فریق کے حق میں یہ معاملہ لازم ہے اور وہ اس سے دوسرے فریق کی اجازت کے بغیر دست بردار نہیں ہو سکتا۔

(۵) اگر مزارع کھیتی کے لیے ندی نالوں اور پگڈنڈی کی تعمیر سے انکار کرے، حالانکہ وہ زراعت کے لیے ضروری ہوں تو اس کو زبردستی ان اشیاء کی تعمیر پر مجبور کیا جائے گا، اسی طرح آبیاری وغیرہ کا بھی حکم ہے۔
(۶) فریقین میں سے کوئی اپنا حصہ کم کر کے دوسرے کا حصہ بڑھانا چاہے تو جائز ہے۔ (۲)

مزارعت فاسدہ کے احکام:

مزارعت کی شرائط کی عدم موجودگی میں مزارعت فاسد رہے گی، جس کے احکام درج ذیل ہیں:

(۱) مزارع پر کھیتی باڑی کے اعمال میں سے کوئی بھی عمل واجب نہیں ہوگا۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی الشروط المفسدة للمزارعة: ۸/۲۷۳-۲۷۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی حکم المزارعة الصحیحة: ۸/۲۷۶-۲۷۸

(۲) بیج جس کا ہودہی پیداوار کا مالک ہوگا، اگر بیج مالک زمین کی ہو تو مزارع کو اتنی مدت کی محنت کی اجرت ادا کرے گا اور اگر بیج مزارع کی طرف سے تھا تو وہ مالک زمین کو اس مدت کے زمین کا کرایہ ادا کرے گا۔

(۳) اگر مزارع نے محنت کی، لیکن پیداوار حاصل نہ ہو سکی تو اس کو اجرت مثل ملے گی۔ (۱)

مزارعت فسخ کرنے کے اعذار:

فقہائے کرام کے ہاں درج ذیل اعذار کی وجہ سے مزارعت فسخ کی جاسکتی ہے:

(۱) صاحب ارض پر ایسا ذین (قرض) آجائے جو مزارعت کی زمین کو فروخت کیے بغیر ادا نہ ہو سکے۔ تاہم اس صورت میں اگر فصل کٹائی کے قابل نہ ہو تو عامل کے حق کی رعایت کرتے ہوئے فصل پک جانے تک انتظار کیا جائے گا اور قاضی مدیون مالک زمین کو قید میں نہیں ڈالے گا، اس لیے کہ مدیون کی طرف سے کوئی ٹال مٹول نہیں۔

(۲) عامل کسی ایسے مرض میں مبتلا ہو جائے جس کی وجہ سے وہ مزارعت کے قابل نہ رہے۔

(۳) عامل کسی ضروری سفر پر چلا جائے۔

(۴) عامل کسی مجبوری کی وجہ سے مزارعت چھوڑ کر کوئی اور پیشہ اختیار کرنا چاہے تو عقد مزارعت فسخ کر سکتا ہے۔ (۲)

جن اسباب کی وجہ سے عقد مزارعت ختم ہو جاتا ہے:

درج ذیل اسباب کی وجہ سے عقد مزارعت ختم ہو جاتا ہے:

(۱) فریقین میں سے کوئی ایک مذکورہ اعذار کی وجہ سے معاملہ فسخ کر دے یا بیع استعمال کرنے والا فریق معاملہ کرنے سے رُک جائے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی حکم المزارعة الفاسدة: ۸/۲۷۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، و أمال المعاني التي هي عذر في فسخ المزارعة: ۸/۲۸۰

(۳) بدائع فصل فی ما یفسخ به عقد المزارعة: ۸/۲۸۰، ۲۸۱

(۲) مزارعت کے لیے مقرر کردہ مدت ختم ہو جائے، تاہم اگر مدت ختم ہونے وقت پیداوار تیار نہ ہو تو اس طرح جتنی مدت بھیتی کی تیاری میں لگے گی، اس کا کرایہ حامل اپنے حصے کے ہلدوزمین کے مالک کو ادا کرے گا، البتہ بھیتی کے اخراجات دونوں مل کر ہلدوز حصص برداشت کریں گے۔ (۱)

(۳) اگر زمین میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جائے تو قیاساً اور اصولاً اسی وقت یہ معاملہ ختم ہونا چاہیے، تاہم اگر فصل آگ بجلی ہو اور پکنے میں کچھ وقت درکار ہو تو کھیت کی تیاری تک یہ معاملہ باقی رہے گا، کیوں کہ اس میں دونوں فریق کا فائدہ ہے۔ (۲)

اگر کاشتکار کی موت کے بعد اس کے درمیان بھیتی پکنے تک عمل کرنا چاہیں تو صاحب زمین اُن کو نہیں روک سکتا، بلکہ بھیتی پکنے تک زمین اُن کے ہاں رہے گی اور پکنے کے بعد شرط کے مطابق تقسیم ہوگی، ہاں اگر وہ مزارعت کو اسی حالت میں ختم کرنا چاہیں تو صاحب ارض اُن کو کام کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا، بلکہ اُن کو کچھ فصل میں اُن کے حصے کے بقدر حصہ دے دے گا یا تمام فصل پر خود خرچہ کرے گا پھر اُن کو اُن کا حق واپس کر دے گا۔ (۳)

عقد مزارعت کی پیداوار میں عشر کس کے ذمے ہوگا؟

چونکہ عقد مزارعت کے جواز میں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے، اس لیے اُن کے ہاں اگر ختم زمین کے مالک کی طرف سے ہو تو عشر بھی اُس کے ذمے ہوگا اور اگر ختم مزارع کی طرف سے ہو تو پھر عشر جملہ پیداوار سے دیا جائے گا۔ (۴)

(۱) البحر الرائق، کتاب المزارعة: ۲۹۶/۸

(۲) البحر الرائق، کتاب المزارعة: ۲۹۵/۸

(۳) بدائع الصنائع، فصل فی حکم المزارعة المنفسخة: ۲۸۳/۸

و کذا فی الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب المزارعة: ۲۹۷/۸

(۴) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوۃ، باب العشر: ۲۷۸/۳

مسائل المزارعة وإحياء الموات

مزارعت میں تخم اور کھاد کی شرکت

سوال نمبر (211):

اگر کاشتکار مالک زمین کے ساتھ یہ شرط لگا دے کہ کھاد اور تخم میں برابر شریک ہوں گے تو کیا یہ شرط صحیح ہے؟

بیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ مزارعت میں شرکت فی البذر (یعنی تخم میں شرکت) جائز نہیں۔ کاشتکار اگر مالک زمین کے ساتھ اس شرط پر مزارعت کا معاملہ طے کرے کہ مالک زمین اس کے ساتھ جج اور کھاد وغیرہ میں شریک ہوگا تو کاشتکار کی طرف سے یہ شرط لگانا شرعاً درست نہیں۔ کیونکہ یہ معاملہ ایسا ہوا گویا کہ مالک زمین اس عامل کو اپنی آدمی زمین عاریتاً دے دے اور آدمی کے بارے میں کہے کہ اس میں میرے لیے کاشت کرو اور دونوں ایک دوسرے سے مشروط ہوں، ہذا یہ معاملہ فاسد ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(دفع) رجل (أرضه) إلى آخر على أن يزرعها بنفسه وبقره، والبذر بينهما نصفان، والخارج بينهما كذلك، فعملاً على هذا فالمزارعة فاسدة، ويكون الخارج بينهما نصفين، وليس للعامل على رب الأرض (أجر) لشرکتہ فیہ (و) العامل (يجب عليه أجر نصف الأرض لصاحبها) لفساد العقد. (۱)
ترجمہ: کسی آدمی نے دوسرے کو اپنی زمین اس شرط پر دے دی کہ وہ اس کو خود اور اپنے بیل کے ذریعے بوائے اور تخم اور فصل دونوں کے درمیان آدمی آدمی ہوگی، دونوں نے اس طرح معاملہ کیا تو مزارعت فاسد ہوگی، اور فصل دونوں کے درمیان نصف پر تقسیم ہوگی اور عامل کے لیے مالک زمین کے ذمہ کوئی اجرت (مزدوری) لازم نہ ہوگی کیونکہ کاشتکار بھی اس میں شریک ہے، البتہ کاشتکار کے ذمہ بیج و فساد عقد مالک زمین کے لیے آدمی زمین کی مزدوری اپنی لازم ہوگی۔



مزارعت کی ایک صورت

سوال نمبر (212):

اگر ایک شخص دوسرے شخص کو اس شرط پر زمین دے کہ زمین سے جتنی گندم موسم میں حاصل ہوگی، وہ آپس میں آدھی آدھی تقسیم ہوگی۔ بیج مالک زمین پر اور ٹریکٹر، پانی اور تھریشر، کھاد وغیرہ کا خرچ دوسرے شخص کے ذمہ ہوگا۔ جبکہ فصل پکنے اور تیار ہونے کے بعد دونوں میں برابر تقسیم ہوگی۔ کیا یہ جائز ہے؟

بیٹو! غور کرو!

الجواب وبالله التوفیق:

ایک شخص کا دوسرے شخص کو زمین اس شرط پر دینا کہ زمین سے جو فصل حاصل ہوگی وہ آدھی تقسیم ہوگی، بیج مالک زمین پر ہوگی اور باقی اخراجات یعنی ٹریکٹر کا خرچہ، پانی دینا اور کھاد وغیرہ دوسرے کے ذمہ لازم کیا جائے تو اس طرح کی مزارعت درست رہے گی۔

والدلیل علی ذالک:

أن تكون الأرض والبذر من أحدهما، والعمل والبقر من الآخر، (۱)

ترجمہ:

مزارعت کی ایک قسم یہ ہے کہ زمین اور بیج ایک کی طرف سے ہو اور عمل اور بیل دوسرے کی طرف سے ہو۔



شرکت فی البذر کے جواز کی صورت اور رب الارض اور عامل کی ذمہ داریاں

سوال نمبر (213):

بکر زید کی زمین میں محنت کرتا ہے۔ بل چانے کے تمام پیسے بکر ادا کرتا ہے۔ باقی بیج کھاد کا خرچہ دونوں نصف نصف ادا کرتے ہیں۔ گنے کو کھیت سے نکالنے یا سڑک پر لانے کے لیے اونٹ والے کی اجرت بھی دونوں ادا کرتے ہیں۔ گنے وغیرہ کی کٹائی کے لیے مزدوروں کی مزدوری دینا بھی بکر کی ذمہ ہے۔ آیا نہ کبھی بکر اور کبھی زید ادا کرتا

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المزارعة، الباب الثانی فی بیان انواع المزارعة: ۲۳۸/۵

ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ ان میں کوئی باقی شرعی اور کوئی غیر شرعی ہیں؟ نیز ان کی اصلاح کیسے ممکن ہوگی؟

بیٹھو! بیٹھو!

الجواب: واللہ التوفیق:

فقہ حنفی کی رو سے مزارعت (بیائی سسٹم) جائز ہے کہ مالک زمین کاشتکار سے آمدن کے معلوم حصہ پر معاہدہ کر کے زمین دیدے، یعنی یہ کہے کہ مثلاً: "آمدن کا ایک تہائی تمہارا ہو گا اور دو تہائی میرا" یا کسی بھی مشارع حصہ پر بات ہو جائے۔ ایسی صورت میں ضروری ہے کہ مزارعت میں جس عمل اور محنت کا تعلق فصل کے ساتھ اس کے پکنے کے زمانے تک ہو تو وہ کاشتکار کے ذمے ہے اور جن امور کا تعلق فصل پر ہونے والے اخراجات کے ساتھ ہو جیسے کھاد آبیانہ، فصل کی کٹائی اور تھریشر تو یہ تمام اخراجات مالک زمین اور کاشتکار دونوں پر ان کے حصوں کے بقدر تقسیم کیے جائیں گے۔

جہاں تک بیج کا خرچ مشترک طور پر برداشت کرنے کا مسئلہ ہے تو اس میں کچھ تفصیل ہے۔ اگر زمین میں محنت صرف کاشتکار ہی کے ذمہ قرار پائے کہ مالک زمین اس کے ساتھ اس دورانیہ میں عملی یا مالی تعاون کے طور پر بالکل شریک نہ ہو گا تو یہ عقد فاسد ہے، جیسا کہ مسئلہ صورت میں ذکر ہے، لیکن اگر مالک زمین اس دورانیہ میں کاشتکار کے ساتھ محنت کرنے میں عملی طور پر برابر شریک ہو یا اپنی جگہ کسی مزدور کو لگائے یا اس دورانیہ کی پوری محنت کاشتکار ہی کرے، لیکن مالک زمین اس کے اجر مثل کا نصف ادا کرے تو ان سب صورتوں میں یہ عقد درست ہو جاتا ہے۔

اجر مثل کے نصف سے مراد یہ ہے کہ بیج بونے کے وقت سے لے کر فصل کے پکنے تک پوری محنت اگر بالفرض مزدوروں سے لی جائے تو ان پر جتنا خرچ آتا ہے، اس مجموعی خرچ کا آدھا مالک زمین کاشتکار کو ادا کرے۔

سوال مذکور میں آپ نے جس صورت کا تذکرہ کیا ہے، اس میں کچھ شرائط صحیح ہیں اور کچھ فاسد ہیں، جن کی تفصیل یہ ہے:

- (۱)..... عمل چلانے کے تمام پیسے بکر (کاشتکار) ادا کرتا ہے تو یہ درست ہے۔
- (۲)..... بیج کا خرچ مالک زمین اور کاشتکار دونوں نصف نصف ادا کرتے ہیں، اس کی صحت کے لیے تجاویز اور جواب ملاحظہ فرمائیے۔
- (۳)..... مرنے کی کٹائی کی مزدوری بکر (کاشتکار) کے ذمہ ہے تو یہ درست نہیں، بلکہ خرچ دونوں کے ذمے، حصوں کے بقدر ہونی چاہیے۔
- (۴)..... کھاد کا خرچ اور مرنے کو ایک جگہ جمع کرنے کا خرچ دونوں برداشت کرتے ہیں، یہ درست ہے۔

(۵).....آپاٹہ کبھی زید اور کبھی بکر ادا کرتا ہے یہ بھی درست نہیں، کیونکہ کسی بھی وقت ان دونوں میں اس بارے میں اختلافات پیدا ہونے کا احتمال ہے، لہذا اس کا خرچ دونوں کے ذمہ ان کے حصوں کے بقدر لازمی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(واما احکامها) منها: أن کل ما کان من عمل المزارعة مما یحتاج الزرع إلیه لإصلاحه، فعلى المزارع، وکل ما کان من باب النفقة علی الزرع من المرقین وقلع الحشاوة ونحو ذلك، فعليهما علی قدر حقهما، وكذلك الحصاد والحمل إلی البیدروالدیاس، (۱)

ترجمہ:

اور ان کے احکام میں سے یہ ہے کہ مزارعت کا ہر وہ عمل جس کی طرف فصل اپنی درستگی کے واسطے محتاج ہو تو یہ کاشتکار کے ذمہ ہے اور فصل کی تیاری پر جو خرچہ ہو مثلاً سرقین اور زائد خوردہ پودوں کی کٹائی وغیرہ تو دونوں پر ان کے حق کے بقدر ہے اور اسی طرح کھیتی کاٹا اور گاہنے کے مقام تک لے جانے کے خرچہ کا حکم ہے۔

فإن کانت الأرض لأحدهما، وشرطاً أن یکون البذر منهما إن شرط العمل علی غیر صاحب الأرض، وشرطاً أن یکون الخراج بينهما نصفین کانت فاسدة..... وكذلك لو شرطاً أن یکون الخراج بينهما أثلاثاً ثلثاه للعامل وثلثه لصاحب الأرض أو علی العکس، (۲)

ترجمہ:

مزارعت میں اگر زمین ایک کی ہو اور دونوں نے شرط لگائی ہو کہ بیج دونوں کا ہوگا تو اگر مالک کے علاوہ پر عمل کی شرط لگائی اور طے ہوا کہ حاصل شدہ دونوں کے مابین آدھا آدھا ہوگا تو یہ صورت بھی فاسد ہے۔۔۔۔۔ اور اسی طرح اگر انہوں نے خارج (فصل) کو آپس میں تہائی پر شرط کیا ہو کہ دو تہائی عامل (عمل کرنے والے) کے لیے اور ایک تہائی مالک زمین کے لیے یا اس کے برعکس (تو عقد فاسد ہے)۔

ولو کانت الأرض لأحدهما والبذر منهما، وشرطاً العمل علیهما علی أن الخراج نصفان جازاً لأن کلا عامل فی نصف الأرض ببذرة، فکانت إعارۃ لا بشرط العمل، (۳)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المزارعة، الباب الاول: ۵/۲۳۷

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المزارعة، الباب الثانی: ۵/۲۳۸

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المزارعة، قولہ (لا شرطاً للإعارة): ۹/۴۰۶

ترجمہ:

اور اگر زمین ایک کی ہو اور قسم دونوں کا اور عمل (کام) کو دونوں کے لیے اس شرط کے ساتھ شرط کیا ہو کہ فصل آپس میں آدمی آدمی ہوگی تو یہ جائز ہے، کیونکہ دونوں قسم کے بدلے نصف زمین میں عامل (مجتہد کرنے والے) ہیں گویا کہ یہ عمل کو شرط کے بغیر عاریت ہے۔



مزارعت میں غلہ ایک کا اور بھوسہ دوسرے کا

سوال نمبر (214):

بعض علاقوں میں مالک زمین کسی کو زمین حوالہ کر دیتا ہے، جس میں کاشتکار کئی ہوتا ہے، پکنے کے بعد سٹے مالک زمین کے اور زائد سواد (چارہ کی شکل میں) کاشتکار لیتا ہے، پھر یہی آدمی دوبارہ اس میں گندم بو کر فصل تیار ہونے پر اپنے لیے رکھتا ہے، جبکہ اس صورت میں مالک زمین کو کچھ نہیں دیا جاتا۔ یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اس علاقہ میں گندم کئی نہیں یعنی کھانے کے قابل نہیں ہوتی، بلکہ جانوروں کو بطور چارہ کھلائی جاتی ہے۔ کیا مالک زمین اور کاشتکار کے مابین یہ معاملہ درست ہے؟

بیشواؤ جبروا۔

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق چونکہ مزارعت انتہاء شرکت ہے اس لیے جو شرط مزارعت میں ایسی لگائی جائے جو شرکت کو ختم کر دے تو وہ شرط مفسد مزارعت ہوگی اور شرکت کا تقاضا یہ ہے کہ جملہ پیداوار کاشتکار اور مالک زمین کے مابین مشترک ہو اور یہ اشتراک بطریقہ شیوع ہو۔ اب اگر کسی نے مزارعت کرتے وقت یہ شرط لگائی کہ غلہ ایک کو اور بھوسہ دوسرے کو ملے گا تو اس صورت میں شرکت نہ پائے جانے کی وجہ سے مزارعت ناسد رہے گی۔

مسئلہ صورت میں اگر مزارعت اس شرط پر کی گئی ہو کہ پہلے فصل کا پورا غلہ زمیندار لے گا اور اس فصل کے بھوسہ کے ساتھ دوسری پوری فصل (غلہ اور بھوسہ دونوں) کاشتکار کے ہوں گے تو مزارعت کی یہ صورت اصل مقصود (غلہ) میں شرکت نہ ہونے کی وجہ سے ناسد رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

و كذا إذا شرط لأحدهما التبن وللآخر الحب؛ لأنه عسى أن تصيبه آفة، فلا ينعقد الحب ولا

يخرج إلا التبن. (۱)

ترجمہ: اسی طرح اگر (مزارعت میں) طرفین نے ایک کے لیے بھوسہ اور دوسرے کے لیے غلہ لینے کی شرط لگائی (تو یہ جائز نہیں) کیونکہ ہو سکتا ہے کہ فصل کو کوئی آفت پہنچے اور غلہ حاصل نہ ہو، بلکہ صرف بھوسہ حاصل ہو جائے۔



غیر آباد زمین اور کاریز کا حریم

سوال نمبر (215):

ایک غیر آباد زمین (میدان) جس کے دونوں اطراف کافی پرانی کاریزیں تعمیر شدہ ہوں جن کے مالک معلوم ہوں، جبکہ زمین کے مالک معلوم نہیں تو کیا یہ زمین احیاء الموات کا حکم رکھتی ہے یا نہیں؟ نیز ان کاریزوں کا حریم شرعاً کتنا ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کاریز کے لیے بذات خود کوئی ایسا حریم تو مقرر نہیں، جس کی وجہ سے زمین کے کسی خاص قطعہ پر قبضہ کیا جاسکے، مگر یہ کہ کاریز کی اتنی مقدار میں زمین ہونی چاہیے، جس سے اس کی ضرورت پوری ہو سکے۔ مسئلہ صورت میں زمین کی اصلی حالت چونکہ سوال میں ذکر نہیں کی گئی ہے، تاہم اگر اس کا کوئی قدیم مالک ہو تو پھر کاریز کی وجہ سے اس میں تصرف نہیں کیا جاسکتا۔ یہ مالک ہی کی متصور ہوگی اور اگر کوئی مالک اس کا نہ ہو، اور آبادی سے دور ہونے کی وجہ سے کسی قصبہ کی مشترکہ ضروریات اس سے پوری نہیں ہوتی ہوں تو پھر موات کی صورت میں حاکم وقت کی باتا عدد اجازت سے کوئی شخص اس کو آباد کر سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

الأرض الموات هي الأرض التي ليست ملكاً لأحد، ولا هي مرعى، ولا محتطباً لقصبه أو

تربة، وهي بعيدة عن أقصى العمران. (۱)

ترجمہ: ارض موات وہ زمین ہے، جو کسی کی ملک نہ ہو اور نہ چراگاہ ہو اور نہ کسی قصبہ یا گاؤں کے لیے کھڑی پختہ کی جگہ ہو اور یہ گاؤں یا شہر کی آخری آبادیوں سے بھی دور واقع ہو۔



کنواں کھودنے کو مزارعت کا عوض بنانا

سوال نمبر (216):

(۱): ہمارے علاقے میں بعض زمینیں ایسی ہیں، جن میں پانی کا بندوبست نہیں ہوتا، بعض لوگ زمین کے بالوں سے یہ بات طے کرتے ہیں کہ میں اپنے خرچہ پر کنواں کھود کر زمین کی پیداوار میں نصف یا ثلث کا مدت معینہ تک حصہ دار ہوں گا، جبکہ زمین کا مالک یہ کہتا ہے کہ ”اس شرط پر کہ میں نصف یا ثلث پیداوار دوں گا، لیکن فصل کے اخراجات میں تم میرے ساتھ شریک ہو گے، اور میں پانی نکالنے کے اخراجات میں شریک نہیں ہوں گا“

(۲): دوسری صورت یہ ہے کہ پانی نکالنے اور کنواں کھودنے کے عوض دو مالک سے یہ طے کرتا ہے کہ پیداوار کے نصف یا ثلث حصے کا میں حق دار ہوں گا۔ فصل کے اخراجات میں شریک نہیں ہوں گا۔ دونوں صورتوں کی وضاحت فرمائیں۔

بیشوا تنویر

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ مزارعت کا دائرہ کار زمین اور محنت تک محدود ہوتا ہے۔ یعنی مزارعت کا عقد اس وقت پورا ہوتا ہے، جب ایک طرف سے زمین ہو اور دوسری طرف سے محنت ہو۔ صرف کنواں کھود کر زمین کو پانی مہیا کرنا یا ٹیوب دینا لگا کر حصہ داری مقرر کرنے سے مزارعت نہیں ہو سکتی اور اجرت کے مجہول ہونے کی وجہ سے اس کو مزدوری میں شمار کرنا مجاز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

فأحدهما أن تكون الأرض من أحدهما والبذر والبقر والعمل من الآخر. (۲)

(۱) شرح المحلة لسليم رستم باز، السادة: ۱۲۷۰ ص/ ۲۸۸

(۲) فتاویٰ الہندیہ، کتاب المزارعة، الباب الثانی فی بیان انواع المزارعة: ۵/ ۲۳۸

ترجمہ: مزارعت کی ایک قسم یہ ہے کہ زمین ایک کی طرف سے ہو اور تخم، بیل اور عمل دوسرے کی طرف سے ہو۔



مملوکہ زمین میں چشمہ کے حریم کا مسئلہ

سوال نمبر (217):

ہمارے گاؤں کے قریب سینکڑوں سال پرانا چشمہ ہے، جس سے ہم اپنی زمینوں کو سیراب کرتے ہیں اور اس چشمہ کی ملکیت کا ثبوت بھی رکھتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ جو چشمہ جو ہڑ میں نکلا ہو اور اس کے نواح میں ۲۵ سے ۱۰۰ گز فاصلے پر لوگوں کی زمینیں ہوں تو اس چشمہ کا حریم کتنا ہوگا اور جو کوئی اس چشمہ کے قریب کام کاج کی وجہ سے اسے نقصان پہنچائے تو اس بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! تو صبردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ بالا بیان حقیقت پر مبنی ہو تو مسئلہ صورت میں جو ہڑ میں واقع چشمہ کا کوئی حریم نہیں، کیونکہ حریم ارض موات میں ہوتا ہے، نہ کہ مملوکہ زمین میں۔ مملوکہ زمین میں حریم مالکوں کی رضامندی کے مطابق ہوگا، تاکہ اگر مذکورہ چشمہ کے ارد گرد گاؤں والوں کی مشترکہ زمینیں پھیلی ہوئی ہوں تو اس مشترکہ زمین میں کسی کو بھی ذاتی تصرف کا حق نہیں، البتہ اپنی ذاتی زمین میں تصرف کرنا جائز ہے، تاہم جس تصرف سے دوسروں کے مفاد کو نقصان پہنچتا ہو، اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

ویراد بالبقر هنا البشر المحفور في أراضي الموات إذ لو حفر أحد بئراً في ملكه، فله من الحریم

ما شاء، (۱)

ترجمہ:

اور کنویں سے یہاں مراد وہ کنواں ہے جو بنجر زمینوں میں کھودا گیا ہو، ورنہ اگر کوئی اپنی ملک میں کنواں کھودے

اس کے لیے حریم وہ سے جو چاہے، اس کا حق ہے۔

فكذا يتصرف أيضاً في الملك المشترك أصحابه بالاتفاق، ولكن ليس لأحد منهم أن يتصرف

فيه مستغلاً (۱)

ترجمہ:

اسی طرح مشترکہ ملکیت میں اس کے حق دار بالاتفاق تصرف کر سکتے ہیں، لیکن ان میں سے کسی ایک کے لیے مستقل طور پر تصرف کا حق حاصل نہیں۔



شاملات زمین سے اپنا حصہ فروخت کرنا

سوال نمبر (218):

غیر آباد شاملات و مشترکہ زمین و جائیداد میں کسی کا حق بنتا ہے یا نہیں؟ نیز غیر آباد شاملات و مشترکہ زمین میں سے اپنا حصہ فروخت کرنا شریعت کی رو سے کیسا ہے؟

پیشوا توجہ دوا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ سوال میں مذکورہ صورت حال چونکہ مبہم ہے، اس لیے پوری تفصیل اور اصل معاملہ سے ہم لاعلم ہیں، لیکن اگر مذکورہ زمین ایسی ہو کہ جو عام لوگ چراگاہ یا دوسرے اجتماعی امور کے لیے استعمال کر رہے ہوں تو ایسی زمین کا آباد کرنا اور اس پر قبضہ کرنا یا بیچنا اور اسی طرح دوسری قسم کے تصرفات کرنا جائز نہیں۔ اور اگر یہ زمین ایسی ہو کہ علاقہ یا قوم کے درمیان اس کی آمدنی مشترک ہو جیسا کہ بعض علاقوں کا عرف اس پر چلا آ رہا ہے کہ زمین کسی ملکیت میں نہیں ہوتی، البتہ اس کی آمدنی اور منافع مشترک ہوتے ہیں تو پھر بھی ایسی زمین کا بیچنا یا اس میں کسی قسم کا تصرف جائز نہیں، بلکہ سب لوگ اس کی آمدنی میں شریک ہوں گے۔ تاہم اگر زمین ایسی ہو کہ جس سے مفاد عامہ وابستہ نہ ہوں اور کئی لوگ اس میں شریک ہوں نیز ہر ایک کا اس میں معین حصہ مقرر ہو اور عرف میں اس کے بیچنے کا اختیار بھی حاصل ہو تو ایسی مشترکہ جائیداد میں ہر مالک اپنی ملک میں تصرف کا حق رکھتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

الأراضي القريبة عن المعمران تنترك للأهالي مرعى وبيادراً محتطباً، ويقال لها الأراضي

المنروكة. (۱)

ترجمہ:

آبادی کے ساتھ قریبی زمینیں وہاں کے لوگوں کے واسطے بطور چراگاہ چھوڑی جائے گی اور اس کو منروکہ (چھوڑی ہوئی) زمین کہا جاتا ہے۔

الأموال المشتركة شركة الملك تقسم حاصلاتها بين أصحابها علی قدر حصصهم. (۲)

ترجمہ:

شرکت ملک کے ساتھ مشترکہ اموال سے حاصل ہونے والے منافع ان کے مالکوں کے مابین ان کے حصص کے بقدر تقسیم کیے جائیں گے۔

بصح بيع الحصة المعلومة الشائعة بدون إذن الشريك. (۳)

ترجمہ: ایسا مشترکہ حصہ جو معلوم ہو لیکن غیر تقسیم شدہ ہو اُسے شریک کی اجازت کے بغیر فروخت کرنا صحیح ہے۔



افیون کی کاشت کرنا

سوال نمبر (219):

کیا افیون کی کاشت اور کاروبار جائز ہے؟ اس مسئلہ کو جمع ضروری متعلقات کے تحریر فرمائیں۔

بیٹرا نوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت اسلام خرید و فروخت اور دیگر معاملات میں منافع کو اعتبار دیتا ہے، لیکن ایسے امور جو بظاہر منافع

(۱) شرح المحلة لسليم رستم باز المادة: ۱۲۷۱، ص/ ۶۸۸

(۲) أيضاً: ۱۰۷۳، ص/ ۶۰۱، ۶۰۰

(۳) أيضاً: ۲۱۵، ص/ ۱۰۳

کا لبادہ اوڑھ کر درحقیقت کئی جسمانی اور روحانی مقاصد کو بغل میں لیے ہوئے ہوں، ایسے امور کی شریعت میں ہرگز اجازت نہیں۔ انیون کا استعمال ہمارے معاشرہ میں بہ نسبت روائی میں استعمال ہونے کے، ہیروئن جیسے مضر اور تباہ کن چیز بنانے کے لیے بہت غالب ہے۔ اس لیے اس کی کاشت اور خرید و فروخت کسی مسلمان کا شیوہ نہیں۔ یہ حرام اور قابلِ اجتناب ہے کیونکہ یہ بے شمار انسانوں کی جوانیاں برباد کرنے والا، دائمی توازن کو بگاڑنے والا اور اللہ تعالیٰ کی یاد اور نماز سے رکاوٹ بننے والا ہے۔ تاہم شریعت مطہرہ میں چونکہ ضرورت کو ملحوظ رکھا گیا ہے، اس لیے علاج کے پیش نظر بدستِ ضرورت بقدرِ ضرورت حکومت کی نگرانی میں اس کی کاشت کی جائے تو اس کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(و یحرم أكل البنج والحشيشة) هي ورق القنب (والافیون) لأنه مفسد للعقل، ویصد عن ذکر اللہ تعالیٰ، وعن الصلوة. قال ابن عابدین: ... بل الصواب أن مراد صاحب الهدایة وغیرہ إباحة قلبه للتدوی ونحوه ومن صرح بحرمة أراد به القدر المسکر منه. (۱)

ترجمہ: اور حرام ہے بھنگ اور حشیش کا کھانا، حشیش سن درخت کے پتوں کو کہتے ہیں، اور انیون کا کھانا بھی کیونکہ یہ عقل کو خراب کرنے والا ہے اور نماز اور اللہ تعالیٰ کے ذکر سے آدمی کو روکتا ہے۔ ابن عابدینؒ ان اشیاء کی اباحت یا حرمت کے بارے میں تفصیلی گفتگو کے بعد فرماتے ہیں: ... بلکہ صحیح یہ ہے کہ صاحب ہدایہ وغیرہ کی مراد یہ ہے کہ اس کا تھوڑا حصہ بطور دوا استعمال کرنا مباح ہے۔ اور جس نے حرام ہونے کی تصریح کی ہے، اُس کا مراد اتنی مقدار میں پینا ہے جس سے نشہ چڑھ جائے۔



نہر قدیم کے روکنے کا استحقاق

سوال نمبر (220):

ایک محلہ کا مشترکہ پانی ہے، جس سے تقریباً دو ہزار من غلہ دینے والی زمین سیراب ہوتی ہے۔ اس محلہ کی ایک طرف ایک خاص رقبہ ہے جو بعد میں آباد ہوا ہے اور اسی پانی سے سیراب ہوتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ محلہ کے عام لوگ کہتے ہیں کہ اس خاص رقبہ والوں کا پانی میں حصہ نہیں ہے، اس لیے کہ نیا آباد شدہ ہے۔ قدیم زمین کے ساتھ شامل نہیں ہے۔ حالانکہ یہ خاص رقبہ بھی چالیس سال سے اس پانی سے سیراب ہوتا ہے اور چالیس سال پہلے جب یہ نہر نکالی گئی،

اس وقت عام محلہ والوں نے چوں چا نہیں کیا تھا۔ رقبہ خاص والوں کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ یہ نہر قدیم تھی، جو کسی ادھ سے کٹ گئی تھی اور پھر کالی گئی۔ اب کیا اس رقبہ خاص کو پانی ملنے کا حق ہے؟ نیز یہ منبر عام لوگوں کی زمین سے گزر کر خاص رقبہ تک پہنچتی ہے۔ کیا وہ لوگ حق مرور سے منع کر سکتے ہیں؟

بہنو! نہر مرور

الجواب وبالله التوفیق:

سوال میں مذکور صورتحال اگر حقیقت پر مبنی ہو کہ یہ نہر قدیم سے جاری تھی اور پھر کٹ گئی تھی اور چالیس سال پہلے اس کو دوبارہ نکالا گیا ہو اور قدیم محلہ والوں نے اس کو خاص رقبہ والوں سے منع نہ کیا ہو تو اب محلہ والوں کو رقبہ خاص کے پانی روکنے کا حق حاصل نہیں ہوگا اور نہ ان کا یہ دعویٰ قابل سماعت ہوگا، کیونکہ چھتیس (۳۶) سال بعد دعویٰ قابل سماعت نہیں رہتا اس لیے رقبہ خاص کو پانی ملے گا۔ البتہ اگر پانی کی تقسیم کی کیفیت پہلے سے معلوم نہ ہو اور اب پانی کی تقسیم پر اختلاف ہو تو اس صورت میں زمین کے رقبے کے حساب سے پانی ملے گا، مثلاً اگر خاص رقبہ، رقبہ عامہ کا تہائی حصہ ہو تو پانی بھی تہائی حصہ ملے گا اور جب رقبہ خاص والوں کو حق شرب ملے گا تو ان کو حق مرور بھی حاصل ہوگا اور عام محلہ والوں کے لیے ان کا منع کرنا شرعاً جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إذا كانت دعوى الطريق الخاص والمسيل وحق الشرب في عقار الملك، فلا تسمع بعد مرور خمس عشرة سنة، وإن كانت في عقار الرقب، فللمتولي أن يدعيها إلى ست وثلاثين سنة، ولا تسمع دعوى الطريق الخاص والمسيل وحق الشرب في الأراضى الأميرية بعد أن تركت عشر سنين كما لاتسمع دعوى الأراضى الأميرية بعد مرور عشر سنين. (۱)

ترجمہ: اگر دعویٰ طریق خاص کا یا حق مسیل یا حق شرب کا کسی ملوکہ جائداد میں ہو تو اس طرح کا دعویٰ پندرہ سال کے بعد نہیں سنا جائے گا، اور اگر وقف کی زمین میں دعویٰ ہو تو متولی کے لیے یہ اختیار ہے کہ وہ چھتیس سال تک دعویٰ کر لے، اور حکومتی زمینوں میں اگر دس سال تک حق مسیل اور اسی طرح حق شرب کا دعویٰ نہیں کیا گیا تو اس کے بعد اسے نہیں سنا جائے گا۔ جیسے کہ دس سال گزرنے کے بعد اراضی امیریہ (اراضی سلطانیہ) یعنی حکومتی زمینوں کا دعویٰ نہیں سنا جاتا۔

کتاب الصید

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

اشرف المخلوقات ہونے کے ناطے رب کریم نے دنیا کی تمام مخلوقات کو انسان کے فائدے کے لیے پیدا فرمایا ہے، اگرچہ ان سے استفادہ کی صورتیں مختلف ہیں، تاہم استفادے کی ہر ممکنہ صورت اور طریقے کی نشان دہی بھی اسلام نے خود ہی کر دی ہے تاکہ انسانی ضروریات کی مناسب کفالت بھی ہو سکے اور دیگر مخلوقات و حیوانات کے بالکل استعمال اور نسل کشی سے بھی بچا سکے۔ چنانچہ ہر اس حیوان کے شکار کو شریعت میں جائز قرار دیا گیا ہے جس سے انسان کو کچھ نہ کچھ فائدہ ہو۔

صید کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

صید لغت میں صاد بصید کا مصدر ہے، بمعنی شکار کرنا۔ شکار کو بھی صید کہتے ہیں۔ یہاں پر صید بمعنی مصید ہے یعنی شکار کی ہوئی چیز، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ (۱)

اے ایمان والو! جس وقت تم احرام میں ہو، شکار کو نہ مارو۔

علامہ کاسانیؒ کے ہاں صید اس حیوان کو کہتے ہیں جس کو (انسانوں سے طبعی) وحشت اور اجنبیت ہو اور اس کے اڑنے یا تیز دوڑنے کی وجہ سے اس کو پکڑنا حیلہ کے بغیر ممکن نہ ہو۔

اسم لما يتو حش ويمتنع ولا يمكن أنعه إلا بحيلة، إما لطيرانه أو لعدوه. (۲)

تعارف سے معلوم ہوتا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا، ان کا شکار بھی جائز ہے، اگر شکار کے بعد ان کے چمے، سینگ، ہڈی، بال اور پروں وغیرہ سے فائدہ اٹھایا جاسکے۔ اسی طرح ذبح کرنے سے ان کا گوشت بھی پاک ہو جاتا ہے، اگرچہ وہ کھایا نہیں جاسکتا، لیکن خارجی استعمال میں لایا جاسکتا ہے۔ کسی درندے کے ضرر سے بچنے

(۱) لقمانہ: ۹۵، الموسوعة الفقهية، مادة صيد: ۱۱۳/۲۸

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصیاد: ۱۷۷/۶

کے لیے اس کا شکار کرنا بھی جائز ہے۔ (۱)

صيد کی مشروعیت

قرآن کریم کی مختلف آیتوں میں شکار کی اجازت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، مثلاً:

﴿وَإِذَا خَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ (۲)

اور جب تم احرام سے نکلو تو شکار کرو۔

دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلنَّاسِ﴾ (۳)

حلال ہو تمہارے لیے دریا کا شکار اور دریا کا کھانا، تمہارے فائدے کے واسطے۔

اسی طرح حضرت عدی بن حاتم اور ابو قتادہ رضی اللہ عنہما کی روایات میں شکار کی اجازت کے ساتھ ساتھ دیگر

احکام کا بھی تذکرہ ہے۔ (۴)

شکار کے جواز پر صحابہ و تابعین کا عملی اجماع بھی ہے اور اصول شریعت اور عقل سلیم بھی اس کے جواز کا قیاس

ہے۔ (۵)

شکار کا حکم:

شکار کا اصل حکم تو اباحت اور جواز ہے، البتہ چند خاص صورتوں میں اس کا حکم مختلف ہو سکتا ہے:

خلافِ اولیٰ اور مکروہ صورتیں:

(۱)..... رات کے وقت شکار کرنا خلافِ اولیٰ ہے۔ (۶)

(۲)..... بلا مقصد محض نفع طبع کے لیے شکار کرنا مکروہ ہے یا ایسا شکار کرنا جس سے انسان دوسرے امور سے غفلت کا

شکار ہو جائے۔ (۷)

(۱) تبیین الحقائق، کتاب الصيد: ۷/۱۳۵، الدر المختار، کتاب الصيد: ۱۰/۶۴

(۲) مائتہ: ۲ (۳) مائتہ: ۹۶

(۴) الصحیح للبخاری، کتاب صیاد و الصيد، التسمیة و باب الصيد علی الحبال: ۲/۸۲۵، ۸۲۳

(۵) حاشیہ بدائع الصنائع، کتاب الذبائح و الصيد: ۶/۱۷۳، الموسوعۃ الفقہیہ، مادہ صید: ۲۸/۱۱۴

(۶) الدر المختار، کتاب الصيد: ۱۰/۶۴ (۷) الدر المختار، کتاب الصيد: ۱۰/۶۴، ۶۵

(۳)..... اسی طرح زندہ جانوروں پر نشانہ بازی کرنا یا زندہ جانوروں سے کتے اور ہار کی شکار کی ترہیت دینا بھی مکروہ ہے۔ (۱)

حرم کی صورتیں:

- (۱)..... شکار کرنے والا حج یا عمرے کے احرام میں ہو اور شکار بڑی یعنی خشکی کا ہو۔ (۲)
- (۲)..... شکار کرنے والا احرام میں نہ ہو، لیکن شکار کا جانور حرم کی حدود کے اندر ہو۔ (۳)
- (۳)..... شکار پر کسی کی ملکیت کے آثار ہوں، مثلاً: رنگ وغیرہ یا اس کے پرکالے گئے ہوں یا گلے میں رسی ہو۔ (۴)
- (۴)..... شکار سے کسی کے اموال اور کھیتوں کا نقصان ہو رہا ہو۔ (۵)

مالکیہ کے ہاں شکار معاش کے لیے مباح، اہل و عیال پر فراخی کے لیے مستحب، ضرورت کے وقت احیاء نفس کے لیے واجب، کھیل کود اور لہو لعب کے لیے مکروہ اور بغیر فائدہ تغذیہ حیوان کی وجہ سے حرام ہے۔ (۶)

شکار کی اقسام:

شکار کیے جانے والے حیوان کی دو قسمیں ہیں:

- (۱) بری یعنی خشکی کا شکار (۲) بحری یعنی دریا سمندر وغیرہ کا شکار
- بری شکار وہ ہے جس کا توالد و قائل خشکی پر ہو، رہن سہن کا اعتبار نہیں۔
- بحری شکار وہ ہے جس کا توالد و قائل پانی میں ہو، اگرچہ رہن سہن خشکی پر ہو، لہذا اگر محرم نے مینڈک، کیکڑا، کچھو وغیرہ احرام کی حالت میں شکار کیا تو اس پر دم نہیں، اس لیے کہ محرم کے لیے بحری حیوانات کا شکار جائز ہے۔ (۷)
- حنفیہ کے ہاں پانی کے حیوانات میں سے صرف مچھلی حلال ہے، باقی سب حرام ہیں اور مچھلیوں میں سے وہ

(۱) الدر المختار، کتاب الصيد: ۶۱/۱۰

(۲) مائتہ: ۹۶ (۳) عنکبوت: ۶۸، ردالمحتار، کتاب الصيد: ۴۶/۱۰

(۴) الموسوعة الفقهية، مادة صيد: ۱۱۶/۲۸

(۵) الفقه الاسلامي وأدلته: ۴/۴۰۰

(۶) الفقه الاسلامي وأدلته، الفصل الثاني الصيد: ۴/۴۰۰، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير: ۱۰۷/۲

(۷) ردالمحتار، کتاب الحج، باب الجنائيات: ۳/۹۵

مچھلی بھی حرام ہے جو خود مر جائے اور پانی کی سطح پر آجائے، البتہ دوسرے فقہاء کے ہاں علی اختلاف الاقوال پانی کے حیوانات میں سے صرف مینڈک، کھجوا، مگرچھ، سانپ، کیڑا، سمندری کتا، خنزیر اور سمندری انسان حرام ہیں، باقی سب حلال ہیں۔ (۱)

شکار کردہ حیوان کب شکاری کی ملکیت شمار ہوگا؟

فقہاء کے ہاں حیوان پر قابو پانے سے وہ ملکیت میں آجاتا ہے، البتہ قابو پانا دو قسم کا ہے: حقیقی و حکمی حقیقی تو ظاہر ہے اور حکمی یہ ہے کہ کسی ایسی چیز کے استعمال سے شکار قابو کیا جائے جس کو عموماً شکار کے لیے استعمال کیا جاتا ہے، مثلاً: جال دریا میں ڈال دیا اور اس میں شکار آگیا تو اب شکاری کا ہے، چاہے اس نے شکار کی نیت سے جال ڈالا ہو یا ویسے ہی چھوڑ دیا ہو۔ البتہ اگر سکھانے کے لیے رکھ دیا اور شکار گھس گیا تو ملکیت حاصل نہیں ہوتی، جب تک پکڑ نہ لے۔ ہاں جو چیز شکار کے لیے استعمال نہ ہو، اس میں نیت کے بغیر شکار کا مالک نہیں ہوگا۔ (۲)

شکار کارکن:

شکار کا فعل، شکار کے اہل شخص سے شکار کے محل میں جمیع شرائط کے ساتھ صادر ہونا اس کا رکن ہے۔ (۳)

شکار شدہ حیوان کے حلال ہونے کے لیے شرائط:

شکار کیے ہوئے حیوان کے حلال ہونے کے لیے حنفیہ کے ہاں چند شرائط ہیں جن میں سے کچھ شکار کرنے والے سے متعلق ہیں، کچھ شکار سے متعلق جب کہ کچھ آلہ شکار سے متعلق ہیں، البتہ بعض شرائط وہ ہیں جو ذبح سے متعلق ہیں، لہذا وہ اپنے مقام پر ذکر کی جائیں گی۔

یاد رہے کہ یہ شرائط اس شکار کے لیے ہیں جس کا کھانا حلال ہو اور شکار کرنے کے بعد ذبح کرنے کا موقع نہ ملے۔ اگر ذبح کا موقع مل جائے تو اس میں ذبح کی شرائط لاگوں ہوں گی، صید کی نہیں، ہاں اگر شکار سمندر کا ہو (مچھلی کا) تو پھر مطلقاً جائز ہے جس نے بھی شکار کیا ہو، مسلمان ہو یا کافر، اس کے شکار کے لیے کوئی شرط نہیں۔ (۴)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصیود: ۶/۱۷۳، ۱۷۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصید، الباب الثانی ما یملک بہ الصید وما لا یملک بہ: ۵/۱۷

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصید، الباب الأول فی تفسیرہ و رکنہ: ۴/۱۷

(۴) حاشیہ شلبی علی تبیین المحقق، کتاب الصید: ۷/۱۳۱، ۱۳۲، الفتاویٰ الہندیہ حوالہ بالا، رد المحتار، کتاب

شکار کرنے والے سے متعلق شرائط:

- (۱)..... شکار کرنے والا صاحب عقل و تمیز ہو اور مسلمان یا کتابی ہو یعنی ایسا شخص ہو جو شکار پر خاص اللہ کا نام لینے والا ہو، لہذا چھوٹے بچے، دیوانے، مشرک، مرتد وغیرہ کا شکار درست نہیں۔ اسی طرح ہر اس شخص کا شکار بھی درست نہیں جو اگرچہ مسلمان ہو، لیکن اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے نام سے شکار کرے۔ (۱)
- (۲)..... شکار کرنے والا حلال ہو، یعنی احرام کی حالت میں نہ ہو، اسی طرح شکار بھی حرام کا نہ ہو۔ اگر شکاری حلال ہو اور شکار حرام کا ہو تو پھر بھی یہ شکار جائز نہیں۔ (۲)
- (۳)..... تیر پھینکنے یا شکاری کتا وغیرہ چھوڑتے وقت قصداً بسم اللہ ترک نہ کیا ہو، لہذا اگر ارسال (کتا چھوڑنے) کے وقت تسمیہ ترک کر دیا اور پھر کتے کا شکار پر حملہ کرتے وقت تسمیہ پڑھ لیا تو اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ (۳)
- (۴)..... تیر پھینکنے اور کتا چھوڑنے کے بعد کسی اور کام میں مشغول نہ رہے، یہاں تک کہ شکار کو پکڑ لے۔ اگر تیر پھینکنے یا کتا چھوڑنے کے بعد بیٹھا رہا اور بعد میں مطلوبہ شکار مردہ حالت میں مل گیا تو اس کا کھانا حلال نہیں، کیونکہ شکاری کے لیے ضروری ہے کہ وہ شکار تک جلدی پہنچ کر اس کو ذبح کرنے کی کوشش کرے، لہذا مذکورہ صورت میں شکاری کی تاخیر کی وجہ سے جانور کی موت بغیر ذبح کے واقع ہوئی اور جہاں بھی کوتاہی شکاری کی ہو، وہاں شکار کا جانور حرام ہوگا۔ (۴)
- (۵)..... حیر پھینکنے اور کتا چھوڑنے میں شکاری کے ساتھ کوئی ایسا شخص نہ ہو جس کا ذبیحہ حلال نہیں، جیسے: مشرک یا قصداً بسم اللہ کو چھوڑنے والا۔ (۵)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الذبائح: ۴۲۸/۹، و کتاب الصيد: ۴۶/۱۰، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی

شرائط الاصطیاد: ۴۲۱/۵

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الذبائح: ۴۲۷/۹، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی شرائط الاصطیاد: ۴۲۱/۵

(۳) رد المحتار، کتاب الصيد: ۵۱/۱۰، الفتاویٰ الہندیہ حوالہ سابقہ

(۴) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصيد: ۴۶/۱۰، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الأول: ۴۱۷/۵، الموسوعة

الفقیہ، مادة صید: ۱۲۶/۲۸

(۵) رد المحتار، کتاب الصيد: ۴۶/۱۰، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصيد، الباب الأول فی تفسیرہ و رکنہ و حکمہ: ۴۱۷/۵

شکار شدہ جانور سے متعلق شرطیں:

- (۱)..... وہ شکار حشرات میں سے نہ ہو۔
 (۲)..... وہ شکار پانی کے اندر رہنے والا نہ ہو۔
 (۳)..... وہ شکار وحشی اور غیر مانوس ہو اور اپنی حفاظت خود اپنے پروں، پنجوں یا کچلیوں سے کر سکتا ہو، چنانچہ گھریلو جانوروں اور مانوس جنگلی جانوروں کا ذبح اختیاری ضروری ہے۔
 (۴)..... حلال اور ماکول اللحم ہو۔
 (۵)..... ذبح کرنے سے پہلے پہلے وہ جانور شکاری یا کتے وغیرہ کے لگائے گئے زخم سے مر جائے، البتہ کچھ رقی زندگی کی باقی ہو تو پھر ذبح کر دینا ضروری ہے۔ (۱)

باز اور کتے کے متعلق شرطیں:

- (۱)..... کتا اور باز تربیت یافتہ (معلم) ہو۔
 (۲)..... شکاری نے اس کو شکار پر چھوڑا ہو۔
 (۳)..... کتے کے ساتھ کوئی دوسرا جانور، غیر معلم کتیا یا ایسا کتا، جس کو چھوڑتے وقت بسم اللہ نہ کہی گئی ہو، شکار میں شریک نہ ہو۔

- (۴)..... شکار کو زخمی کر کے مار دے، نہ کہ گردن توڑنے سے۔
 (۵)..... شکار میں سے کچھ بھی نہ کھائے۔ یہ شرط کتے کے لیے ہے، باز کے لیے نہیں۔ (۲)

آلہ شکار کی شرائط:

- آلہ دو قسم پر ہے: آلہ جامدہ اور حیوان۔ آلہ جامدہ (چاقو، تیر، نیزہ وغیرہ) کی شرائط مندرجہ ذیل ہیں:
 (۱)..... آلہ دھار والا ہو یعنی چلند اور گوشت کاٹنے والا ہو، چاہے لوہے کا ہو یا کسی اور چیز کا۔
 (۲)..... شکار کو دھار والی طرف لگ جائے اور اس کو زخمی کر دے اور یہ یقین بھی ہو کہ موت اسی زخم سے واقع ہوئی ہے۔

(۱) ردالمحتار، کتاب الصيد، ۱/۶، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصيد، الباب الأول فی تفسیرہ ورنکہ و حکمہ: ۵/۱۷۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصيد، الباب الأول فی تفسیرہ ورنکہ و حکمہ: ۵/۱۷۷، ۲۲۲

(۲)..... تیر وغیرہ براہ راست لگ جائے۔ ہوا، دیوار یا درخت سے بڑکر شکار کو نہ لگے۔ (۱)

شکار سے متعلقہ چند مسائل:

(۱)..... حنیفہ کے ہاں کتا چھوڑتے وقت یا تیر پھینکتے وقت شکار کی تعیین ضروری نہیں، لہذا اگر ایک ہی تسمیہ سے کئی حیوان شکار ہو جائیں تو سب جائز ہیں۔ (۲)

(۲)..... شکار کے آلے کا استعمال اس طور پر ہو کہ اس کی طرف شکار کی نسبت درست ہو، لہذا اگر کتا خود ہی بھاگ کر شکار کرے یا ہوا کی وجہ سے شکار پر تیر لگ جائے اور اس سے وہ شکار مر جائے تو اس کا کھانا جائز نہیں۔ (۳)

(۳)..... شکار کرتے وقت ایسے حیوان کا ارادہ کرنا ضروری ہے جس کا شکار جائز ہو، لہذا اگر شکاری نے انسان یا کسی مہر یا جانور کی آہٹ سن کر تیر چھوڑا اور وہ کسی حلال جنگلی شکار کو لگ گیا تو یہ شکار حرام ہے، اس لیے کہ شکاری نے جن چیزوں پر تیر چھوڑا تھا، وہ شکار ہی نہیں۔ (۴)

(۴)..... اگر پرندے کو تیر لگا اور وہ پہاڑ یا مکان کی چھت پر گرا، پھر زمین پر آ رہا تو وہ بھی حرام سمجھا جائے گا، کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ اس کی موت تیر سے نہیں، بلکہ پہاڑ یا چھت سے نیچے گرنے کی وجہ سے ہو۔

(۵)..... شکار کے جانور سے علیحدہ ہونے والا عضو حرام اور باقی حلال ہے، البتہ اگر جانور کے دو حصے ہو گئے یا ایک تہائی جدا ہو گیا تو پورا حلال ہے۔ (۵)

(۶)..... جال وغیرہ میں پھنسا ہوا شکار (سوائے مچھلی کے) ذبح اختیاری کے بغیر حلال نہیں، اگر خود ہی مر جائے تو حرام ہوگا۔

(۷)..... بندوق یا بھاری پتھر سے کیا گیا شکار بھی ذبح کے بغیر حلال نہیں، اس لیے کہ بندوق اور بھاری پتھر زور کی وجہ سے حیوان کو مارتا ہے، کاٹ کر اور زخم لگا کر نہیں۔ (۶)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة صيد: ۱۳۳/۲۸، رد المحتار، کتاب الصيد: ۵۳/۱۰

(۲) رد المحتار، کتاب الصيد: ۵۱/۱۰، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثالث فی شرائط الاصطیاد: ۴۲۱/۵

(۳) الموسوعة الفقهية، مادة صيد: ۱۱۹/۲۸، رد المحتار، کتاب الصيد: ۵۱/۱۰

(۴) الدر المختار، کتاب الصيد: ۶۵، ۶۴/۱۰، الموسوعة الفقهية، مادة صيد: ۱۲۰/۲۸

(۵) الدر المختار، کتاب الصيد: ۶۲، ۶۱/۱۰

(۶) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصيد: ۵۹/۱۰، الموسوعة الفقهية، مادة صيد: ۱۳۵، ۱۳۴/۲۸

(۸)..... زہر آلود تیرے کیا گیا شکار بھی جائز نہیں، اس لیے کہ اس میں حلال اور حرام چیز مشترک ہو کر شکار کا آلہ بن گیا

ہے، لہذا مسلمان اور مجوسی کے مشترکہ تیر کی طرح یہ بھی جائز نہیں۔ (۱)

(۹)..... موجودہ دور میں بجلی کرنٹ اور دوائی ڈالنے سے مچھلیوں کا شکار کیا جاتا ہے، یہ اگرچہ جائز ہے، لیکن اگر دوسرے

آبی حیوانات اور چھوٹی مچھلیوں کے مرنے کا خطرہ ہو تو اس سے احتراز بہتر ہے۔

حلال و حرام جانوروں اور پرندوں کی تفصیل:

حیوان دراصل دو قسم پر ہیں:

ایک قسم وہ ہے جو پانی میں رہائش پذیر ہو۔ ان میں سے حنفیہ کے ہاں صرف اور صرف مچھلی حلال ہے، باقی سب چیزیں حرام ہیں۔ مچھلیوں میں بھی وہ مچھلی حرام ہے جو خود مکر پانی کی سطح پر آ جائے۔ اس کے علاوہ بقیہ جانور حنفیہ کے ہاں حرام ہیں، اگرچہ دوسرے فقہائے کرام کے ہاں اس میں کچھ تفصیل بھی ہے۔ (۲)

حشکی کے جانوروں کی تین قسمیں ہیں:

(۱)..... ایک وہ جن میں خون بالکل نہیں پایا جاتا، جیسے: مڈی، بھڑ، بکھی، بکری وغیرہ؛ ایسے حیوانات میں مڈی (جرار) کے سوا باقی سب حرام ہیں، اس لیے کہ یہ حیوانات فطرتاً خبیث ہیں، جن سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہے، لہذا ان کی حرمت کی وجہ یہی طبعی خبیثت ہے۔

(۲)..... وہ جانور جن میں خون ہے، لیکن بہتا ہوا نہیں، جیسے: سانپ، چھپکلی اور تمام حشرات الارض؛ یہ بھی بالاتفاق حرام ہیں، البتہ امام شافعیؒ کے ہاں گود (خسب) حلال ہے۔

(۳)..... وہ جانور جن میں بہتا ہوا خون (دم ساکن) موجود ہو، وہ دو قسم کے ہیں: ایک مانوس اور گھریلو جانور اور دوسرے وحشی اور جنگلی، گھریلو جانوروں میں گائے، بکری، بیل، اونٹ وغیرہ اور جنگلی جانوروں میں ہرن، نل گائے، جنگلی اونٹ اور جنگلی گدھا حلال ہیں۔ گھوڑے کا گوشت امام ابو حنیفہؒ و امام مالکؒ کے ہاں مکروہ اور صاحبینؒ و امام شافعیؒ کے ہاں حلال ہے۔

جن جانوروں میں چیرے پھاڑنے کی عادت ہو یعنی داڑھ اور کچلی والے (ذی ناب) ہوں تو وہ بالاتفاق

(۱) المعجم علی الفقہ، مادة صید: ۱۳۷، ۱۳۶/۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب المذابح و الصیاد: ۱۷۳/۶، ۱۷۴

حرام ہیں، جیسے: بلی، کتا، شیر وغیرہ۔ اسی طرح وہ جانور بھی حرام ہیں، جن کی حرمت کے بارے میں نصوص وارد ہیں، جیسے: گدھا وغیرہ۔ (۱)

وہ جانور جو بذات خود تو حلال ہوں لیکن ان کی موت ذبح (اختیاری یا اضطراری) کے بغیر کسی دوسری وجہ سے واقع ہو جائے، وہ بھی حرام ہیں۔ (۲)

وہ پرندے جو بچوں سے اپنا شکار کرتے ہیں یا دوسرے پرندوں پر حملہ آور ہو کر ان کو شکار کرتے ہیں، وہ بھی حرام ہیں۔ اسی طرح وہ پرندے بھی حرام ہیں، جن کے قتل کے بارے میں حکم دیا گیا ہے، جیسے: چیل وغیرہ، اسی طرح بدبند بھی حرام ہے، اس لیے کہ اس کے قتل سے حدیث میں منع وارد ہے۔

کوئیں میں سے نجاست خور تو بالاتفاق حرام ہے، باقی اقسام کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف موجود ہے۔

علامہ کاسانیؒ کے ہاں دانہ خور اور گھاس خور کو حلال ہے۔ (۳)

مکروہ حیوانات:

جن حلال جانوروں کا اکثر کھانا مردار اور نجس ہو، ان کا کھانا مکروہ ہے، مثلاً: مرغی، اونٹ یا اور کوئی جانور جو

گندمی کھانے کا عادی ہو۔ اسی طرح ان کا دودھ پینا بھی مکروہ ہوگا۔ (۴)



(۱) ملخص از بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصیود: ۶/۱۷۳-۱۹۴

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصیود، فصل فی شرط حل الأكل فی الحيوان المأكول: ۶/۱۹۷

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصیود: ۶/۱۹۳-۱۹۴

(۴) بدائع الصنائع، فصل فی ما یکرہ من الحيوانات: ۶/۱۹۴-۱۹۶

کتاب الصید

(شکار کے مسائل)

رات کے وقت پرندوں کا شکار کرنا

سوال نمبر (221):

شرعی نقطہ نظر سے رات کے وقت پرندوں کا شکار کرنا کیسا ہے؟

بیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

رات کے وقت پرندوں کا شکار کرنا اگرچہ جائز ہے، لیکن فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ بہتر اور اولیٰ یہی ہے کہ رات کے وقت شکار نہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

واخذ الطیر لیلاً مباح والأولی عدم فعله. (۱)

ترجمہ: رات کے وقت پرندوں کا پکڑنا (شکار کرنا) جائز ہے البتہ بہتر یہ ہے کہ ایسا نہ کیا جائے۔



پرندوں کی گردن ہاتھ سے مروڑ کر مارنا

سوال نمبر (222):

حلال چھوٹے پرندوں کو بعض اوقات غلیل سے مارا جاتا ہے اور چا تو موجود نہیں ہوتا تو اس کی گردن مروڑ کر بدن سے جدا کی جاتی ہے، ایسے پرندے کا کھانا کیسا ہے؟

بیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

کوئی بھی حلال پرندہ جب زندہ قابو میں آئے تو اس کا کھانا اس صورت میں حلال ہوگا کہ اسے کسی تیز دھار آکے

(۱) تنویر الابصار مع الدر المختار، کتاب الصید: ۱۰/۶۴

ذبح کیا جائے، ورنہ بصورت دیگر اس کا کھانا حلال نہیں رہے گا۔

صورتِ مسئلہ میں حلال چھوٹے پرندے کو جب غلیل سے مارا جائے تو چھری چاقو مو جو دھونے کی صورت میں اس کی گردن مردہ کر بدن سے الگ کرنا، اس کے حلال ہونے کے لیے کافی نہیں، بلکہ یہ مردار ہے اور اس پر کھانا حرام ہے۔

واللہ یل علی ذلک:

قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْتَحِقَةُ وَالْمَنْعُودَةُ وَالْمَعْرُودَةُ وَالنَّطِيجَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ (۱)

ترجمہ: تم پر مردار جانور، خون، خنزیر کا گوشت اور وہ جانور حرام کر دیا گیا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کا نام پکارا گیا ہو۔ اور وہ جو گلا گھٹنے سے مرا ہو، اور جسے چوٹ مار کر ہلاک کیا گیا ہو، اور جو اوپر سے گر کر مرا ہو، اور جسے کسی جانور نے سینگ مار کر ہلاک کیا ہو، اور جسے کسی درندے نے کھا لیا ہو، البتہ جسے تم ذبح کر چکے ہو (تو وہ حلال ہے)



بندوق اور اسیر گن سے کیے جانے والے شکار

سوال نمبر (223):

بندوق اور اسیر گن کے ذریعے جس حلال جانور یا پرندے کا شکار کیا جاتا ہے کیا اس کا کھانا حلال ہے؟

بیتنا اتوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جو شکار کسی ایسی چیز سے کیا جائے کہ وہ تیز دھار آلہ نہ ہو، بلکہ قوت اور دباؤ کے ذریعے شکار کو زخمی کر کے اس کی جان لے لے تو اس کا کھانا جائز نہیں۔ چونکہ بندوق اور اسیر گن سے نکلنے والی گولی تیز دھار نہیں ہوتی، بلکہ وہ قوت اور دباؤ کے ذریعے شکار کو زخمی کرتی ہے، اس لیے اگر یہ شکار قابو میں آنے سے پہلے مر جائے تو اس کا کھانا جائز نہیں اور اگر اس میں کچھ زندگی باقی ہو تو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اس کو ذبح کیا جائے، پھر اس کا کھانا جائز ہے۔

والمدلل علی ذلك:

وذاصل أن الصوت إذا حصل ما حرج بيقين حتى وإن بانثقل أو شكت فيه فلا يحل حمله
أحياناً، ولا يحل أن انحرج بانحصار إنما هو بالاحتراق والانشغال بواسطة اندفاعه الضعيف واليسير،
حد ولا يحل. (۱)

ترجمہ: قاعدہ ہے کہ جب (شکار کی) موت یقینی طور پر زخمی ہونے سے واقع ہو جائے تو وہ حلال ہے اور اگر وہاں کی
وجہ سے بویا زخم اور دباؤ میں سے جس کی وجہ سے موت واقع ہوئی ہے اس میں شک ہو تو یقیناً یا احتیاطاً کا تقاضا ہے کہ
حلال نہ ہو اور یہ بات ظاہر ہے کہ گولی کے ذریعے (شکار کا) زخمی ہونا اس کے جلانے کی وجہ سے ہے اور اس کے سخت
پریش کی وجہ سے جو دباؤ ہے اس کی وجہ سے ہے، کیونکہ گولی کا کوئی تیز دھار نہیں ہوتا لہذا وہ حلال نہیں۔



پرندے کی آنکھیں بند کر کے اس کے ذریعے باز کا شکار کرنا

سوال نمبر (224):

باز کے شکار کا ایک طریقہ یہ ہے کہ کسی پرندے کی آنکھیں باندھ دی جاتی ہیں تاکہ وہ باز دیکھ کر بھاگ نہ سکے
اور اس کے پاؤں کے ساتھ سخت دھاگہ باندھ دیا جاتا ہے تاکہ جب باز اس کو شکار کرنا چاہے تو اس کے ہڈ اس میں پھنس
جائیں۔ یوں جب اس پرندے کو ہوا میں اڑایا جاتا ہے اور باز اس پر حملہ آور ہوتا ہے، تو اس کے ہڈوں سے تار اُبلج
جاتا ہے اور یوں باز زمین پر گر جاتا ہے۔ اور شکاری اُسے پکڑ لیتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس طرح پرندے کی آنکھیں بند
کر کے اس کے ذریعے باز کا شکار کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام نے کسی زندہ جانور کے ذریعے باز وغیرہ کو تعلیم دینا مکروہ قرار دیا ہے کیونکہ اس کی وجہ سے وہ
زندہ جانور تکلیف میں مبتلا ہوتا ہے۔ مذکورہ صورت میں باز کے شکار کرنے کے لیے زندہ پرندے کی آنکھیں باندھنا بھی
اُسے تکلیف میں مبتلا کرتا ہے اس لیے یہ عمل بھی کراہت سے خالی نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ویکرمہ تعلیم البازي بالطیر الحي باخذہ وبعذبہ، ولا بأس بان یعلم بالمذبوح (۱)

ترجمہ:

زعمہ جانور سے باز کو تعلیم دینا مکروہ ہے، کہ باز اُسے پکڑے اور تکلیف دے۔ البتہ ذبح شدہ جانور کے ساتھ اُسے تعلیم دینے میں کوئی حرج نہیں۔



تالاب میں دووائی ڈالنے سے مرنے والی مچھلیوں کا کھانا

سوال نمبر (225):

بعض لوگ مچھلیوں کا شکار کرنے کے لیے کسی بڑے تالاب میں ایک قسم کی دووائی ڈالتے ہیں جس سے وہ مچھلیاں مرجاتی ہیں۔ کیا ایسی مچھلیوں کا کھانا جائز ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

تالاب میں موجود مچھلیاں جب کسی بھی خارجی سبب سے مرجائیں تو ان کا کھانا حلال ہے اور دووائی ڈالنا بھی اس کے خارجی اسباب میں سے ایک سبب ہے، لہذا دووائی ڈالنے سے مرنے والی مچھلیوں کی حلت متاثر نہیں ہوتی۔ ان کا کھانا حلال ہے۔

والدلیل علی ذلك:

نم الأصل فی السمک عندنا أنه إذا مات یافة یحل کالمأخوذة وإذامات حتف أنفه من غیر آفة

لا یحل کالطافی (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی والعشرون، ۳۶۲/۵، رشیدیہ

(۲) الہندیۃ، کتاب الذبائح، فصل فیما یحل اکلہ وما لا یحل، ۴۴۳/۴

ترجمہ:

پھر ہمارے نزدیک مچھلی کے بارے میں قاعدہ یہ ہے کہ جب وہ کسی آفت (یعنی خارجی سبب) سے مرہا
ئے تو حلال ہے، جیسے وہ مچھلی جو پکڑی گئی ہو اور جب وہ بغیر کسی آفت (یعنی خارجی سبب) کے اپنی موت مر جائے تو
وہ حلال نہیں ہے، جیسے: خود مر کر پانی کی سطح پر آئی ہوئی مچھلی۔



حلال و حرام پرندوں کی پہچان کا طریقہ

سوال نمبر (226):

پرندوں کی بہت ساری اقسام ہیں۔ آسانی کے لیے ان میں حلال و حرام پرندوں کی پہچان کا طریقہ بتائیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جو پرندے بچہ اور چوچ کے ذریعے شکار کرتے ہیں، جیسے شکرہ، باز اور شاہین وغیرہ، وہ سب حرام ہیں۔ اسی
طرح جو پرندے ایسے ہیں کہ ان کی غذا مردار چیزیں کھانا ہو، جیسے: گدھ تو وہ بھی حرام ہیں۔ اور وہ پرندے جو بچہ اور
چوچ کے ذریعے شکار نہیں کرتے، بلکہ ان کی غذا دانے وغیرہ کھانا ہو، جیسے: کبوتر، فاختہ اور بٹیر وغیرہ وہ حلال ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

والسنور الأھلی فلا یحلی، و كذلك المتوحش فمنھا المسمی بسباع الوحش والطیر، وهو کل
ذی ناب من السباع، و کل ذی منقلب من الطیر..... کالبازي والباشق والصقر والشاہین والحدأة
والبعاث والنسر والعقاب وما أشبه ذلك. (۱)

ترجمہ:

اور گھریلو بلی حلال نہیں ہے، اور اسی طرح وحشی حیوانات کا حکم ہے۔ جن میں سے بعض کو درندہ جانور اور بعض
کو درندہ پرندے کہا جاتا ہے۔ اس سے مراد سب کچلوں والے درندہ جانور اور جنگل مار کر شکار کرنے والے پرندے ہیں

(پہرام ہیں)۔۔۔۔۔ مثلاً باز، باشہ، شکر، شاہین، چیل، بعث، گدھ، عقاب اور جو اس کی مانند ہیں۔



کوچہ گشت گائے، بھینس کا دودھ پینا

سوال نمبر (227):

جو گائے، بھینس ایسی ہو کہ گلی کو چوں یا کہیں دوسری جگہوں پر چل پھر کر ناپاک چیزیں بھی کھایا کرتی ہو ایسے جانوروں کا دودھ پینا اور ذبح کرنے کے بعد گوشت کھانا کیسا ہے؟

بیتوا توجروا

الحجرات وباللہ التوفیق:

جو گائے، بھینس وغیرہ ایسی ہو کہ وہ ناپاک (نجس) چیز کھایا کرتی ہو اور یہ نجاستیں اس مقدار میں کھائے کہ اس سے ان کے گوشت میں کچھ بدبو محسوس ہو تو ایسی گائے، بھینس کا دودھ پینا بھی مکروہ ہے۔

تاہم اگر ان ناپاک چیزوں کے ساتھ ساتھ پاک خوراک بھی کھاتی ہو تو پاک چیزوں کی خلط کی وجہ سے ایسے حیوان کے گوشت میں بدبو پیدا نہیں ہوتی، لہذا ان کا دودھ پینا یا ذبح کے بعد گوشت کھانا بلا کسی کراہت کے جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

رووی ابن رستم عن محمد فی النافۃ الحلالۃ، والشاة الحلالۃ، والبقرۃ الحلالۃ، إنما تكون

حلالۃ إذا لنتن وتغیر لحمها، فوجدت منه ریح منتنة، فبھی الحلالۃ حیث لا یشرّب لبنیاء ولا یلکل لحمها ویریعها ویریتها جائز، هذا إذا كانت لا تخلط، ولا تأکل إلا العذرة غالباً، فإن خلطت، فلیست بحلالۃ،

ذاتکرہ لأنها لا تلتن. (۱)

ترجمہ:

اور ابن رستم نے امام محمد سے جلالہ اونٹنی اور جلالہ بکری اور جلالہ گائے کے متعلق روایت کی ہے کہ وہ جلالہ تب

نرا پاتی ہے کہ جب اس کا گوشت بدبودار اور متغیر ہو جائے، جس کی وجہ سے اس سے بدبو آتی ہو۔ ایسی صورت میں اس

کا دودھ نہ پیا جائے گا اور نہ اس کا گوشت کھایا جائے گا البتہ اس کا بیج اور ہبہ کرنا جائز ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے

جبکہ وہ (خوراک میں) کچھ اور نہ ملائی ہو اور اکثر نجاست ہی کھاتی ہو اور اگر کوئی اور چیز بھی ملا کر کھاتی ہو، تو جالہ قرار نہ پاسے گی، پس وہ مکروہ بھی نہ ہوگی، اس لیے کہ وہ بد بودار نہیں ہوتی۔



گشتی مرغی کو محبوس کیے بغیر اس کا کھانا

سوال نمبر (228):

ایک صاحب سے سنا ہے کہ گشتی (مکلی کوچے میں پھرنے والی) مرغی کو ذبح سے پہلے چند دن محبوس رکھا جائے تاکہ گندی کا اثر ختم ہو جائے، پھر اس کو ذبح کیا جائے، اگر ایسی مرغی کو ذبح سے پہلے محبوس نہ رکھا جائے تو کیا اس کے کھانے کا کیا حکم ہوگا؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

گشتی مرغی اگرچہ گندی چیزیں بھی کھایا کرتی ہے، لیکن اس کے خوراک میں چونکہ غلبہ پاک چیز یعنی دانہ وغیرہ کا ہوتا ہے جس سے اس کے گوشت میں کسی قسم کی کوئی بد بو پیدا نہیں ہوا کرتی، لہذا اس کو ذبح سے پہلے چند دن محبوس رکھنا ضروری نہیں اور اس کا کھانا بلا کسی کراہت کے جائز ہے، تاہم جن لوگوں کو اس قسم کی مرغیوں سے نفرت یا طبعی کراہت ہو تو ایسی صورت میں مرغیوں کا کھانا مکروہ تنزیہی ہوگا۔ یہ کراہت فقہائے کرام کے ہاں کراہت طبعی کہلاتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یکرہ اکل الدجاج المخلی، وإن کان یتناول النجاسة؛ لأنه لا یغلب علیہا اکل النجاسة، بل یخلطها بغیرها، وهو الحب. (۱)

ترجمہ:

گشتی مرغی کھانا مکروہ نہیں ہے، اگرچہ وہ گندی کھاتی ہو، کیونکہ اس پر گندی کھانے کا غلبہ نہیں ہوتا، بلکہ وہ

گندگی کے علاوہ چیز یعنی دانہ سے ملا کر کھاتی ہے۔



فارمی مرغیوں کی غذا میں خون خلط ہو تو ان کا کھانا

سوال نمبر (229):

آج کل فارمی مرغیوں کی غذا میں دوسرے اجزاء کے ساتھ خون کی ایک مقدار بھی ملائی جاتی ہے۔ ایسی مرغیوں کا کھانا کیسا ہے؟

بیشوا تزجروا

الجراب وبالله الشوفیہ:

فارمی مرغیوں کی غذا میں چونکہ خون کی ایک مقدار دوسرے اجزاء کے ساتھ ملا کر ایک خاص قسم کی غذا تیار کی جاتی ہے اس میں چونکہ غالباً ان دوسرے اجزاء کا ہوتا ہے، اس لیے وہ غذا کھلانے سے ان مرغیوں کے گوشت میں کسی قسم کی خرابی یا بدبو پیدا نہیں ہوتی، لہذا اس غذا کے کھانے کی وجہ سے ان مرغیوں کا کھانا مکروہ نہیں۔ بلا کراہت جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یکرہ اکل الدجاج المعطی، وإن کان ینناول النجاسة، لأنہ لا یغلب علیہا اکل النجاسة بل یخلطہا بغيرہا، وهو الحب. (۱)

ترجمہ:

گلیوں میں آزاد چھوڑی گئی مرغی کا کھانا مکروہ نہیں، اگرچہ گندگی کھاتی ہو، کیونکہ اس پر نجاست کا غلبہ نہیں ہوتا، بلکہ (مرغی) اس کو دوسری چیز یعنی دانہ سے ملا کر کھاتی ہے۔



بلخ کی حلت

سوال نمبر (230):

بیٹو! توجرو

کیا شریعت کی رو سے بلخ کھانا حلال ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے جو پرندے چنگل مار کر شکار کرنے والے نہیں، ان کا کھانا حلال ہے۔ بلخ ایک حلال پرندہ ہے جو چنگل مار کر شکار نہیں کرتا اس لیے اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وما لا معطب له من الطیر والمستأنس منه كالدجاج والبط..... حلال بالإجماع. (۱)
ترجمہ: اور پرندوں میں سے جو ذبح و غلب (یعنی چنگل مار کر شکار کرنے والے) نہیں، اور ان میں سے جو مستأنس (یعنی پالتو) ہیں مثلاً مرغی اور بلخ۔۔۔۔۔ یہ بالا جماع حلال ہیں۔



خرگوش کا گوشت کھانا

سوال نمبر (231):

بیٹو! توجرو

شریعت کی رو سے خرگوش کا گوشت کھانا کیا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

خرگوش ایک حلال جانور ہے۔ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں اور رسول اللہ ﷺ سے بھی اس کا گوشت کھانا منقول ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(ولا بأس بأكل الأرنب) لأن النبي ﷺ أكل منه حين أهدي إليه مشويًا وأمر أصحابه بالأكل منه (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الذبائح، الباب الثانی فی بیان مایوکل من الحيوان: ۲۸۹/۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الذبائح، الباب الثانی فی بیان مایوکل من الحيوان: ۲۸۹/۵

ترجمہ اور خرگوش کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں، اس لیے کہ آنحضرت ﷺ نے خود خرگوش میں سے کھایا جب وہ آپ کو پہنچا ہوا ہے پیش کیا اور صحابہ کرامؓ کو بھی اس کے کھانے کا حکم دیا۔



قنفذ (شکونز) کا کھانا

سوال نمبر (232):

ایک جانور ہے جس کو اردو میں "سیکی" اور پشتو میں "شکونز" کہتے ہیں، اس کی حلت کے متعلق شرعی حکم دیکار ہے؟

بینوا تزہروا

الجبواب وباللہ التوفیق:

بعض چیزیں ایسی ہیں جن سے فطری طور پر انسان کو گھن محسوس ہوتی ہے۔ شریعت نے بھی ایسی چیزوں کو حرام قرار دیا ہے، جیسے: کبوترے مکوڑے یا دیگر موذی جانور مثلاً چوہا، گوہ، قنفذ وغیرہ۔ سیکی یا شکونز کو عربی میں قنفذ کہتے ہیں اس سے بھی طبیعت نفرت محسوس کرتی ہے، اس لیے اس کا کھانا بھی حرام ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وجميع الحشرات و هوام الارض من الفار، والجراد، والقنفاذ، والضب، واليربوع،
وابر عرس، و نحوها، ولا خلاف في حرمة هذه الاشياء إلا في الضب، فإنه حلال
عبد الشامی، (۲)

ترجمہ

تمام حشرات اور کبوترے مکوڑے مثلاً چوہا، مڈی، خارپشت یعنی سیبہ، گوہ (یعنی سوسار) یربوع (چوہے) کی
فرما کا ایک جانور (نیولا اور اس کے مانند...) ان سب چیزوں کے حرام ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، البتہ گوہ کے حکم
میں اختلاف ہے، امام شافعیؒ کے ہاں یہ حلال ہے۔

کتاب الذبائح

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

طبی نقطہ نظر سے انسانی جسم کو جن بنیادی غذاؤں کی ضرورت ہے، ان کا اکثر حصہ جانوروں سے حاصل ہوتا ہے۔ گوشت کی مناسب مقدار جسمانی صحت کے لیے انتہائی ضروری ہے، تاہم گوشت کا سرچشمہ ایک ایسا خون ہے جو نہ صرف یہ کہ شریعت مطہرہ میں ناپاک ہے بلکہ طبی لحاظ سے انسانی صحت کے لیے انتہائی نقصان دہ اور مضر بھی ہے۔ اسلام نے اس سلسلہ میں کافی آسان اور شائستہ اصول وضع کئے ہیں کہ پہلے جانور کو ذبح کر کے اس کے جسم سے ناسد خون پوری طرح نکال دیا جائے، تاکہ انسانی صحت کے لیے اس کی مضرت کا پہلو ختم ہو جائے، اسی عمل کو زکوۃ، ذبح اور غیر کہتے ہیں۔ (۱)

شاہ ولی اللہ ذبح کو انسان کی امتیازی خصوصیت قرار دے کر فرماتے ہیں کہ اللہ کے نام پر ذبح کرنا شرک سے نفرت کا اظہار ہے۔ یہ انسان اور دوسرے گوشت خور جانوروں کے درمیان بنیادی فرق ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے ایک حیوان کی جان تلف کرنے کی اجازت دی ہے۔ (۲)

ذبائح کی لغوی تحقیق:

ذبائح ذبیح کی جمع ہے بمعنی ”ذبح شدہ جانور“۔ لغت میں ذبح کا معنی ہے حیرنا۔ سانس کی نالی (حلقوم) کو سراور گردن کے جوڑ میں کاٹنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ (۳)

اسی طرح ذبح کا اطلاق ان معانی پر بھی ہوتا ہے:

القطع فی الحلق (ذبح)، ”القطع فی اللبۃ“ (نحر) اور ”ما یوصل بہ إلی حل الحيوان“ (جس سے حیوان حلال ہو جائے، ذبح اختیاری ہو یا اضطراری) (۴)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصیود، فصل فی شرط حل الأکل فی الحيوان المأکول: ۶/۱، ۲۰ الموسوعة الفقہیة، مادة ذبح: ۱۷۷/۲۱

(۲) حجة الله البالغة، بحث فی أبواب من المعیشة، باب الأطعمة والأشربة: ۱۸۰، ۱۸۱

(۳) لسان العرب، مادة ذبح: ۵/۲۲ (۴) الموسوعة الفقہیة، مادة ذبح: ۱۷۱/۲۱

اصطلاحی تحقیق:

شریعت کی اصطلاح میں ذبح کا معنی ہے "فقطع الأوداج" یعنی رگوں کو کاٹنا۔ رگوں سے مراد سانس کی نالی (حلقوم) غذا کی نالی (مری) اور حلق کے پاس سے گزرنے والی دوسری رگیں (ودجان) ہیں۔ چاروں کو تقطیعاً اوداج سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (۱)

کتنی رگوں کو کاٹنا ضروری ہے؟

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں چاروں میں سے تین کٹ جائیں تو کافی ہیں۔ امام ابو یوسفؒ کے ہاں غذا اور سانس کی نالی کٹ جانا ضروری ہے، البتہ خون کی نالیوں میں سے ایک بھی کٹ جائے تو کافی ہے۔ چاروں کو کاٹنا بہتر اور سنت ہے۔ (۲)

مشروعیت ذبح:

قرآن کریم سے:

﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ (۳) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ (۴)

احادیث مبارکہ سے:

عن جابر رضي الله عنه قال: نحرنا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية سبعين بدنة، البدنة

عن مبعة. (۵)

وقال عمر رضي الله عنه: الزكاة في الحلق واللبة. (۶)

اس کے علاوہ ذبح و نحر پر صحابہ کرام سے لے کر آج تک مسلمانوں کا تعامل ہے اور عقل سلیم بھی اس کی مشروعیت کی مقتضی ہے۔

(۱) تبیین الحقائق، کتاب الذبايح: ۶/۴۸۱ بالدر المختار، کتاب الذبايح: ۹/۲۲۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الذبايح والصبيو، فصل في شرط حل الأكل في الحيوان المأكول: ۶/۲۰۵

(۳) الكوثر: ۲ (۴) البقرة: ۶۷

(۵) مسند أحمد، مسند جابر بن عبد الله، رقم (۱۴۳۹۴): ۴/۳۲۱: ۳/۳۵۳

(۶) مصنف عبد الرزاق، باب ما يقطع من الذبيحة، رقم (۸۶۱۴): ۴/۴۹۵

ذبح کی قسمیں:

ذبح کی دو قسمیں ہیں: (۱) ذبح اختیاری (۲) ذبح اضطراری

(۱) ذبح اختیاری:

جو جانور قابو میں ہو، اس کو ذبح کرنا ذبح اختیاری ہے۔ پھر ذبح اختیاری کی دو قسمیں ہیں: ذبح اور نحر

(۱) ذبح: اونٹ کے علاوہ دوسرے جانوروں میں ذبح افضل ہے، بشرط یہ کہ وہ قابو میں ہوں۔ ذبح کا طریقہ یہ ہے کہ جانور کے گلے میں موجود چاروں رگیں یا ان میں سے کوئی تین کاٹی جائیں۔ ذبح کا محل سینے کے اوپر والے حصے سے لے کر جڑوں کے پہنچے تک ہے۔

(۲) نحر: اونٹ میں نحر کرنا افضل ہے اور نحر کا طریقہ یہ ہے کہ گردن سے نیچے اور سینہ سے اوپر والے حصے میں موجود درگ کو کاٹا جائے۔ ذبح اور نحر دونوں کو لفظ زکوۃ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (۱)

(۲) ذبح اضطراری:

جو جانور قابو میں نہ ہو، اس کو ذبح کرنا ذبح اضطراری ہے۔ ایسے جانور کے حلال ہونے کے لیے کسی خاص رگ یا نالی کا کٹنا ضروری نہیں، بلکہ جسم کے جس حصے میں بھی ممکن ہو، زخم لگایا جائے، جس سے خون بہہ جائے۔ اگر اس زخم سے مرجائے تو شکار کی طرح حلال ہے، البتہ زخم لگانے کے بعد وہ قابو میں آجائے تو پھر ذبح کر دے۔ ایسی صورت میں اگر ذبح نہ کیا اور جانور مر گیا تو حرام ہے۔ (۲)

اونٹ میں نحر کی حکمت:

اونٹ میں نحر کی فضیلت تو خود سنت سے ثابت ہے، البتہ اس میں چونکہ جانور پر آسانی اور سہولت زیادہ ہے، اس لیے یہ شریعت کے اصول سے زیادہ موافق بھی ہے۔ اونٹ کو لٹا کر ذبح کرنے میں چونکہ تکلیف ہے اس لیے کھڑے کھڑے اس کے سینے پر وار کر کے نحر کرنا افضل قرار دیا گیا۔ علامہ کا سائی فرماتے ہیں کہ اونٹ کے سینے پر گلے کی

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الذمائع و العیود، فصل فی شرط حل الأكل فی الحیوان المأکول: ۶/۲۰۱-۲۰۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الذمائع و العیود، فصل فی شرط حل الأكل فی الحیوان المأکول: ۶/۲۵۱-۲۵۲

پخت گوشت کم ہوتا ہے، لہذا وہاں پر شہ رگ کا ٹنا نسبتاً زیادہ آسان ہے جس میں جانور کے لیے سہولت اور راحت ہے۔ (۱)

شافیہ کے ہاں ہر لمبی گردن والے جانور میں نحر افضل ہے، جبکہ مالکیہ کے ہاں لمبی گردن والوں میں نحر واجب ہے، باقی جانوروں میں ذبح اور نحر ہر ایک کی اجازت ہے۔ (۲)

حنفیہ کے ہاں اگر کسی نے اونٹ کو ذبح کیا اور دوسرے جانوروں کا نحر کیا تو جانور اگر چہ حلال ہے، لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے۔ (۳)

ذبح اختیاری کا رکن:

جن جانوروں میں ذبح افضل ہے، ان میں ذبح کرنا اور جن میں نحر افضل ہے ان میں نحر کرنا ذبح کا رکن ہے۔ لہذا ذبح اور نحر کے بغیر کوئی بھی قابویانہ جانور حلال نہیں ہوگا۔ (۴)

ذبح اضطراری کا رکن:

غیر قابویانہ جانوروں اور شکار کے کسی بھی عضو پر ایسا زخم لگانا جس سے خون بہہ جائے، رکن ہے۔ ذبح سے مقصود چونکہ فاسد خون کا اخراج ہے اور وہ یہاں مطلق زخم سے حاصل ہو رہا ہے، اس لیے سبب (جرح) کو مسبب (اخراج دم) کا قائم مقام بنا دیا گیا۔ (۵)

ذبح کرنے والے سے متعلق شرائط:

(۱) عقل اور تمیز رکھنے والا ہو۔

(۲) مسلمان یا کتابی ہو۔ (اللہ کے نام سے ذبح کرنے والا ہو)

(۳) حالت احرام میں نہ ہو۔

(۴) ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھے، البتہ بھول جائے تو ذبح درست ہے۔ اگر قصداً چھوڑ دے تو ذبیحہ حرام ہوگا۔ بہتر تو

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرط حل الأكل فی الحيوان المأکول: ۲۰۳/۶

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة ذبیح: ۱۷۶/۶۱

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرط حل الأكل فی الحيوان المأکول: ۲۰۳/۶

(۴) ایضاً: ۲۰۱/۶

(۵) ایضاً: ۲۱۷/۶

یہ ہے کہ "بسم اللہ اکبر" پڑھ لے، البتہ اگر اللہ کے دوسرے ناموں سے اس کی بڑائی بیان کرے تب بھی درست ہے۔ یاد رہے کہ اللہ کا نام لینے سے ذبح کے وقت اللہ کی تعظیم اور ذبیحہ کی حلت کا ارادہ ہو، نہ کہ دعا و افتتاح فعل کا، لہذا اگر دعایا افتتاح فعل کی نیت سے اللہ کا نام یا بسم اللہ وغیرہ پڑھ لے تو اس سے ذبح حلال نہیں ہوگا۔

ذبح اختیاری میں تسمیہ بالکل ذبح کے وقت پڑھی جائے گی، جبکہ ذبح اضطراری (شکار) میں تیر پھینکنے یا کتہ چھوڑنے کے وقت۔۔۔۔۔ لہذا تیر نکلتے وقت یا کتہ کے حملے کے وقت تسمیہ کا اعتبار نہیں۔ اسی طرح اگر بسم اللہ خود نہ پڑھے، بلکہ کوئی دوسرا پڑھے اور یہ سنے تو بھی اس کا اعتبار نہیں۔

(۵) اللہ کے علاوہ کسی اور کا نام نہ لے، حتیٰ کہ کسی پیغمبر کے نام کا ذبیحہ بھی جائز نہ ہوگا۔ (۱)

مذبوہ جانور کی شرائط:

(۱) ذبح کے وقت جانور زندہ ہو یعنی اس سے ایسی حرکات صادر ہوں جو زندگی کی علامت ہوں، مثلاً: خون بہنا، حرکت کرنا، آنکھیں اور منہ بند کرنا، پاؤں سکڑنا وغیرہ۔ (۲)

(۲) جانور کی موت صرف ذبح کی وجہ سے ہو، کسی خارجی امر کی وجہ سے نہ ہو۔

(۳) مذبوہ جانور حرم کا پاسبی نہ ہو۔ (۳)

(۴) مذبوہ کے لیے ضروری ہے کہ وہ قابل انتفاع ہو۔ چاہے گوشت پیش نظر ہو یا دوسرے منافع (۴)

آلہ ذبح:

(۱) ہر ایسی چیز سے ذبح کرنا درست ہے جو دھار والی ہو اور رگوں کو کاٹ سکے، البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ چیز ذبح میں زیادہ وقت نہ لے، اس لیے کہ اس میں تعذیب حیوان ہے۔ شافیہ کے ہاں وہ چیز ایسی نہ ہو جس میں زیادہ قوت کی

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرط حل الأکل فی الحيوان المأكول: ۶/۲۴۴-۲۴۶، الدر المختار، کتاب الذبائح: ۹/۴۲۷، الموسوعة الفقهية، مادة ذبائح: ۲۱/۱۸۳-۱۹۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرط حل الأکل فی الحيوان المأكول: ۶/۲۴۹، الدر المختار، کتاب الذبائح: ۹/۴۴۸

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرط حل الأکل فی الحيوان المأكول: ۶/۲۵۲، الموسوعة الفقهية، مادة ذبائح: ۲۱/۱۷۹

(۴) الدر المختار، کتاب الصيد: ۱۰/۶۴، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الذبائح، الباب الأول فی رکنه وشرائطه: ۵/۲۸۶

مردت پڑے۔ (۱)

(۲) باخن اور دانت سے ذبح جائز نہیں، البتہ اگر جسم سے علیحدہ ہوں تو مع الکراہت ذبح جائز ہوگا، کیونکہ اس میں جشیوں کے ساتھ مشابہت اور تعذیب حیوان ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ جانور کی موت زیادہ زور لگانے سے واقع ہو جائے۔ (۲)

ذبح کے مستحبات:

شریعت کی رو سے جس اقدام میں جانور کی سہولت ہو، وہ مستحسن ہے۔ ذیل میں چند مستحبات کا تذکرہ پیش خدمت ہے:

(۱) مستحب ہے کہ دن کے وقت ذبح کیا جائے۔ ایسا کرنا سنت بھی ہے اور اس سے درست طریقے سے ذبح کا موقع بھی مل جاتا ہے۔

(۲) ذبح سے پہلے چھری کو خوب تیز کرنا تاکہ دھار ہو جائے اور جلد ہی رگوں کو کاٹ دے۔

(۳) جانور کے تین پاؤں باندھ کر ایک دایاں پاؤں کھلا چھوڑنا اور قبلہ رو لٹا کر ذبح کرنا۔

(۴) ذبح میں سرعت سے کام لینا تاکہ تعذیب حیوان سے بچا جاسکے۔

(۵) تمام رگیں کاٹنا، گلے کی جانب سے ذبح کرنا، نہ کہ گردن کی جانب سے۔

(۶) اونٹ کھڑے کھڑے نحر کرنا اور بقیہ جانوروں کو ذبح کرنا۔

مکروہات:

رات کے وقت قربانی کرنا، جانور کے سامنے چھری تیز کرنا، ایک جانور کے سامنے دوسرا ذبح کرنا، جانور کو کھینچ کر ذبح خانہ لے جانا، جانور کو بے جا تکلیف دینا، گردن کی طرف سے ذبح کرنا، گردن الگ کرنا، جان نکلنے سے پہلے چڑا نکالنا نہ ہی توڑنا یا گوشت کاٹنا، عین ذبح کے وقت یہ کہنا کہ ”یا اللہ! یہ فلاں شخص کے لیے قبول فرما“ یعنی ذبح کے وقت اللہ کے نام کے ساتھ کسی کا نام ذکر کرنا۔

(۱) المنہاوی المہندی، کتاب الذبايح، الباب الأول فی رکنہ و شرائطہ: ۲۸۷/۵، بدائع الصنائع، کتاب الذبايح

والعبود، فصل فی شرط حل الاکل فی الحيوان المأكول: ۲۷۰/۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الذبايح والعبود، فصل فی شرط حل الاکل فی الحيوان المأكول: ۲۰۸/۶، ۲۱۰

(۳) أيضاً: ۲۷۰/۶، ۲۷۲

حلال جانور کے حرام اجزاء:

ذبح کے بعد بھی حلال جانور کے سات اجزاء کو کھانے سے منع کیا گیا ہے: بہتا ہوا خون، ذکر، فرج، خصیتین، مثانہ، مٹھی (خست گوشت کا ٹکڑا) اور پتہ۔ رسول اللہ ﷺ نے ان چیزوں کے کھانے کو ناپسند فرمایا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں دم مسلوح کے علاوہ باقی چھ مکروہ ہیں حرام نہیں۔ (۱)

چند متفرق مسائل:

(۱) جن جانوروں کا کھانا جائز نہیں، حنفیہ کے ہاں ان میں خنزیر کے بغیر باقی جانوروں کو ذبح کرنے سے ان کے چمڑے، بالوں اور ہڈیوں وغیرہ سے بلا دباغت فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ یہی حکم شکار کا بھی ہے۔ (۲)

(۲) ذبح اختیاری میں بسم اللہ مذبح پر پڑھی جاتی ہے، نہ کہ آلہ پر، لہذا چھری پر تسمیہ پڑھنے کے بعد اس کے بدلے دوسری چھری لینا جائز ہے، اگرچہ دوسری چھری پر بسم اللہ نہ پڑھے، جب کہ ذبح اضطراری (شکار وغیرہ) میں تسمیہ آلہ پر پڑھی جاتی ہے، نہ کہ مذبح پر۔ (۳)

(۳) عورت، گونگے اور غیر محضون شخص کا ذبیحہ حلال ہے۔ اسی طرح ایسے مرد و عورت کا ذبیحہ بھی حلال ہے جو جنابت یا ناپاکی کی حالت میں ہوں۔ (۴)

(۴) ذبح اختیاری میں اگر جانور زیادہ ہوں تو ہر ایک پر الگ تسمیہ ضروری ہے۔ سب جانوروں کے لیے ایک مرجہ پڑھنا کافی نہیں۔ (۵)

مشینی ذبیحہ سے متعلق بنیادی امور:

یہ ذبح کے سلسلے میں ایک اہم مسئلہ ہے۔ اس میں چند امور قابل غور ہیں:

(۱) مشین کے ذریعے ذبح کرنے میں عموماً دو افراد حصہ لیتے ہیں۔ ایک جمن دبانے والا (آپریٹر) اور دوسرا جانوروں کو

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصبو، فصل فی شرط حل الأكل فی الحيوان المأكول: ۲۷۲/۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، فصل فی ما یقع بہ التطہیر: ۱۴۵/۱

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصبو، فصل فی شرط حل الأكل فی الحيوان المأكول: ۲۴۶/۶، ۲۴۷/۶

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الذبائح، الباب الأول فی رکنہ وشرائطہ: ۲۸۶/۵، الدر المختار، کتاب الذبائح: ۲۳۱، ۲۳۰/۶

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الذبائح، الباب الأول فی رکنہ وشرائطہ: ۲۸۶/۵

مشین کے سامنے لانے والا۔ جہاں تک دوسرے شخص کا تعلق ہے تو اس کی حیثیت ذبح میں تعاون کرنے والے کی ہے اور فقہاء کی تصریحات کے مطابق ذبح میں تعاون کرنے والے شخص کے لیے بھی بسم اللہ کہنا ضروری ہے۔ (۱)

یہ بھی ضروری ہے کہ وہ خود بسم اللہ پڑھے، کسی شخص سے یا ٹیپ ریکارڈ سے سننا معتبر نہیں، اس لیے کہ فقہائے کرام کے ہاں ذبیحہ پر بسم اللہ کہنے میں نیابت جائز نہیں۔ (۲)

(۲) سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ کیا بنن دبانے والے (آپر یٹر) کی طرف ذبح کی نسبت ہوگی یا نہیں؟ تو اس سلسلے میں اہل علم کے درمیان اختلاف رائے ہے، نیز مشین کی نوعیت بھی مختلف ہو سکتی ہے۔

بنیادی طور پر یہ مشین دو طرح کی ہوتی ہے: ایک یہ کہ مشین میں نصب آلہ ذبح کے نیچے بہت ساری مرغیاں موجود ہوں اور بنن دبانے سے وہ بیک وقت ذبح ہو جائیں۔ یہ صورت عام طور پر اہل علم کے ہاں جائز ہے۔ اس صورت میں ذبح کی نسبت مشین کی طرف نہیں ہوگی، بلکہ فاعل مختار آپریٹر کی طرف ہوگی۔

لأن الفعل يضاف إلى مستعمل الآلة لا إلى الآلة. (۳)

لہذا آپریٹر کے لیے بسم اللہ کہنا ضروری ہوگا۔

ایک اشکال اور اس کا جواب:

جہاں تک یہ سوال ہے کہ ایک بسم اللہ کئی ذبیحوں کے لیے کافی ہے یا نہیں؟ تو اس کے لیے اصول یہ ہے کہ بسم اللہ کا تعلق فعل ذبح سے ہے، نہ کہ ذبح کیے جانے والے جانور سے، یعنی اگر ذبح کا فعل ایک بار پایا جائے اور اس سے متعدد جانور ذبح ہو جائیں تو ایک ہی بار بسم اللہ کہنا ان سب کی حلت کے لیے کافی ہوگا۔ علامہ صفحہ ۱۱ فرماتے ہیں:

”لو اضطلع شاتین إحدھما فوق الأخری فذبحھما ذبحة واحدة بتسمیة واحدة

حلا بخلاف ما لو ذبحھما علی التعاقب لأن الفعل یتعدد فتعدد التسمیة“۔ (۴)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الذبائح: ۴۳۸/۹، الدر المختار، کتاب الأضحية: ۴۸۲/۹

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الذبائح: ۴۳۸/۹، بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والمصبود، فصل فی شرط حل

الأكل فی الحيوان المأكول: ۲۴۴/۶

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والمصبود، فصل فی شرط حل الأكل فی الحيوان المأكول: ۲۴۶/۶

(۴) الدر المختار عنی صدر رد المحتار، کتاب الذبائح: ۴۳۹/۹

مشین کی دوسری صورت یہ ہے کہ بٹن دبانے پر مشین چل پڑے، مرغیاں آتی رہیں اور ذبح ہوتی رہیں۔ اس سلسلے میں بعض اہل علم کے ہاں جب تک مشین بند نہ ہو (فعل ذبح منقطع نہ ہو) اس وقت تک جتنے جانور آلودہ ذبح پر آکر ذبح ہو جائیں، وہ سب حلال ہیں، بشرطیکہ بٹن دباتے وقت تسمیہ کھا ہو، جب کہ دوسری رائے کے مطابق صرف پہلی دفعہ ذبح ہونے والا جانور حلال ہوگا، باقی حلال نہیں ہوں گے۔

ان دونوں رایوں میں سے رائج پہلی رائے ہے، کیونکہ ذبیحہ میں شریعت کا اصل مقصد تین باتیں ہیں:

(۱) جانور کے جسم میں موجود گند اخون نکل جائے۔

(۲) کسی مشرک نے فعل ذبح انجام نہ دیا ہو۔

(۳) ذبح کے وقت اللہ ہی کا نام لیا گیا ہو، غیر اللہ کا نہیں۔

ذبح کی اس صورت میں تینوں باتیں پائی جاتی ہیں۔

یہ تمام تفصیل احناف اور جمہور کے مطابق ہے۔ امام شافعیؒ کے ہاں ذبیحہ پر بسم اللہ کہنے کا مقصد یہ ہے کہ ذبیحہ

غیر اللہ کا نام نہ لیا جائے، لہذا اگر کوئی مسلمان قصداً بھی بسم اللہ نہ پڑھے تو ذبیحہ حلال ہے، لہذا ان کے لئے اگر آپریٹر مسلمان ہو تو مشینی ذبیحہ کے حلال ہونے میں کوئی کلام نہیں۔

جہاں تک مشین کے ذریعے چمڑا اتارنا یا گوشت کاٹنا ہے تو یہ بالاتفاق جائز ہے، اس میں کوئی قباحت

ہے۔ البتہ جان نکلنے تک انتظار کیا جائے ورنہ مکروہ ہوگا۔ (۱)



کتاب الذبايح

(ذبايح کا بيان)

ذبح کے دوران بسم اللہ رہ جانا

سوال نمبر (233):

دکان دار کثیر تعداد میں مرغیاں ذبح کرتا ہو اور اس سے بسم اللہ پڑھنا رہ جائے یا اس کو یاد ہو لیکن جلدی کی وجہ سے رو جائے اور جب اس سے پوچھا جائے تو وہ اقرار کرے کہ میں نے بسم اللہ یاد ہوتے ہوئے بھی چھوڑا ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹھو! تجرہ!

الجواب وبالله التوفيق:

ذبح کے دوران جب کوئی بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو اس سے جانور کی حلت متاثر نہیں ہوتی بلکہ اس کا کھانا حلال ہے، لیکن اگر ذبح کرتے وقت عمداً اور قصداً بسم اللہ ترک کرے تو اس کا کھانا جائز نہیں۔
 ضرورت مسئلہ میں جب دکان دار اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ ذبح کے دوران بسم اللہ یاد ہوتے ہوئے بھی میں چھوڑ دیتا ہوں تو اس طرح ذبح شدہ مرغی کا کھانا جائز نہیں اور اگر اس مرغی کے پیسے اس دکان دار کو دیے ہوں تو وہ ذبح کرنے والا اس مرغی کی قیمت کا ضامن ہے۔

والدليل على ذلك:

ولا تحل ذبيحة تارك التسمية عمداً وإن تركها ناسياً تحل..... ولو قال المقتصاب: تركت

التسمية عمداً لم يحل، ويغرم قيمته. (۱)

ترجمہ: قصداً تسمیہ چھوڑنے والے کا ذبیحہ حلال نہیں، البتہ اگر تسمیہ بھول کر رہ گیا تو ذبیحہ حلال ہے۔۔۔ اگر مقتصاب کہے کہ میں نے تسمیہ قصداً چھوڑا ہے تو ذبیحہ حلال نہیں ہوتا اور اس پر قیمت کا تاوان لازم ہوگا۔



یہودی و عیسائی کے ہاتھ کا ذبیحہ کھانا

سوال نمبر (234):

ہم یورپ میں جس مقام پر رہتے ہیں وہاں کے یہودی و عیسائی جانوروں کو ذبح کر کے ان کا گوشت مارکیٹوں میں بیچتے ہیں۔ کیا ہمارے لیے یہ گوشت کھانا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

یہودی و عیسائی چونکہ اہل کتاب ہیں اس لیے شریعت نے ان کے ہاتھ کے ذبیحہ کو اعتبار دیتے ہوئے اس کا کھانا جائز قرار دیا ہے جو یہودی و عیسائی اپنے دین و مذہب پر قائم ہوں اور دہریت کے شکار نہ ہوں وہ جب ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لے لیں تو ان کا ذبیحہ حلال ہوگا، تاہم اگر ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کے نام کی جگہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حضرت عزیر علیہ السلام کا نام لیا تو ”ما اھل لغير الله“ کی وجہ سے اس کا کھانا حلال نہیں ہوگا۔ موجودہ دور میں اکثر اہل کتاب دہریت کے شکار ہو گئے ہیں، اس لیے ان کے ذبح کردہ جانوروں کے گوشت کھانے سے بھی احتراز کرنا چاہیے۔ چنانچہ غیر مسلم ممالک میں جہاں کہیں تیار گوشت ملتا ہو جب تک اس کے بارے میں اطمینان حاصل نہ ہو کہ ذبح میں شرعی ضوابط کا لحاظ رکھا گیا ہے، اُس وقت تک ایسے گوشت کا استعمال درست نہیں، بلکہ اس سے احتراز کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

(و حل ذبیحۃ مسلم) و کتابی لقولہ تعالیٰ: ﴿و طَعَامُ الذِّیْنِ اَوْ تُؤْتُوا الْکِیْسَ جَلَّ لَکُمُ﴾ و بشرط ان لا یدکر فیہ غیر اللہ تعالیٰ، حتی لو ذکر الکتابی المسیح أو عزیرا لا یحل. (۱)

ترجمہ

مسلمان اور کتابی کا ذبیحہ حلال ہے۔ باری تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے ”اور جن لوگوں کو کتاب دی گئی ہے، ان کا ذبیحہ تمہارے لیے حلال ہے“ البتہ شرط اس میں یہ ہے کہ ذبح کے دوران کسی غیر اللہ کا نام ذکر نہ کرے، چنانچہ

اگر اہل کتاب حضرت عیسیٰ یا حضرت عزیر علیہما السلام کا نام ذکر کریں تو ان کا ذبیحہ حلال نہ ہوگا۔



شیعہ کا ذبیحہ کھانا

سوال نمبر (235):

اہل تشیع مختلف عقائد و نظریات رکھتے ہیں۔ کیا ان عقائد و نظریات کی وجہ سے ان کے ذبیحے پر اثر پڑتا ہے یا نہیں؟ اور ایسا ذبیحہ ہمارے لیے کھانا حلال ہے یا نہیں؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اہل تشیع میں سے جو شخص صرف اس بات کا قائل ہو کہ حضرت علیؑ تمام صحابہ کرامؓ سے افضل ہیں اور باقی صحابہ کرام میں سے کسی کو بھی کافر و مرتد نہ سمجھتا ہو تو اس شخص کا یہ عمل فسق اور ضلالت و گمراہی ہے، لیکن کفر نہیں ہے، لہذا ایسے شخص کا ذبیحہ حلال رہے گا۔ لیکن جو شیعہ ایسے عقیدے کا قائل ہو جس کے کفر پر امت کا اتفاق ہو، جیسے حضرت علیؑ کی اولویت کا عقیدہ رکھنا، یا یہ کہنا کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے وحی میں غلطی کر کے حضور ﷺ کو وحی پہنچائی حالانکہ حق حضرت علیؑ کا تھا، یا حضرت ابو بکر صدیقؓ کی صحابیت کا انکار کرنا، یا صحابہ کرام کو کافر و مرتد کہنا، یا تحریف قرآن کا عقیدہ رکھنا یا حضرت عائشہ صدیقہ بنت صدیقؓ پر تہمت لگانا وغیرہ.... یہ تمام ایسی باتیں ہیں کہ ان کا عقیدہ رکھنے والا یا ان کا قائل کوئی مسلمان نہیں ہو سکتا، لہذا ایسے شیعہ کا ذبیحہ حلال نہیں ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وَأَمَّا شُرَاطُ الذَّكَاءِ ، وَمِنْهَا أَنْ يَكُونَ مُسْلِمًا ، أَوْ كَاتِبًا ، فَلَا تُلَاقِي كُلَّ ذَبِيحَةِ أَهْلِ الشِّرْكِ وَالْمُرْتَدِّ (۱)

ترجمہ:

ذبح کی شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ ذبح کرنے والا مسلمان یا اہل کتاب ہو، پس کسی مشرک اور مرتد کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا۔

وبهذا ظهر أن الرافضي إن كان ممن يعتقد الألوهية في علي أو أن جبرئيل غلط في الرحي
أو كان ينكر صحبة الصديق أو ينقذ السيدة الصديقة، فهو كافر..... بخلاف ما إذا كان يفضل
علياً بسبب الصحابة، فإنه مبتدع لا كافر. (۱)
ترجمہ:

اس سے معلوم ہوا کہ اگر رافضی (شیعہ) ان لوگوں میں سے ہو جو کہ حضرت علیؑ کی الوہیت کا اعتقاد رکھتے
ہیں یا حضرت جبرئیل سے وحی میں غلطی کا عقیدہ رکھتا ہو یا حضرت ابوبکر صدیقؓ کے صحابی ہونے کا انکار کرتا ہو یا حضرت
سیدہ صدیقہ عائشہؓ پر تہمت لگاتا ہو تو وہ کافر ہے۔۔۔۔۔ بخلاف اُس کے جو حضرت علیؑ کو (تمام صحابہ کرام سے) افضل
قرار دیتا ہو یا صحابہ کرام کو گالی دیتا ہو تو یہ شخص مبتدع ہے، لیکن کافر نہیں۔



غیر مسلم ممالک سے درآمد شدہ گوشت کا استعمال

سوال نمبر (236):

غیر مسلم ممالک سے جو گوشت درآمد کیا جاتا ہے، ان کا کھانا کیسا ہے؟

بیتنا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

غیر مسلم ممالک سے درآمد شدہ گوشت کے بارے میں جب تک پورا یقین نہ ہو کہ یہ حلال جانور یا پرندے کا
گوشت ہے اور اس کو شرعی طریقہ پر ذبح کیا گیا ہے تو اس وقت تک ایسے گوشت کے کھانے سے احتراز کرنا چاہیے اور
اس میں احتیاط کا پہلا اختیار کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

عن أبي الحوراء السعدي قال: قلت للحسن بن علي: ما حفظت من رسول الله؟ قال: حفظت

من رسول الله ﷺ: دَعَا مَائِرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ، فَإِنَّ الصَّدَقَ طُمَانِيَّةً، وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيَّةٌ. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۳۵/۴

(۲) جامع الترمذی، أبواب صفة القيامة: ۵۳۰/۲

ترجمہ:

ابوالمحوراء سعدی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بیٹے حسن رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم نے رسول اللہ ﷺ سے کوئی بات یاد کی ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات یاد کی ہے کہ: جو تمہیں شک میں ڈالے اس کو چھوڑو، اور اسے اختیار کرو جو تمہیں شک میں نہ ڈالے کیونکہ سچ ذریعہ اطمینان ہے اور جھوٹ شک میں مبتلا کرنے کا ذریعہ ہے۔



ذبح سے پہلے جانور کے سامنے چھری تیز کرنا

سوال نمبر (237):

بعض لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ وہ جانور ذبح کرنے سے پہلے اسی جانور کے سامنے چھری تیز کرتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹھو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

ذبح سے پہلے جانور کے سامنے چھری تیز کرنا چونکہ جانور کی تکلیف میں بے جا طور پر زیادتی کا باعث ہے، اس لیے ایسا کرنے کو فقہائے کرام نے مکروہ لکھا ہے لہذا جانور کی نظر سے ہٹ کر چھری تیز کر کے اس کو ذبح کیا جائے۔ تاہم ایسا کرنے سے حیوان کا گوشت کھانا حرام یا مکروہ نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلک:

وبکرہ أن یضجعها ویحد الشفرة بین یدیهما وهذا کله لا تحرم به الذبیحة. (۱)

ترجمہ:

اور (ذبح میں) یہ مکروہ ہے کہ جانور کو لٹائے اور پھر اس کے سامنے چھری تیز کرے اور یہ سب امور ایسے ہیں کہ ان کی وجہ سے ذبیحہ حرام نہیں ہوتا۔



عورت کا جانور ذبح کرنا

سوال نمبر (238):

کیا عورت جانور ذبح کر سکتی ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جانور ذبح کرنے کے لیے مرد ہونا شرط نہیں ہے، بلکہ عورت بھی اگر قدرت رکھتی ہو تو جانور ذبح کر سکتی ہے۔ البتہ اگر عورت ایسی ہو کہ اس کے ذبح کرنے سے جانور کے زیادہ تکلیف میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو پھر بہتر یہی ہے کہ کوئی مرد ذبح کرے۔

والدلیل علی ذلك:

ويحل إذا كان بعقل التسمية، والدبحة، يضبط، وإن كان صبيها، أو ملحوظاً أو امرأة. (۱)

ترجمہ

اور اس شخص کا ذبیحہ حلال ہوگا جو تسمیہ سمجھتا ہو اور ذبح کا طریقہ جانتا ہو اور اوداج (رگیں) کاٹنے پر قادر ہو، اگرچہ وہ نابالغ بچہ ہو یا مجنون ہو یا عورت ہو۔



مرغی کو صفائی کے لیے گرم پانی میں ڈالنا

سوال نمبر (239):

مرغی کو ذبح کے بعد آسانی کے ساتھ صفائی کے لیے گرم پانی میں ڈالا جاتا ہے، ایسی مرغی کا کھانا کیسا ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

ذبح کے بعد مرغی کو اگر گرم پانی میں اتنے وقت کے لیے جوش دیا جائے کہ مرغی کی اندرونی نجاست گوشت میں سرایت کر جائے تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور اگر گرم پانی میں ذبح کے بعد تھوڑی دیر کے لیے صرف اس لیے ڈالا جاتا ہو تا کہ اس کے پر آسانی سے نکالے جائیں اور گرم پانی کی وجہ سے مرغی کی اندرونی نجاست گوشت میں سرایت نہ کرے تو ایسی صورت میں اس کا کھانا حلال ہے، کیوں کہ اس طرح کرنے سے گرم پانی کی تاثیر صرف چمڑے تک محدود رہتی ہے۔ اندر گوشت کو متاثر نہیں کرتی۔

والدليل على ذلك:

(وكذا دجاجة مقلقة حاله على الماء للتنف قبل شقها) قال في الفتح: أنها لا تطهر أبداً
 لكن على قول أبي يوسف تطهر، والعلة والله أعلم، تشربها النجاسة بواسطة الغليان..... لكن
 العلة المذكورة لا تثبت ما لم يمكث اللحم بعد الغليان زمناً يقع في مثله التشرب والدخول في
 باطن اللحم. (١)

ترجمہ: اسی طرح وہ مرغی جس کو چیرنے سے پہلے گرم پانی میں پر نکالنے کے لیے ڈالا جائے۔ فتح میں لکھا ہے کہ ایسی مرغی سمجھی بھی پاک نہیں ہوگی، لیکن امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق پاک ہوتی ہے اور اس کی علت جوش مارنے کے ذریعے گوشت کے اندر نجاست کا جذب ہونا ہے۔ واللہ اعلم۔۔۔۔۔ لیکن یہ مذکورہ علت اس وقت تک ثابت نہیں ہوتی جب تک اس کو جوش دینے کے بعد اتنا وقت پانی میں نہ رکھا جائے جتنے وقت میں نجاست گوشت کے اندر داخل ہو کر جذب ہو سکتی ہو۔



بھینس گائے وغیرہ کا بچہ پیدا ہوتے ہی ذبح کرنا

سوال نمبر (240):

گائے، بھینس وغیرہ جب بچے جاتے تو فوراً یا چند دنوں بعد اس کو زخ کرنا کیسا ہے؟

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

(١) رد المحتار على الدر المختار، كتاب الطهارة، باب الانحاس، علب في تطهير الذهن: ٥١١/١

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کوئی بھی حیوان جب بچہ جن لے تو ایک مدت تک اسے اپنے بچے سے انتہائی شفقت و محبت ہوتی ہے اور اس کے بچے کو تکلیف و ضرر دینے یا بچے کو ماں سے جدا کرنے سے اس کو بہت تکلیف ہوتی ہے، بلا ضرورت حیوان کو ایسی تکلیف پہنچانے سے احتراز ضروری ہے۔

صورتِ مسئلہ میں گائے یا بھینس وغیرہ کا بچہ جننے کے فوراً یا چند دنوں بعد ذبح کرنا چونکہ گائے یا بھینس کو تکلیف دینے کا ذریعہ ہے، اس لیے بلا ضرورت اس کو جننے ہی یا جننے کے کچھ دنوں بعد ذبح نہ کیا جائے، بلکہ ایک مدت تک انتظار کر کے پھر اس کو ذبح کرنے کی اجازت ہے تاکہ ایک بے زبان مخلوق کو بلا ضرورت تکلیف دینے کا ذریعہ نہ بنے۔ تاہم اگر کسی نے نومولود حلال جانور کو شرعی طریقہ سے ذبح کر دیا تو اس کا گوشت حلال ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

عن عبدالرحمن بن عبداللہ عن أبيه قال . کہ . مع رسول اللہ ﷺ فی سفر فانطلق لحاجته ، فرأنا حمرة معها فرغان ، فأخذنا فرحبنا . فحاءت الحمرة فحعلت تفرش فحاء السبي ﷺ فغان . من مجمع هذه بولدها ردوا ولدها إليها . (۱)

ترجمہ:

عبدالرحمن بن عبداللہ اپنے والد (ابن مسعود) سے روایت کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے، آپ ﷺ قضاے حاجت کے لیے تشریف لے گئے تو ہم نے ایک چھوٹا پرندہ اس کے دو بچوں سمیت دیکھا، ہم نے اس کے دونوں بچوں کو اٹھالیا فوراً وہ چڑیا آئی اور اس نے اپنے پروں کو پھیلا کر شروع کیا۔ پیغمبر ﷺ تشریف لاکر فرمانے لگے کہ کس نے اس (پرندے) کو اس کے بچے کی وجہ سے دردمند کیا ہے، اسے اس کے بچے کو مارو۔



حلال جانور کی اوجھڑی اور گردوں کا کھانا

سوال نمبر (241):

حلال جانور کی اوجھڑی اور گردے حلال ہیں یا حرام؟ زید کہتا ہے کہ گردوں کے ذریعے پیشاب فلتہر ہوتا ہے اس لیے اس کا کھانا جائز نہیں۔

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ جانور میں سات اعضا کا کھانا جائز نہیں، وہ سات اعضاء یہ ہیں: (۱) بہتا ہوا خون (۲) نرو مادہ جانور کی شرم گاہ (۳) خصیتین (کپورے) (۴) غدود (۵) مثانہ (۶) پتہ (۷) حرام مغز۔ ان سات اعضاء میں اوجھڑی اور گردوں کا ذکر نہیں، لہذا ان کا کھانا جائز ہے اور زید کا یہ کہنا کہ گردوں سے پیشاب فلتہر ہوتا ہے، اس وجہ سے اس کا کھانا جائز نہیں، درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وأما بيان ما يحرم أكله من أجزاء الحيوان المأكول، فالذي يحرم أكله منه سبعة: الدم المسفوح، والذكور، والأنثيان، والقبل، والغدة، والمثانة، والمرارة. (۱)

ترجمہ:

وہ جانور جن کا گوشت حلال ہے، اُن کے اعضاء میں سے حرام اجزاء کا بیان یہ ہے کہ ان کے سات اجزاء حرام ہیں: بہتا ہوا خون، آکہ تناسل، خصیتین، مادہ کی شرم گاہ، غدود، مثانہ اور پتہ۔



(۱) مدائع الثنائی، کتاب الذبايح والصیود، فصل فیما یحرم أكله من أجزاء الحيوان: ۲۷۲/۶

کتاب الاضحية

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

اپنے محسن کی نعمتوں کا اقرار اور اپنی قدرت کے مطابق اس کا شکر ادا کرنا فطرتِ انسانی ہے۔ پھر جب محسن و منعم بھی ہر خوبی میں مکمل و اکمل ہوا اور نعمتیں بھی ایسی ہوں جو اس کے بغیر کوئی اور نہ دے سکے تو اس کی خوشی کے لیے جب کہ وہ خود ”وہو یطعمم ولا یطعمم“ کے مرتبے پر ہے، اپنے محبوب جانور، جب کہ وہ بھی اسی کا دیا ہوا ہے، کو قربان کرنا کوئی بڑی بات نہیں۔ ہاں! اگر محبوب کو محبت جتنی ہو تو پھر یہ معمولی اور حقیر چیز بھی بے نظیر اور بے مثال ہے۔

زمانہ جاہلیت کے نام نہاد چڑھاؤں اور منتوں کو شریعتِ مطہرہ نے ختم کر کے قربانی کو ایک پاکیزہ عبادت کا درجہ دیا جس میں سنتِ ابراہیمی کے احیاء کے ساتھ ساتھ سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے صبر و تحمل اور طاعت کے جذبے کو اپنانے اور پروان چڑھانے کا حکم دیا گیا۔

اپنے محبوب جانور کو اللہ کے نام پر قربان کرنے کے بدلے اگر اللہ کی رضا، گناہوں کی مغفرت اپنے اہل و عیال، پڑوسیوں، فقیروں اور مسکینوں پر توسع اور فراخی کا تقہل جائے تو اس سودے سے کسی بھی مسلمان کے دل میں تنگی نہیں ہونی چاہیے۔ اُس رب کریم کو تو جانور کے گوشت اور خون سے کوئی غرض نہیں، وہ تو بس دلوں کی پاکیزگی کو دیکھتا ہے۔

اضحیہ کی لغوی تحقیق:

قربانی کے جانور کو عربی میں اضحیہ، اضحیہ (أضحی)، ضحیہ (ضحایا) اور اضحاة (اضحی) کہتے ہیں۔ آخری لفظ کے اعتبار سے اس دن کو بھی یوم الاضحیٰ یعنی قربانیوں کا دن کہتے ہیں۔ (۱)

اصطلاحی تحقیق:

علامہ ذیلعی کے ہاں اضحیہ ”خاص عمر کے مخصوص جانور کو تقرب الی اللہ کی نیت سے مخصوص وقت میں مخصوص شرائط اور سبب کے ساتھ ذبح کرنے کا نام ہے۔“

اسم الحيوان مخصوص، بسن مخصوص، يذبح بنية القرية في يوم مخصوص عند

وجود شرائطها وسببها. (۱)

قربانی کی مشروعیت:

قربانی قرآن وحدیث کی رو سے بالاتفاق مشروع ہے۔ قرآن کریم کی آیت:

﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ (۲)

میں صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ عید اور نحر سے مراد قربانی ہے۔ (۳)

اسی طرح ﴿قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنَسِيتُ وَنَسِيتُ وَمَنْحَايَ وَمَعَانِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (۴)

میں لفظ ناسک قربانی کے لیے استعمال ہوا ہے۔ (۵)

رسول اکرم ﷺ نے اپنے مبارک ہاتھوں سے قربانی فرمائی ہے۔ (۶) اور یہ بھی فرمایا ہے:

”مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يَضَحْ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَصْلَانَا“۔ (۷)

جو شخص قدرت اور وسعت رکھتے ہوئے بھی قربانی نہ کرے، وہ ہمارے مصلیٰ (عید گاہ) کے قریب بھی

نہ آئے۔

اضحیہ سے ملتی جلتی چند اصطلاحات کی تشریح:

(۱) القربان: ہر وہ چیز جس سے بندہ کو اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو سکے، چاہے وہ ذبیحہ ہو یا کوئی اور چیز۔

(۲) الہدی: ایام نحر میں حرم کے اندر ذبح کیا جانے والا جانور، چاہے حج تمتع وقرآن کے بدلے ہو، کسی واجب

کے ترک یا ممنوع کام کے ارتکاب کی وجہ سے ہو یا ویسے نقلی عبادت کے طور پر ہو۔

(۳) عقیقہ: کسی بچے یا بچی کی ولادت کے بعد بطور شکرانہ اللہ کے نام پر ذبح کیا جانے والا جانور۔

(۱) تبیین الحقائق، کتاب الاضحية: ۶/۴۷۲، الفتاویٰ الہندیہ: ۵/۲۹۱

(۲) کوثر: ۲ (۳) الجامع لأحكام القرآن: ۱۰/۲۱۸

(۴) الأنعام: ۱۶۲ (۵) الجامع لأحكام القرآن: ۴/۱۵۲

(۶) مسند أحمد بن حنبل عن أنس: ۳/۹۹

(۷) سنن ابن ماجہ: ص ۲۲۶، میزان

(۴) فرع اور عتبرہ: یہ دو رجلیت میں مشرکین کی دو قربانیوں کا نام ہے۔ جانور کے پہلے بچے کو اپنے معبودان باطلہ کے نام پر ذبح کرنے کو فرع، جب کہ رجب کے پہلے عشرے میں اسی مقصد کے لیے ذبح کیے جانے والے جانور کو عتبرہ اور رجیہ کہتے تھے۔ (۱)

شریعت مطہرہ میں اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر کسی بھی شخص یا چیز کے نام پر ذبح کرنا ۱۷۰ ام اور موجب شرک ہے۔ (۲)

حکم کے اعتبار سے قربانی کی قسمیں:

حنفیہ کے ہاں حکم کے اعتبار سے قربانی کی دو قسمیں ہیں: واجب اور نفل

پھر واجب کی بھی تین قسمیں ہیں: بعض قربانیاں اثنیا اور فقرا دونوں پر واجب ہیں، بعض صرف فقرا پر اور۔۔۔ صرف اثنیا پر واجب ہیں۔ ذیل میں ہر ایک کی تفصیل پیش خدمت ہے:

(۱) وہ قربانی جو اثنیا اور فقرا دونوں پر واجب ہے، وہ نذر کی قربانی ہے، یعنی نذر مانسنے والا غنی ہو یا فقیر، وہ اپنی نذر پوری کرے گا۔

(۲) صرف فقیر پر قربانی اس صورت میں واجب ہوگی، جب وہ قربانی کا جانور عید کے دن ذبح کرنے کی نیت سے خرید لے کہ میں اس کو عید کے دن ہی قربانی کی نیت سے ذبح کروں گا۔ یہ قربانی اس لیے واجب ہے کہ یہ عرفا نذر کی طرح ہے، البتہ غنی، یعنی مال دار شخص پر چونکہ ابتدا ہی سے قربانی واجب ہے، اس لیے اس کے جانور خریدنے سے واجب شدہ قربانی کی ادائیگی مقصود ہوگی، نہ کہ نذر کی ادائیگی، لہذا محض جانور خریدنے سے کچھ بھی تبدیلی نہیں آئے گی۔

(۳) نذر اور جانور خریدے بغیر صرف مالدار پر عید کی قربانی واجب ہے۔ یہی حنفیہ کا مسلک ہے، البتہ ائمہ ثلاثہ اور امام ابو یوسفؒ کے ہاں قربانی سنت مؤکدہ ہے، واجب نہیں۔

نفلی قربانی:

نذر اور قربانی کی نیت سے جانور خریدے بغیر اگر کوئی غریب شخص یا مسافر عید کی قربانی کر لے تو یہ نفلی قربانی شمار ہوگی۔ (۳)

(۱) الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة أضحية: ۷۵/۵

(۲) المجموع شرح المہذب: ۳۲۱/۹

(۳) بدائع الصنائع، کتاب التضحية، أما صيغة التضحية: ۲۷۵/۶ - ۲۸۶، الفتاویٰ الہندیہ: ۲۹۲، ۲۹۱/۵

قربانی کے وجوب کی شرائط:

واجب قربانی کی پہلی دو صورتوں کے لیے وہی شرائط ہیں جو نذر کے لیے ہیں (یعنی اسلام، عقل، بلوغ اور آزادی) اس لیے کہ مذکورہ دونوں صورتوں میں مال کی وجہ سے نہیں، بلکہ نذر قوی یا نذر عرفی کی وجہ سے قربانی واجب ہوتی ہے۔ (۱)

قربانی کی تیسری صورت کے واجب (حنفیہ کے قول کے مطابق) یا سنت مؤکدہ (جمہور کے قول کے مطابق) ہونے کے لیے مندرجہ ذیل شرائط ہیں:

- (۱) قربانی کرنے والا مسلمان ہو، اگرچہ بارہ ذی الحجہ کو غروب آفتاب سے پہلے مسلمان ہو جائے۔
- (۲) مقیم ہو مسافر نہیں، لہذا مسافر حجاج پر عید کی قربانی واجب نہیں۔ البتہ اگر حاجی مکہ مکرمہ کا باشندہ ہو یا پندرہ دن پہلے سے مکہ مکرمہ میں مقیم ہو، ہوتا تو اس پر قربانی واجب ہوگی، خواہ وہیں کرے یا اس کی طرف سے اس کے وطن میں کیا جائے۔
- (۳) قربانی کرنے والا آزاد ہو، غلام نہ ہو۔

(۴) قربانی کرنے والا صدقۃ الفطر کے نصاب کا مالک ہو، یعنی گھر کے ضروری سامان، سواری، خادم اور ہتھیار وغیرہ کے علاوہ اس کے پاس ساڑھے باون تولے چاندی (دوسو درہم) کے برابر مال ہو، چاہے نقد ہو یا تجارتی وغیرہ تجارتی فاضل جائیداد یا سامان کی صورت میں ہو یا ایسی زمین کا مالک ہو جس سے سالانہ اتنی مقدار پیداوار آئے جو سال بھر کی خوراک کی ضرورت کے لیے کافی ہو تو اس پر بھی قربانی واجب ہوگی۔ اسی طرح عورت کا مہر بخل یا زیورات وغیرہ صدقۃ فطر کے نصاب کے برابر ہو تو اس پر قربانی واجب ہے۔ (۲)

مذکورہ..... قربانی کے وجوب کے لیے امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے ہاں عقل و بلوغ شرط نہیں، لہذا اگر نابالغ صاحب نصاب ہو تو اس کا باپ، مگر ان یا ولی اس کے مال سے اس کے لیے قربانی کرے۔ (۳)

تاہم امام محمدؒ اور امام زفر رحمہما اللہ کے ہاں نابالغ بچے پر قربانی واجب نہیں، اس لیے کہ قربانی ایک خالص عبادت ہے اور بچہ ابھی عبادات کے وجوب کا اہل نہیں۔ اور یہی مفتی بہ قول ہے چنانچہ علامہ صکفیؒ نے فرمایا ہے:

(۱) بدائع الصنائع، کتاب التوضیحة، وأما شرائط الوجوب: ۲۸۱/۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب التوضیحة، وأما شرائط الوجوب: ۲۸۱/۶-۲۸۴، الفتاویٰ الجندیة: ۲۹۲/۵، الدرر

المختار مع رد المحتار: ۴۵۷/۹

(۳) البحر الرائق: ۳۱۹/۸، بدائع الصنائع: ۲۸۴/۶، الفتاویٰ الجندیة: ۲۹۲/۵

وهو المستعمل لما في متن مواهب الرحمن من انه اصح ما يفتى به فالأب لا
يملكه في مال ولده.

علامہ شامیؒ ۱۔ بھیجی یہی ہے، وہ فرماتے ہیں:

ورجحہ الطرہ فی بان القواعد تشہدہ، ولأنہا عبادة، وليس القول بوجوبہا أولى
من القول بوجوب الزکوة فی مالہ. (۱)

☆..... قربانی واجب ہونے میں مرد اور عورت کے احکام یکساں ہیں، مرد ہونا شرط نہیں۔ (۲)

قربانی کا رکن:

ذبح ما يجوز ذبحه في الأضحية بنية الأضحية في أيامها. (۳)
قربانی کے مخصوص دنوں میں، قربانی کی نیت سے ایسا جانور ذبح کرنا جس سے قربانی جائز ہو۔

قربانی کا سبب:

قربانی کا سبب، قربانی کے دنوں (10, 11, 12 ذی الحج) کو پالینا ہے۔ قربانی کے واجب ہونے کے لیے
قربانی کے آخری وقت کا اعتبار ہوگا۔ لہذا اگر بارہ ذی الحج کو غروب آفتاب سے قبل غریب مال دار ہو جائے یا مسافر مقیم
ہو جائے تو ان پر قربانی واجب ہوگی۔ (۴)

قربانی کے جانور سے متعلق شرائط:

(۱) قربانی کا جانور حلال اور ماکول اللحم ہو اور پالتو (گھریلو) جانوروں میں سے ہو، لہذا حلال جنگلی جانوروں
اور پرندوں وغیرہ کی قربانی جائز نہیں۔ (۵)
(۲) جانور کی عمر قربانی کے قابل عمر حد تک پہنچ گئی ہو، یعنی:

☆..... اونٹ اور اونٹنی کی عمر پانچ سال یا اس سے زائد ہو۔ اونٹ کے مقابلے میں اونٹنی کی قربانی بہتر ہے۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الأضحية: ۵۹/۹

(۲) الفتاویٰ الہندیہ: ۲۹۲/۵

(۳) ایضاً: ۲۹۱/۵

(۴) بدائع الصنائع: ۲۸۸/۶، الدر المختار علی حذر رد المحتار: ۵۳/۹

(۵) بدائع الصنائع: ۲۹۸/۶

جن دیہاتوں اور قصبوں میں عید کی نماز پڑھنا جائز نہیں، وہاں کے لوگ طلوع فجر کے بعد ہی قربانی کر سکتے ہیں۔ اگر قربانی کرنے والا شہر میں ہو اور وہ کسی گاؤں والے کو وکیل بنادے تو وہ گاؤں میں صبح سویرے بھی قربانی کر سکتا ہے، اس لیے کہ قربانی کا اعتبار مکان ذبح سے ہے نہ کہ موکل کی جگہ سے، اس لیے کہ عبادت تو فعل ذبح ہے۔ (۱)

☆..... اگر یوم النحر میں شک ہو جائے تو قربانی کو بارہ ذی الحجہ تک مؤخر نہیں کرنا چاہیے، اگر مؤخر کر دیا تو مستحب یہ ہے کہ ذبح کر کے تمام کا تمام صدقہ کر دے اور خود اس سے نہ کھائے اور مذبح و غیر مذبح جانور کے مابین قیمت کے فرق کو صدقہ کر دے۔ (۲)

جانور میں شرکیت کے ساتھ قربانی:

اونٹ، اونٹنی، گائے، بیل، بھینس، بھینسا میں سات افراد شریک ہو سکتے ہیں۔ سات سے کم ہوں تو کوئی مضائقہ نہیں، البتہ اگر سات سے ایک بھی زائد ہو گیا تو کسی کی بھی قربانی جائز نہ ہوگی۔ اور بکرا، بکری، بھیڑ، دنبہ میں صرف ایک قربانی ہو سکتی ہے۔ (۳)

قربانی کی قضا:

اگر کسی شخص پر قربانی واجب ہو اور وہ مقررہ ایام میں قربانی نہ کر سکے تو بعد میں اس پر قضا واجب ہوگی۔ پھر اگر یہ شخص مال دار ہو تو اس پر ایک بکری کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہے، البتہ اگر پہلے سے قربانی کے لیے جانور خریدا تھا تو پھر اس کے لیے جانور صدقہ کرنا یا اس کی قیمت صدقہ کرنا دونوں جائز ہیں۔

بالفرض اگر آدمی غریب ہو اور اس پر قربانی نذر کی وجہ سے یا قربانی کی نیت سے جانور خریدنے کی وجہ سے واجب ہو تو اس پر اسی معین جانور کو زندہ صدقہ کرنا واجب ہے، اگر ذبح کیا تو اس کے لیے خود اس سے کھانا بالکل ناجائز ہے، اسی طرح زندہ اور ذبح شدہ جانور کے درمیان قیمت کے فرق کو بھی صدقہ کرے گا، اس لیے کہ اس پر قضا میں زعمہ جانور کا صدقہ کرنا واجب تھا۔ (۴)

قربانی کے جانور میں عیب کا حکم:

عیوب کے سلسلے میں قاعدہ یہ ہے کہ جس عیب سے جانور کی کوئی مخصوص منفعت یا خوبصورتی بالکل ختم ہو جائے

(۱) الہدایۃ: ۴/۴۵۰-۴۵۷، الفتاویٰ الہندیۃ: ۲/۲۹۵

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ: ۵/۲۹۵ (۳) الہدایۃ: ۴/۴۵۰، ۴۵۴، ۴۵۵

(۴) الہدایۃ مع حاشیۃ: ۴/۴۵۷، بدائع الصنائع: ۶/۲۹۳، ۲۹۴

تو اس عیب کے ہوتے ہوئے قربانی درست نہ ہوگی اور اگر عیب اس درجے کا نہ ہو تو قربانی جائز ہوگی۔

یہ بھی یاد رہے کہ ان عیوب سے مال داروں کی قربانی پر اثر پڑے گا جہاں تک فقرا کی بات ہے تو ان کے لیے عیب دار جانوروں کی قربانی بھی جائز ہے، اس لیے کہ ان پر شریعت کی طرف سے قربانی واجب ہی نہیں۔ قربانی کے جانور میں اگر ذبح کرتے وقت کوئی عیب پیدا ہو جائے تو ایسا عیب قربانی سے مانع نہیں۔ (۱)

وہ عیوب جو قربانی میں مانع ہیں:

سینگ بالکل جڑ سے اکھڑ گیا ہو، جانور اندھا ہو، یک چشم ہو، اتنا تنگڑا ہو کہ مذبح تک نہ جاسکے، انتہائی کمزور ہو، دونوں کانوں کٹے ہوئے ہوں یا پیدائشی طور پر نہ ہوں، ایک کان ہو اور دوسرا نہ ہو، پورا ٹوم یا اکثر حصہ کٹا ہوا ہو، سرین کٹی ہوئی ہو، بہت مریض ہو، کوئی بھی عضو ایک تہائی سے زیادہ کٹ گیا ہو، ناک کٹ گئی ہو، تھن کٹا ہوا ہو، زبان اس قدر کٹی ہوئی ہو کہ گھاس وغیرہ نہ کھا سکے، جانور غلاظت کھانے والا ہو (البتہ اس کو چند دنوں تک پاک خوراک کھلانے کے بعد ذبح کرنا جائز ہے) اتنا کمزور ہو کہ بڑی گودے سے خالی ہو، ایک پاؤں کٹا ہوا ہو، بکری کے ایک تھن کا اور اونٹنی، گائے کے دو تھنوں کا دودھ خشک ہو گیا ہو یا تھنوں کے سرے کٹ گئے ہوں۔ (۲)

وہ عیوب جو قربانی میں مانع نہیں:

سینگ پیدائشی طور پر نہ ہوں یا اس طرح ٹوٹ گئے ہوں کہ کچھ حصہ باقی ہو، آلودہ تامل کٹا ہوا ہو جس سے جفتی کے قابل نہ رہا ہو، زکام یا کھانسی ہو، بچہ جننے کے قابل نہ ہو، داغ زدہ ہو، دیوانہ ہو (لیکن دیوانہ پن خوراک وغیرہ سے مانع نہ ہو)، دانت نہ ہوں، لیکن چارہ کھا سکتا ہو، خارش زدہ ہو لیکن صحت مند ہو، بکری کی زبان کٹی ہوئی ہو لیکن کھا سکتی ہو (مخلاف گائے بھل وغیرہ)۔ (۳)

اسی طرح وہ جانور جس کے کان چھوٹے ہوں یا کان میں سوراخ ہو یا کان اوپر سے نیچے کٹا ہوا ہو یا سرین پیدائشی طور پر چھوٹی ہو، اس کی قربانی جائز رہے گی۔ (۴)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ: ۲۹۹/۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ: ۲۹۷/۵-۲۹۹، الہدیۃ: ۴۴۸۰۴۱۷/۱

(۳) الفتاویٰ الہندیہ: ۲۹۸۰۲۹۷/۵

(۴) خلاصۃ الفتاویٰ: ۳۲۱، ۳۲۰/۱

قربانی کے آداب و مستحبات:

قربانی کے جانور کو چند دن پہلے سے اپنے گھرا کر اس کے گلے میں تلاء دہ ڈالا جائے، اس پر کوئی کپڑا وغیرہ ڈال دیا جائے اور اس کا خیال رکھا جائے، ذبح کی طرف نرمی سے لے جایا جائے، اس کے بال نہ تراشے جائیں، حتیٰ الوسع دودھ نہ دیا جائے، البتہ اگر جانور کو تکلیف ہو تو دودھ کر صدقہ کر دے، اس پر سواری نہ کی جائے۔ (۱)

مستحب یہ ہے کہ اپنے ہاتھوں سے ذبح کرے، اگر نہ کر سکے تو کم از کم قربانی کی جگہ حاضر ہو جائے۔ (۲)

جانور کو قبلہ رخ کر کے یہ دعا پڑھے:

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِنَّا صَلَّيْنَا وَنُسَكِّي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ۔ (۳)

دعا پڑھنے کے بعد یہ بھی کہہ دے کہ یا اللہ یہ قربانی خاص تیرے لیے ہے تو اس کو فلاں فلاں کی طرف سے قبول فرما۔ بہتر تو یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کی پوری امت کو یاد رکھا جائے، اس لیے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے قربانی کر کے یہ فرمایا تھا:

اللهم منك ولك عن محمد وآمه۔ (۴)

☆..... قربانی کرنے والے شخص کے لیے مستحب ہے کہ ذی الحج کا مہینہ شروع ہونے کے بعد ہال اور ناخن کا شازرک کر دے۔ (۵)

☆..... قربانی کے جانور کا خوبصورت اور صحت مند ہونا مستحب ہے۔ قربانی کے دنوں میں اگر کسی کو جانور میسر نہ ہو تو ازراہ شہر مرغی ذبح کرنا مکروہ ہے۔ (۶)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ: ۳۰۰/۵

(۲) الہدایہ: ۴۵۱/۴

(۳) سنن ابن ماجہ، باب أضحی رسول اللہ ﷺ: ص ۲۳۲

(۴) سنن ابن ماجہ، باب أضحی رسول اللہ ﷺ: ص ۲۳۲

(۵) الصحيح للمسلم، باب نہی من دخل عشر ذی الحج: ۱۶۰/۲

(۶) الفتاویٰ الہندیہ: ۳۰۰/۵

گوشت اور چمڑے کے مصارف:

اگر قربانی نذر کی نہ ہو تو پھر مستحب یہ ہے کہ اس کے گوشت سے خود بھی کھایا جائے اور دوسروں کو بھی کھلایا جائے۔ بہتر یہ ہے کہ گوشت کے تین حصے کر کے ایک ٹکٹ کو صدقہ کرے، ایک ٹکٹ سے اعزہ و اقارب کی ضیافت کرے اور ایک ٹکٹ اپنے لیے استعمال میں لائے۔ قربانی کے گوشت سے اغنیاء فقرا ہر کسی کو کھلانا جائز ہے۔ (۱)

کثیر العیال شخص کے لیے گوشت خود استعمال کرنا افضل ہے۔ (۲)

اگر قربانی نذر کی ہو (غریب شخص کی ہو یا امیر کی) تو اس کے گوشت سے خود کھانا یا اغنیاء کو کھلانا جائز ہے۔ اب اس کے مصارف صرف فقرا ہیں، اس لیے کہ اب یہ صدقات واجبہ کے قبیل سے ہو گیا ہے جن کے مصارف فقرا ہیں۔ (۳)

جہاں تک چمڑے کی بات ہے تو اس کو صدقہ کرنا افضل ہے، البتہ اس کو خود اپنے استعمال میں لانا بھی جائز ہے، چاہے غنی ہو یا فقیر۔ اگر اس کو فروخت کر دیا تو پھر اس رقم کو فقرا پر صدقہ کر دینا واجب ہے۔ رقم کو خود استعمال نہیں کر سکتا۔ اسی طرح قربانی کے گوشت یا چمڑے کو قصاب یا مزدور کو مزدوری میں دینا بھی ناجائز ہے۔ (۴)

قربانی سے متعلق متفرق احکامات:

☆..... جن لوگوں پر قربانی واجب ہو، ان کے لیے قربانی کے دنوں جانور کی قیمت صدقہ کر دینے سے فریضہ قربانی ساقط نہیں ہوگا، بلکہ اس کی قضا کرے گا۔ (۵)

☆..... خفیہ کے ہاں اگر وحشی اور پالتو جانور کے اختلاط سے بچہ پیدا ہو جائے تو اس کی قربانی کے جواز یا عدم جواز میں ماں کا اعتبار ہوگا، اگر ماں پالتو ہو تو قربانی درست ہے، ورنہ نہیں۔ (۶)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ: ۳۰۰/۵، الہدایہ: ۴۰۰/۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ: ۳۰۰/۵

(۳) الفتاویٰ الہندیہ: ۳۰۰/۵

(۴) الہدایہ: ۴۰۰/۴، الفتاویٰ الہندیہ: ۳۰۱/۵

(۵) الفتاویٰ الہندیہ: ۲۹۳/۵، الہدایہ: ۴۴۷/۱، بدائع الصنائع: ۲۹۱/۶

(۶) خلاصۃ الفتاویٰ: ۳۱۴/۴

☆..... قربانی کے جانور کا گوشت باقاعدہ وزن کر کے تقسیم کرنا چاہیے، محض اندازے سے تقسیم کرنا درست نہیں، اگرچہ ایک دوسرے کو اجازت بھی دیں، البتہ اگر سری پائے وغیرہ بھی گوشت کے ساتھ ملائے جائیں تو پھر اندازے سے تقسیم درست ہے، ورنہ نہیں، اس لیے کہ ایسی صورت میں چونکہ گوشت کا سری پاؤں وغیرہ سے جنس مختلف ہے، لہذا زیادہ گوشت انہی اشیاء کے مقابلے میں آکر معاملہ درست ہو جائے گا۔ (۱)

☆..... اگر مال دار آدمی سے قربانی کا جانور گم ہو جائے اور وہ اس کی جگہ دوسرا ذبح کر دے تو بعد میں اگر پہلا جانور مل جائے تو اس کی قربانی واجب نہیں، البتہ اگر وہ جانور ایام نحر ہی میں مل جائے تو اس کو بھی استہابا ذبح کر سکتا ہے۔ اس کے برعکس اگر غریب کا جانور گم ہو جائے تو اس سے قربانی ساقط ہو جائے گی، البتہ قربانی کے دنوں میں گم شدہ جانور ملنے کے بعد اس کی قربانی واجب ہوگی۔ اسی طرح اگر غریب نے جانور گم ہونے کے بعد دوسرا جانور خرید کر ذبح کر لیا اور ایام نحر ہی میں وہ پہلے والا بھی مل گیا تو اب اس پر دوسرا جانور ذبح کرنا بھی واجب ہے۔ (۲)

☆..... قربانی میں نیابت درست ہے، اسی طرح متوفی کی طرف سے یا رسول کریم ﷺ کی طرف سے بھی قربانی جائز ہے۔ (۳)

☆..... قربانی کے جانور کو اگر کسی عذر کی وجہ سے قبل از وقت ذبح کیا گیا تو وہ صدقہ کا جانور شمار ہوگا، اس کا اپنی ذات کے لیے استعمال درست نہیں، صرف فقراء ہی اس کے مستحق ہوں گے۔ تاہم یہ حکم اس جانور کا ہے جس کو مال دار یا غریب کسی بھی شخص نے نذر قربانی کے لیے خرید لیا تھا یا غریب شخص نے قربانی کے لیے خرید لیا تھا، اگر یہ جانور کسی مال دار شخص نے قربانی کے لیے خرید لیا ہو تو قبل از وقت ذبح کرنے کی صورت میں وہ اس کے گوشت سے خود بھی کھا سکتا ہے۔ (۴)

(۱) خلاصۃ الفتاویٰ: ۳۱۵/۴، بدائع الصنائع: ۲۹۲/۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب التضحیۃ، فصل وأما کیفیۃ الوجوب: ۲۹۰/۶

(۳) بدائع الصنائع، کتاب التضحیۃ، فصل فی کیفیۃ الوجوب، ومنها أن تجزئ فیہا النیابة: ۲۹۱/۶، أبو داؤد، باب

الأضحية عن الميت: ۳۷/۲

(۴) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الأضحية، الباب السادس فی بیان ما یستحب فی الأضحية: ۳۰۰/۵، ۳۰۱

قربانی کے جانور کا بچہ جنم لینے کا حکم:

قربانی کا جانور اگر بچہ جنم لے تو حنفیہ کے ہاں اس میں مندرجہ ذیل صورتیں ہیں:

(۱) اگر جانور کسی غریب شخص کی قربانی کا ہو تو بچے کو بھی ماں کے ساتھ ذبح کرنا واجب ہے۔

(۲) اگر جانور کسی مال دار شخص کا ہو تو اس کی تین صورتیں ہیں:

(الف)..... ایام نحر میں ماں کے ساتھ ذبح بھی کر سکتا ہے، چاہے ماں سے پہلے ذبح کر لے یا بعد میں ذبح

کر لے۔ ذبح کرنے کے بعد حنفیہ کے رائج قول کے مطابق وہ اس کے گوشت کو خود بھی کھا سکتا ہے اور دوسروں کو بھی کھلا سکتا ہے، اگرچہ امام ابوحنیفہؒ کے ایک قول میں اس کا کھانا درست نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اختلاف سے بچنے کے لیے امام ابوحنیفہؒ نے اس بچے کو زندہ صدقہ کرنا زیادہ بہتر قرار دیا ہے۔

(ب)..... ایام نحر میں اس کو زندہ صدقہ کر سکتا ہے۔

(ج)..... اگر ایام نحر گزر جائیں تو اب صرف ایک ہی صورت باقی ہے اور وہ یہ ہے کہ اب اس کو زندہ صدقہ

کرے۔ (۱)



(۱) الفتاویٰ البندیہ، کتاب الاضحیۃ، الباب السادس فی بیان ما یستحب فی الاضحیۃ؛ ۳۰۱/۵، بدائع الصنائع،

کتاب الاضحیۃ، فصل فی ما یستحب فی الاضحیۃ وعندها وبعدها؛ ۳۲۲، ۳۲۱/۶

مسائل کتاب الاضحية

(قربانی سے متعلق مسائل)

وجوب قربانی کا نصاب

سوال نمبر (242):

شرعی اعتبار سے قربانی کس شخص پر واجب ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی اعتبار سے قربانی ہر اس مسلمان (مرد و عورت) پر واجب ہوتی ہے جو عاقل، بالغ اور مقیم ہو اور اس کی ملکیت میں قربانی کے ایام میں ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے ہاون تولہ چاندی یا چاندی کے نصاب کے بقدر نقدی یا چاندی کے نصاب کے بقدر مال یا سامان موجود ہو جو اس شخص کے حاجات اسلیہ اور قرض سے خالی ہو، ایسے شخص پر قربانی واجب ہوتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(واما شرائط الوجوب) منها البسار، وهو ما يتعلق به وجوب صدقة الفطر دون ما يتعلق به وجوب الزكوة..... والموسر في ظاهر الرواية من له مائتا درهم أو عشرون ديناراً أو شيء يبلغ ذلك، سوى مسكنه ومتاع مسكنه، ومركوبه وخادمه في حاجته التي لا يستغني عنها. (۱)

ترجمہ: قربانی کے وجوب کی شرائط میں سے ایک تو انگری بھی ہے اور اس کی مقدار وہی ہے جس سے صدقہ فطر کا وجوب متعلق ہے نہ کہ زکوٰۃ کا۔۔۔۔۔ اور ظاہر الروایۃ کے مطابق تو انگریہ شخص ہے جس کی ملکیت میں دو سو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصابوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سامان، سواری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



تین تولے سونا اور کچھ نقدی پر واجب قربانی

سوال نمبر (243):

اگر کسی عورت کے پاس تین تولے سونا اور پانچ سو روپے نقد ہوں تو اس پر قربانی واجب ہوتی ہے یا نہیں؟

بیتنا انزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جس مرد یا عورت کے پاس سونا اور چاندی یا نقدی ہو لیکن کوئی بھی جنس اپنی نصاب تک نہیں پہنچا ہو تو سب کو ملا کر ایک نصاب بنایا جائے گا۔ اس ملانے کی کیفیت میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قیمت کے اعتبار سے ملایا جائے گا، جبکہ صاحبینؒ کے نزدیک ان کو اجزا کے اعتبار سے ملایا جائے گا۔ فقہ حنفی کی کتابوں میں اگرچہ امام صاحب کا قول مفتیؒ پر قرار دیا گیا ہے، لیکن موجودہ حالات میں سونے اور چاندی کی قیمتوں کے درمیان پائے جانے والے تفاوت کی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ کے قول پر عمل کرنے کی صورت میں بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے، اس لیے حالات کو مد نظر رکھ کر صاحبین کے قول (ضم بالاجزا) پر فتویٰ دینا زیادہ مناسب ہے تاکہ عام لوگ مشکل میں نہ پڑیں۔ علاوہ ازیں خود امام ابو حنیفہؒ سے بھی ایک قول اجزا کے اعتبار سے ملانے کا مروی ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر اس عورت کے پاس تین تولے سونے کے ساتھ صرف پانچ سو روپے ہوں تو اس پر قربانی واجب نہیں، اس لیے کہ صاحبین کے قول کے بموجب تین تولے سونے کے ساتھ ساڑھے اکتیس تولے چاندی یا اس کی قیمت کے بقدر پیسوں کا ہونا ضروری ہے۔ صورت مسئلہ میں چونکہ یہ مقدار نہیں پائی جاتی، لہذا اس عورت پر قربانی واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

.. — — — — —
وَقَالَ ابْنُ يَسْرٍ: وَمُحَمَّدٌ: يَضُمُّ بِاعْتِبَارِ الْأَجْزَاءِ، وَهُوَ رَايَةُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَيْضًا. (۱)

ترجمہ: ہمارے فقہائے کرام نے (جب سونا اور چاندی اپنے اپنے نصاب سے کم ہو تو ان کے باہم) ملانے کی کیفیت میں اختلاف کیا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ایک دوسرے کے ساتھ قیمت کے اعتبار سے ملایا جائے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ (ایک دوسرے کے ساتھ) اجزائے اعتبار سے ملایا جائے اور امام ابوحنیفہؒ سے بھی ایک روایت اسی طرح منقول ہے۔

ومنی کان قول أبي يوسف ومحمد موافق قوله لا يتعدى عنه إلا فيما مست إليه الضرورة، وعلم أنه لو كان أبو حنيفة رأي ما رأوا لأفتى به، وكذا إذا كان أحدهما معه. (۱)

ترجمہ: اور جب امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول امام ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق ہو تو اس سے تجاوز نہیں کیا جائے گا، البتہ ضرورت اور حاجت پیش آئے تو اس سے تجاوز کیا جاسکتا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر امام ابوحنیفہؒ کی رائے بھی وہی ہو جو ان (صاحبین) کی رائے ہے تو فتویٰ ضرور اس پر دیا جائے گا اور اسی طرح جب ان دونوں (صاحبین) میں سے کوئی ایک امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ ہو۔



قرض خواہ پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (244):

جس شخص کے پاس وجوب قربانی کے نصاب کی بقدر رقم موجود ہو اور کسی کو قرض کے طور پر اس سے کچھ رقم دے دے تو کیا اس پر قربانی واجب ہوتی ہے یا نہیں؟
بیشوا نذہروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کسی شخص کے پاس نصاب کے بقدر مال موجود ہو اور اس سے کچھ رقم کسی کو بطور قرض دیدے تو اس سے اس کے نصاب پر اثر نہیں پڑتا، کیونکہ قرض دینے سے رقم اس کی ملکیت سے نہیں نکلتی، اس لیے حسب سابق اس کا نصاب پر قرار رہتا ہے، چنانچہ اس پر قربانی واجب رہے گی۔ البتہ اگر قربانی کے دنوں میں اس کی رقم قرضداروں نے واپس نہ کی اور اس کے علاوہ اس کے پاس اتنی نقد رقم نہ ہو جس سے قربانی کر سکے، نہ ہی زائد از ضرورت اتنا سامان ہو جس کو بیچ کر رقم حاصل کر سکے تو ایسی صورت میں اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔ تاہم اگر کسی سے قرض لے کر قربانی کرے تو بہتر ہے۔

(۱) شرح عقود رسم المفتی، مطلب فی الترتیب بین روایات المذہب: ص ۸۷/

والدلیل علی ذلك:

لہ مال کثیر غائب فی بد مضارہ او شریکہ ومعہ من الححرین أو متاع البیت ما یضحی بہ تلزم. (۱)
ترجمہ: ایک آدمی کا بہتر سارا مال ہو جو اس کے قبضہ میں نہ ہو بلکہ اس کے مضارب یا شریک کے قبضہ میں ہو اور اس کے پاس سونا چاندی اور گھر کے سامان میں سے ایسی چیز ہو جس سے قربانی کر سکے تو اس پر قربانی لازم ہے۔

ولو کان علیہ دین بحیث لو صرف فیہ نقص نصابہ لانتحب، و کذا لو کان لہ مال غائب

لا یصل إلیہ فی آیامہ. (۲)

ترجمہ: اگر کسی شخص پر اتنا قرض ہو کہ اگر وہ (اپنا مال) اس کی (ادائیگی) میں صرف کرے تو نصاب پورا نہ رہے تو اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی کا مال اس طرح غائب ہو (یعنی اس کے قبضہ میں نہ ہو) کہ ایام اضحیہ میں اسے نہ بچے، تو اس پر بھی قربانی واجب نہیں۔



مقروض پر وجوب قربانی

سوال نمبر (245):

مقروض کے پاس کچھ رقم موجود ہونے کی صورت میں قربانی واجب ہوتی ہے یا نہیں؟

بیٹو! ترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

مقروض کے پاس اگر اتنی رقم موجود ہو کہ اس رقم سے قرض کی مقدار منفی کرنے کے بعد بھی نصاب (ساڑھے باون تولے چاندی کی مروجہ قیمت) کے بقدر پیسے باقی رہتے ہوں تو اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے اور اگر قرض منفی کرنے کے بعد نصاب کی مقدار سے کم پیسے بچتے ہوں تو اس پر قربانی واجب نہیں ہوتی۔

والدلیل علی ذلك:

ولو کان علیہ دین بحیث لو صرف فیہ نقص نصابہ لانتحب. (۳)

ترجمہ: اگر کسی شخص پر اتنا قرض ہو کہ وہ (اپنا مال) اس کی (ادائیگی) میں صرف کرے، تو نصاب ناقص ہو جائے تو

(۱) رد المحتار، کتاب الاضحية

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الاضحية، الباب الاول: ۲۹۲/۵

اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔

مہر متجمل اور مہر مؤجل پر وجوب قربانی

سوال نمبر (246):

عورت کا جو مہر متجمل یا مؤجل مقرر کیا جاتا ہے اس کی وجہ سے عورت پر قربانی واجب ہے یا نہیں؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

مہر مؤجل سے عورت مال دار شمار نہیں ہوتی، اس لیے اس کی وجہ سے عورت پر قربانی بھی واجب نہیں۔ اور مہر متجمل میں اگر شوہر غنی نہ ہو غریب ہو، تب بھی عورت پر قربانی واجب نہیں، ہاں اگر شوہر غنی ہو اور مہر قربانی کے نصاب کے بقدر ہو تو اس صورت میں عورت پر قربانی واجب ہوتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(وشرائطها الإسلام والإقامة واليسار الذي يتعلق به) وجوب (صدقة الفطر) وقال ابن عابدین

رحمہ اللہ: قوله (اليسار)..... والمرأة موسرة بالمعجل لو الزوج ملياً وبالمؤجل لا. (۱)

ترجمہ: قربانی کے شرائط: اسلام، اقامت اور وہ مال داری ہے جس سے صدقہ فطر واجب ہوتی ہے۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ اگر شوہر غنی ہو تو عورت مہر متجمل سے غنی شمار ہوتی ہے جب کہ مہر مؤجل سے عورت غنی شمار نہیں ہوتی۔



حضور ﷺ کی طرف سے قربانی کرنا اور اس کے گوشت کا استعمال

سوال نمبر (247):

ایک صاحب استطاعت شخص اگر اپنی واجب قربانی کرتے ہوئے حضور ﷺ کی طرف سے بھی قربانی کر لے تو یہ عمل کیسا ہے؟ اور اس گوشت کو خود کھا سکتا ہے یا نہیں؟

بینوا تزوجوا

الجراب ورياللة التوفيق:

اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک ایک شخص اپنے اعمال صالحہ کا ثواب دوسرے لوگوں کو بخش سکتا ہے، چاہے مردہ ہوں یا زندہ جس کا نفع ان کو پہنچتا ہے اور ان کے رفع درجات کا ذریعہ بنتا ہے، چونکہ حضور ﷺ کے امت پر انتہائی درجہ کے احسانات ہیں، اس لیے اپنے اعمال صالحہ کے ایصالِ ثواب کا نذرانہ آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کرنا جائز بلکہ مستحسن اور بہتر ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اس شخص کے لیے اپنی واجب قربانی کے علاوہ دوسری قربانی کرنا اور اس کا ثواب حضور ﷺ کو بخشنا مستحسن اور بہتر عمل ہے، یہ شخص قربانی اپنی طرف سے کر لے اور اس کا ثواب آپ ﷺ کو بخش دے اور اپنی قربانی کے گوشت کی طرح اس گوشت سے خود بھی کھا سکتا ہے اور دوسروں کو بھی کھلا سکتا ہے۔

والدليل على ذلك:

”كان النبي ﷺ بضحي بكبشين.“ قال المحمدي الشيخ المحدث أحمد علي السهاري نفوري
في شرح هذا الحديث: قال بعض العلماء: كان أحدهما عن نفسه المعطاة عند الله تعالى والآخر عن
أمنه، ممن لم يضح، وينبغي للأمة أن يذبحوا كبشين أحدهما لنفسه والآخر لرسول الله ﷺ. (۱)
ترجمہ: ”نبی کریم ﷺ دو دنبوں کی قربانی کیا کرتے تھے۔“ محشی شیخ احمد علی سہارنپوری کہتے ہیں: بعض علما کا کہنا ہے
کہ ایک دنبہ آپ ﷺ کی اپنی عظیم المرتبت نفس کی طرف سے ہوتا تھا اور دوسرا دنبہ امت میں سے اُن لوگوں کی طرف
سے ہوا کرتا تھا جنہوں نے قربانی نہ کی ہو۔ امت کو بھی چاہیے کہ دو دنبے ذبح کریں، ایک اپنی طرف سے اور دوسرا
رسول اللہ ﷺ کی طرف سے۔



غریب ہونے کے باوجود والدین کے ایصالِ ثواب کے لیے قربانی کرنا

سوال نمبر (248):

جس شخص پر قربانی واجب نہ ہو اور والدین کے ایصالِ ثواب کے لیے قربانی کرنا چاہے تو اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

بینوا تزهدوا

(۱) صحیح البغاری مع حاشیۃ الشیخ سہارنپوری، کتاب الاضاحی، باب ضحیۃ النبی ﷺ بکبشین: ۸۳۳/۲

الجواب وبالله التوفیق:

مردوں کے ایصالِ ثواب کے لیے کوئی بھی ٹیک عمل کرنا چاہے بدنی ہو یا مالی درست اور باعثِ اجر و ثواب ہے۔ صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر کوئی شخص قربانی واجب نہ ہونے کے باوجود والدین کے ایصالِ ثواب کے لیے اپنی طرف سے قربانی کرتا ہو تو یہ درست ہے۔ تاہم اپنے اوپر بے جا قرضوں کا بوجھ نہ ڈالا جائے جو بعد میں پریشانی کا باعث بنے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو ضحی عن میت من مال نفسه بغير امر المیت حاز. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص میت کے حکم کے بغیر اس کی طرف سے اپنے پیسوں سے قربانی کر لے تو جائز ہے۔



مال دار بیٹے پر باپ کی طرف سے قربانی

سوال نمبر (249):

جس شخص کا بیٹا مال دار ہو تو کیا اس پر اپنے باپ کی طرف سے قربانی کرنا لازم ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی واجب ہونے کی جتنی شرائط ہیں، وہ شرائط جس میں پائی جائیں تو اس شخص پر صرف اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ اس کی مال داری کی وجہ سے اس کے ذمہ کسی دوسرے کی طرف سے قربانی کرنا واجب نہیں ہوتا۔

صورتِ مسئلہ میں مال دار بیٹے پر دیگر شرائط کے موجود ہونے کی صورت میں صرف اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہوگا۔ باپ کی طرف سے اس پر قربانی کرنا واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

فتحب علی حر مسلم مقیم مومر عن نفسه، (۱)

ترجمہ:

آزاد مسلمان، مقیم، تو اگر پر اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہے۔



کسی دوسرے شخص کے لیے قربانی کرنا

سوال نمبر (250):

ایک شخص دوسرے کے لیے اس کے حکم سے یا اس کے حکم کے بغیر قربانی کرے تو اس دوسرے شخص کا ذمہ

فارغ ہو جاتا ہے یا نہیں؟

بیتنا توجردا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی سے ذمہ فارغ ہونے کے لیے ضروری ہے کہ اس شخص کا اس جانور میں کسی طرح ملکیت ثابت ہو، چاہے وہ شخص خود اس کو قبض کرے یا اس کا کوئی وکیل قبض کر لے، اس طرح ملکیت ثابت ہونے کے بعد اگر ایک شخص اس مالک کی طرف سے قربانی کرتا ہے تو جائز ہے۔ لیکن اگر کسی طرح بھی ملکیت ثابت نہ ہو کہ نہ وہ خود اس جانور کو قبض کرے اور نہ اس کا کوئی وکیل تو ایسی صورت میں اگر ایک شخص دوسرے کی طرف سے قربانی کرتا ہے تو اس سے اس شخص کا ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلك:

ذكر في فتاوى أبي الليث: إذا ضحى بشاة نفسه عن غيره بأمر ذلك الغير أو بغير أمره لا تجوز؛

لأنه لا يمكن تجويز التضحية عن الغير إلا بإثبات الملك لذلك الغير في الشاة، ولن يثبت الملك له في

الشاة إلا بالقبض، ولم يوجد قبض الأمر ههنا لأنفسه ولا بئانه، (۲)

(۱) تنوير الابصار مع الدر المختار، كتاب الأضحية: ۱۵۱/۹-۱۵۷

(۲) الفتاوى الهندية، كتاب الأضحية، الباب السابع في التضحية عن الغير: ۲۰۲/۵

ترجمہ:

فقیر ابوللیٹ کے فتاویٰ میں ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بکری دوسرے شخص کی طرف سے اس کے حکم سے یا اس کے حکم کے بغیر قربانی کر لے تو یہ قربانی جائز نہیں، کیونکہ دوسرے شخص کی طرف سے قربانی کے جواز کے لیے اس بکری میں اس شخص کی ملکیت ضروری ہے اور بکری میں ملکیت قبض کے بغیر ثابت نہیں ہوتی اور یہاں اس صورت میں آمر کی طرف سے نہ قبض پایا گیا ہے اور نہ اس کے قائم مقام کی طرف سے۔



کس جانور کی قربانی افضل ہے؟

سوال نمبر (251):

بکرے اور دنبے کا اکیلے قربانی کرنا افضل ہے یا گائے، بھینس میں دوسرے لوگوں کے ساتھ شریک ہو کر ساتویں حصہ کی قربانی افضل ہے؟

بیّنوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

بکرے یا دنبے کی قربانی کرنا گائے یا بھینس کے ساتویں حصہ کی قربانی سے اس وقت افضل اور بہتر ہوتا ہے، جب بکرا یا دنبہ قیمت اور گوشت میں گائے یا بھینس کے ساتویں حصہ کے ساتھ برابر ہو، ورنہ جس کی قیمت اور گوشت زیادہ ہو، اس کی قربانی کرنا افضل رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

الثلة افضل من سبع البقرة، إذا استويا في القيمة واللحم. قال ابن عابدین: تحت قوله (إذا استويا) فإن كان سبع البقرة أكثر لحماً فهو أفضل. (۱)

ترجمہ:

بکرے یا دنبے کی قربانی گائے کے ساتویں حصہ کی قربانی سے اس وقت بہتر ہے جب یہ دونوں قیمت اور گوشت میں برابر ہوں۔ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اگر گائے کے ساتویں حصے کا گوشت زیادہ ہو تو پھر وہ افضل ہے۔

قربانی کا جانور چوری ہونے کی صورت میں دوسرا جانور خریدنے اور ذبح کرنے کا حکم
سوال نمبر (252):

ایک شخص سے کسی نے قربانی کا جانور چرایا تو اس نے دوسرا خریدا، ابھی عید کے دن سے پہلے وہ پہلا جانور مل گیا تو یہ شخص اب ایک جانور کی قربانی کرے گا یا دونوں کی قربانی اس پر لازم ہے؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کا جانور چوری ہو جانے یا گم ہونے کی صورت میں جب قربانی کرنے والا دوسرا جانور خریدے اور اس کے بعد وہ پہلا بھی مل جائے تو ایسے شخص پر ان دونوں میں سے ایک کی قربانی لازمی ہے، البتہ دوسرا جانور اگر پہلے سے کم قیمت والا ہو تو اس کی قربانی کرنے کی صورت میں دونوں کی قیمتوں میں جتنا فرق ہے وہ بھی صدقہ کرنا لازم ہے۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب یہ شخص غنی ہو، اور اگر یہ واقعہ کسی فقیر (غیر صاحب نصاب) کو پیش آئے تو اس پر ان دونوں کی قربانی لازم ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو ضلت أو سرفت، فشرى أخرى، فظهرت، فعلى الغنى إحداهما وعلى الفقير كلاهما، (۱)

ترجمہ:

اگر قربانی کا جانور گم ہو گیا یا چوری ہو گیا اور اس نے دوسرا خریدا، اس کے بعد پہلا بھی مل گیا تو غنی پر ان میں سے ایک کی اور فقیر پر دونوں کی قربانی کرنا لازم ہے۔



قربانی کے لیے دوسرا جانور خریدنے کے بعد پہلا جانور بیچنا

سوال نمبر (253):

قربانی کے لیے جانور خریدنے کے بعد اگر کہیں دوسرا جانور پسند آکر اس کو خرید لے تو دونوں کی قربانی لازم

ہے یا پہلے کو بیچنے کی گنجائش ہے؟

يَبْنُوَانِ زُهْرًا

الجواب وبالله التوفيق:

جب کوئی مالدار شخص قربانی کے لیے دوسرا جانور خرید لے تو اس کے لیے پہلا جانور بیچ کر ایک کی قربانی پر اکتفا کرنے کی گنجائش ہے، تاہم اگر دوسرے جانور کی قیمت پہلے جانور سے کم ہو تو اس صورت میں ان دونوں کی قیمتوں میں ہٹا فرق ہے اس کے بعد رہے صدقہ کرے، لیکن اگر کوئی فقیر اس طرح کر لے کہ یکے بعد دیگرے دو جانور خرید لے تو اس پر دونوں کی قربانی کرنا واجب ہے، کیونکہ فقیر پر قربانی کی نیت سے جانور خریدنے ہی قربانی واجب ہو جاتی ہے۔

والذليل على ذلك:

رجل اشترى شاة للأضحية، وأوجبها بلسانه، ثم اشترى أخرى حازله بيع الأولى في قول أبي حنيفة ومحمد وإن كانت الثانية شرا من الأولى، وذبح الثانية، فإنه يتصدق بفضل بين القيمتين. (۱)

ترجمہ:

ایک آدمی نے قربانی کے لیے بکری خرید کر اس کی قربانی کرنے کو زبان سے واجب قرار دیا، پھر ایک دوسری بکری خرید لی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس آدمی کے لیے دوسرے کا بیچنا جائز ہے اور اگر دوسرے کی قیمت (پہلے سے) کم ہو اور دوسرے کو ذبح کر لے تو دونوں کی قیمتوں میں درمیانی فرق کے حساب سے رقم صدقہ کرے گا۔

وأما الذي يحجب على الفقير دون الغني، فالمشترى للأضحية إذا كان المشتري فقيرا بأن

اشترى فقير شاة بنوي أن يضحى بها. (۲)

ترجمہ:

جو قربانی فقیر پر واجب ہے اور غنی پر واجب نہیں، پس قربانی خریدنے والا اگر فقیر ہو اور وہ قربانی کی نیت سے کوئی بکری خرید لے تو اس پر اس کی قربانی لازم ہوگی۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الثانی فی وجوب الأضحية ۲۹۴/۰۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب التضحية ۲۷۵/۶۰

قربانی کی قضا کا طریقہ

سوال نمبر (254):

جو مال دار شخص سستی اور غفلت کی وجہ سے عید الاضحیٰ کے موقع پر واجب قربانی نہ کرے اور نہ ہی اس نے کوئی جانور خرید ا ہو، یہاں تک کہ عید کے دن گزر جائیں۔ اب وہ ایک قربانی کے بقدر پیسے صدقہ کرے گا یا آئندہ سال اس قربانی کی قضا کے طور پر جانور قربانی کرے گا؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جو مال دار شخص قربانی واجب ہونے کے باوجود قربانی نہ کرے اور نہ اس کے لیے کوئی جانور خریدے، یہاں تک کہ قربانی کا وقت گزر جائے، جو بارہویں ذی الحجہ کے غروب تک کا وقت ہے تو اب اس کی قضا کی صورت یہی ہے کہ ایسی بکری کی قیمت کے بقدر پیسے صدقہ کرے جس بکری کی قربانی جائز ہو۔ اس کی بجائے آئندہ سال قربانی کرنے سے ذمہ فارغ نہیں ہوگا، بلکہ اب اس کے ذمے قیمت صدقہ کرنا ہی متعین ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو كان موسرا في جميع الوقت، فلم يضح حتى مضى الوقت، ثم صار فقيرا صار قبيحة شاة صالحة للأضحية ديننا في ذمته يتصدق بها متى وجدها. (۱)

ترجمہ: اگر قربانی کے سارے وقت میں غنی ہونے کے باوجود قربانی نہیں کی، یہاں تک کہ قربانی کا وقت گزر گیا پھر اس کے بعد فقیر ہو گیا تو جس بکری کی قربانی جائز ہو، اس کی قیمت اس شخص کے ذمہ دین ہوگی، جب اس کو پالے، صدقہ کرے۔



قاری گائے یا بیل کی قربانی کرنا

سوال نمبر (255):

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قاری گائے یا بیل کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟

(۱) بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل فی کیفیة الوجوب ۶: ۲۸۹

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی لحاظ سے حیوانات حلت وحرمت میں مادہ (ماں) کے تابع ہوا کرتے ہیں۔ ان کی حلت وحرمت میں نر کے مادہ منویہ کا اعتبار نہیں ہے۔ اس لیے فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ اگر کوئی درندہ بکری کے ساتھ جفتی کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو وہ حلال ہے۔ یہی مسئلہ فاری گائے یا بٹل وغیرہ میں بھی ہے کہ نر کا مادہ منویہ غیر فطری طریقہ سے مادہ (گائے) کے رحم میں پہنچا دیا جاتا ہے، جس سے اس کی افزائش ہوتی ہے لیکن یہ طریقہ اپنانے سے گائے سے پیدا ہونے والے بچے کی حلت مستثنیٰ نہیں ہوتی، اس کا کھانا حلال ہے، لہذا فاری گائے، بٹل وغیرہ کی قربانی بھی درست ہے۔

والدلیل علی ذلك:

حكم الولد حکم أمه في الحل والحرم دون الفحل. (۱)

ترجمہ:

جانور سے پیدا ہونے والا بچہ حلت وحرمت میں ماں کے تابع ہوتا ہے، نر کے تابع نہیں ہوتا۔



چھوٹے کانوں والے جانور کی قربانی

سوال نمبر (256):

جس جانور کے کان پیدائشی طور پر چھوٹے ہوں۔ کیا ایسے جانور کی قربانی جائز ہے؟

بینوا انزہرہ

الجواب وبالله التوفيق:

پیدائشی طور پر کسی جانور کے کان کا چھوٹا ہونا اس کی قربانی کے جواز پر اثر انداز نہیں ہوتا لہذا ایسے جانور کی قربانی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وتحزى المسكاء وهي صغيرة الأذن. (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب المذبح والصیود: ۶/۱۹۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الخامس فی بیان محل إقامة الواجب: ۲۹۷/۵

ترجمہ:

اور ”سکاء“ کی قربانی کرنا جائز ہے۔ ”سکاء“ چھوٹے کانوں والے جانور کو کہا جاتا ہے۔



آنکھوں میں ٹیڑھا پن والے جانور کی قربانی

سوال نمبر (257):

جس جانور کی آنکھوں میں ٹیڑھا پن ہو، کیا اس کی قربانی جائز ہے؟

بیشوا تنو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

جس جانور کی آنکھوں میں ٹیڑھا پن بالکل واضح ہو کہ بلا کسی سوچ و تامل کے معلوم ہوتا ہو تو یہ غیر معمولی عیب شمار ہوتا ہے اس لیے اس عیب کے حامل جانور کی قربانی جائز نہیں۔ تاہم اگر یہ ٹیڑھا پن واضح نہ ہو، بلکہ سوچ و بچار کے ساتھ ہی نظر آتا ہو تو پھر یہ معمولی عیب شمار ہو کر اس جانور کی قربانی جائز ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

ولا تحوز العیاء ولا العوراء البین عورھا. (۱)

ترجمہ: اور اندھی کی قربانی جائز نہیں اور (اسی طرح) عوراء (یعنی کانی) کی قربانی بھی جائز نہیں جب اس کا کان پن بالکل واضح ہو۔



قربانی کے شرکاء میں سے کسی ایک کا قادیانی ہونا

سوال نمبر (258):

قربانی کے شرکاء میں سے کوئی ایک شریک مرتد ہو، مثلاً قادیانی عقیدہ والا ہو، لیکن دوسرے شرکاء کو اس کا علم ہوئے بغیر اس کے ساتھ قربانی کر لی۔ تو کیا بقیہ شرکاء کی قربانی ہوگی یا نہیں؟

بیشوا تنو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی کے شرکا میں سے تمام شرکا کا مسلمان ہونا ضروری ہے، لہذا کسی ایک شریک کے کافر یا مرتد ہونے کی صورت میں بقیہ شرکا کی قربانی درست نہیں ہوتی۔ چاہے انہیں اس کا علم پہلے سے ہو یا بعد میں ہو جائے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو كان أحد الشرکاء ذمياً کتائباً أو غیر کتائبی، وهو یرید اللحم أو یرید القربة فی ذنبه، لم

بحر تہم لأن الکافر لا یتحقق منه القربة. (۱)

ترجمہ:

اگر شرکا میں سے کوئی ایک ذمی ہو، چاہے اہل کتاب میں سے ہو یا ان کے علاوہ کوئی ہو اور اس کا ارادہ گوشت کا ہو یا اپنے دین میں عبادت کے ارادے سے شامل ہوا ہو تو بقیہ شرکا کی قربانی جائز نہیں ہوگی، کیونکہ کافر سے ثواب متحقق نہیں ہوتا۔



قربانی کے لیے جانور خرید کر دوسروں کو اس میں شریک کرنا

سوال نمبر (259):

ایک شخص قربانی کے لیے گائے یا بھینس خرید لے تو کیا وہ دوسرے لوگوں کو اپنے ساتھ اس جانور میں حصے دے کر شریک کر سکتا ہے؟

بیشوا نذہروا

۱۰

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کسی شخص پر قربانی واجب نہ ہو اور وہ قربانی کے لیے گائے یا بھینس اکیلے طور پر خرید لے تو اس کے لیے دوسرے لوگوں کو اس میں شریک کرنا جائز نہیں، کیونکہ کسی فقیر کا قربانی کی نیت سے جانور خریدنے سے اس پر اس جانور کی قربانی واجب ہو جاتی ہے، لہذا اس کے لیے دوسرے کو شریک کرنے کی گنجائش نہیں، البتہ اگر کوئی مال دار

(صاحب نصاب) شخص اس طرح کرے تو اگر خریدنے سے قبل دوسرے لوگوں کو اپنے ساتھ شریک کرنے کا ارادہ تھا تو بلا کسی کراہت جائز ہے اور اگر خریدنے کے وقت دوسرے لوگوں کو شریک کرنے کا ارادہ نہیں تھا، بلکہ خریدنے کے بعد نیت ارادہ پیدا ہوا تو اس صورت میں دوسروں کو شریک کرنا اگرچہ مکروہ اور ناپسندیدہ ہے، لیکن پھر بھی جائز ہے، لہذا اس مسئلے میں سب سے بہتر یہی ہے کہ قربانی کے لیے جانور خریدنے سے پہلے اپنے لیے شرکا ڈھونڈ لیے جائیں بعد میں کسی کو شریک نہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو اشتري بقرة يريد أن يضحي بها، ثم اشرك فيها ستة يكره ويحزبهم؛ لأنه بمنزلة سبعة شياه حكما إلا أن يريد حين اشتراها أن يشركهم فيها فلا يكره، وإن فعل ذلك قبل أن يشتريها كان أحسن، وهذا إذا كان موسرا، وإن كان فقيرا معسرا فقد أوجب بالشراء، فلا يجوز أن يشرك فيها. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی قربانی کی نیت سے گائے خرید لے، پھر اس میں چھ افراد شریک کر لے تو یہ کراہت کے ساتھ جائز ہے کیونکہ حکماً یہ سات بکریوں کی طرح ہے۔ ہاں اگر خریدتے وقت ان کو شریک کرنے کا ارادہ تھا تو پھر مکروہ نہیں۔ البتہ خریدنے سے پہلے ان کو شریک کر لے تو یہ زیادہ بہتر ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب یہ شخص مال دار ہو اور اگر تنگ دست فقیر ہو تو خریدنے سے اس نے اپنے اوپر واجب کر لیا لہذا اس کے لیے دوسروں کو شریک کرنا جائز نہیں۔



ایام حج میں مسافر حاجی پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (260):

جو حاجی حج کی ادائیگی کے لیے بالکل آخری ایام میں جاتے ہیں اور منیٰ جانے سے پہلے مکہ مکرمہ میں ان کی اقامت چند روزوں سے کم ہوتی ہے۔ کیا ان پر قربانی واجب ہوتی ہے؟

بَيِّنُوا تَوْبَهُمَا

الجواب وبالله التوفيق:

حج کے لیے دور دراز سے آنے والے مسافر حضرات اگر مکئی جانے سے قبل مکہ مکرمہ میں پندرہ دن کی اقامت سے متیم نہ رہیں تو وہ شرعاً متیم نہیں، لہذا ان پر مالی استطاعت کے باوجود قربانی واجب نہیں ہوتی، کیونکہ قربانی کے وجوب کے لیے متیم ہونا شرط ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وذكر في كتاب المناسك أن الحاج إذا دخل مكة في أيام العشر، ونوى الإقامة خمسة عشر يوماً أو دخل قبل أيام العشر؛ لكن بقي إلى يوم التروية أقل من خمسة عشر يوماً، ونوى الإقامة لا يصح؛ لأنه لا بد له من الخروج إلى عرفات فلا تتحقق لية الإقامة خمسة عشر يوماً فلا يصح. (۱)

ترجمہ:

”کتاب المناسک“ میں یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ جب حاجی ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں مکہ مکرمہ میں داخل ہو جائے اور پندرہ دن اقامت کی نیت کر لے یا اس سے پہلے داخل ہو، لیکن یوم الترویہ (آٹھویں ذی الحجہ) تک مکہ میں پندرہ دن سے کم اقامت کی نیت سے رہا ہو تو بھی اقامت صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ شخص ضرور عرفات جائے گا تو پندرہ دن اقامت کی نیت ثابت نہیں ہوگی، لہذا اقامت درست نہیں رہتی۔



بارہ ذی الحجہ کو مسافر حاجی کا مکہ میں اقامت کی نیت کرنا

سوال نمبر (261):

اگر کوئی مسافر حاجی بارہ ذی الحجہ کو رمی جمرات کے بعد فوراً مکہ مکرمہ جا کر وہاں پندرہ دن اقامت کی نیت سے رہے تو کیا اس پر قربانی واجب ہوتی ہے؟

(260) جواب:

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب وبالله التوفيق:

کسی کے ذمہ قربانی واجب ہونے میں ایام نحر کے آخری وقت میں شرائط کے پائے جانے کا اعتبار ہے۔ اس

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطلوع، الباب الخامس عشر فی صلوة المسافرين: ۱/۱۱۰۔

لیے جو حجاج کرام مسافر ہوں تو ان پر مالی استطاعت کے ہوتے ہوئے بھی قربانی واجب نہیں ہوتی، لیکن اگر بارہ ذی الحجہ کو حجرات سے فراغت کے بعد مکہ مکرمہ میں کم از کم پندرہ دن کی اقامت کی نیت کر لی تو ان پر قربانی واجب ہو جاتی ہے، البتہ بارہ ذی الحجہ کے بعد اقامت کی نیت کریں تو قربانی واجب نہیں ہوگی۔

والسبیل علی ذلک:

فلا تحب علی حاج مسافر. (۱)

ترجمہ:

مسافر حاجی پر قربانی واجب نہیں ہوتی۔

ولا تشترط الإقامة في جميع الوقت، حتى لو كان مسافراً في أول الوقت، ثم أقام في آخره.

تحب علیہ. (۲)

ترجمہ:

(قربانی واجب ہونے کے لیے) ایام قربانی کے کل وقت میں اقامت شرط نہیں، بلکہ اگر قربانی کے پہلے وقت میں مسافر تھا اور (ایام قربانی کے) آخر وقت میں مقیم بن گیا تو اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے۔



فقیر کا مال دار بننے کے بعد دوبارہ قربانی کرنا

سوال نمبر (262):

غریب شخص قربانی واجب نہ ہونے کے باوجود قربانی کر لے اور اس کے بعد قربانی کے بقیہ ایام میں غنی بن جائے تو کیا اس پر دوبارہ قربانی کرنا ضروری ہے؟

بیشواؤن جبروا

الجواب وبالله التوفيق:

جب کوئی فقیر قربانی واجب نہ ہونے کے باوجود بھی قربانی کر لے اور پھر اس کے بعد قربانی کے ایام (۱۰، ۱۱، ۱۲)

(۱) الدر المختار علی صمد رد المحتار، کتاب الأضحية: ۹/۵۷۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل في شرائط الوجوب: ۶/۲۸۲

ذی الحجہ) میں کسی بھی وقت غنی بن جائے تو اس پر دوبارہ قربانی لازم ہونے کے بارے میں علما کا اختلاف ہے، تاہم مفتی بہ قول کے مطابق اس پر قربانی کا اعادہ واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

اشترى شاة للأضحية في أيام النحر، وهو فقير وضحي بها، ثم أبسر في أيام النحر، قال الشيخ الفقيه أبو محمد الحرميني رحمه الله: عليه أن يعيد، وغيره من المتأخرين قالوا: لا يعيد، وبه نأخذ. (۱)
ترجمہ: کسی فقیر نے بکری خرید لی اور اس کی قربانی کر لی، پھر اس قربانی کے ایام (۱۰، ۱۱، ۱۲ ذی الحجہ) میں کسی وقت غنی (صاحب نصاب) بنا تو شیخ فقیہ ابو محمد حرمینی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اس پر قربانی کا اعادہ لازم ہے، جب کہ ان کے علاوہ دوسرے متاخرین علما نے کہا ہے کہ یہ شخص اعادہ نہ کرے اور اسی (قول) کو ہم اختیار کرتے ہیں۔



تابالغ صاحب نصاب پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (263):

جس تابالغ کی ملکیت میں بقدر نصاب یا اس سے زائد مال موجود ہو تو کیا اس پر قربانی واجب ہے؟

بیشوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

تابالغ صاحب نصاب پر قربانی واجب ہونے میں اگرچہ فقہائے احناف کا اختلاف ہے، تاہم مفتی بہ قول کے مطابق تابالغ صاحب نصاب پر قربانی واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(ويفضحى عن ولده الصغير من ماله) صححه في الهداية (وقبل لا) صححه في الكافي. قال وليس لبالأب أن يفعله من مال طفله، ورححه ابن الشحنة: قلت وهو المعتمد لمافي من مواهب الرحمن من أنه أصح ما يقتضيه. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب التاسع فی المتفرقات: ۳۰۶/۵

(۲) الدر المختار علی صرور المختار، کتاب الأضحية: ۱۵۸/۹

ترجمہ:

باپ اپنے چھوٹے (مبالغہ) بچے کی طرف سے اس کے مال میں قربانی کرے۔ ہدایہ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ باپ اس طرح نہ کرے، ”انکائی“ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ باپ کو یہ اختیار حاصل نہیں ہے کہ وہ اپنے بچے کے مال میں اس کی طرف سے قربانی کرے اور ابن شحہ نے اس کو رائج قرار دیا ہے۔ میں کہتا ہوں: کہ یہی قول مستند ہے کیونکہ مواہب الرحمن کے متن میں اس قول کو اصح اور مفتی یہ کہا گیا ہے۔



قربانی کے جانور کا پاؤں ٹوٹ جانا

سوال نمبر (264):

ایک شخص نے قربانی کے لیے جانور خریدا لیکن اس کا پاؤں ٹوٹ گیا تو کیا اس کی قربانی جائز رہے گی؟

بینوا انصروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر قربانی کے جانور کا پاؤں اس قدر ٹوٹ جائے کہ اس سے وہ جانور نہیں چل سکتا ہو اور یہ شخص غنی صاحب نصاب بھی ہو تو اب اس کے لیے اس جانور کی قربانی جائز نہیں، اس پر دوسرے صحیح جانور کی قربانی کرنا ضروری ہے اور اگر یہ شخص غریب ہو یعنی صاحب نصاب نہ ہو تو اس کے لیے اس جانور کی قربانی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

انكسرت رجلها، فلم تستطع أن تمشي لا تجزي عنه، وعليه مكانها أخرى بخلاف

الفقير. (۱)

ترجمہ:

(قربانی کے جانور کا) پاؤں ٹوٹ گیا جس سے وہ چل نہیں سکتا تو اس کی قربانی جائز نہیں اور اس پر اس کی جگہ دوسرے جانور کی قربانی ضروری ہے۔ بخلاف فقیر کے (کہ اس کے لیے اس کی قربانی بھی جائز ہے)



گرے ہوئے دانتوں والے جانور کی قربانی

سوال نمبر (265):

جس جانور کے سب دانت گرے ہوں لیکن اس کے باوجود وہ گھاس کھا سکتا ہو تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟

بیتواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس جانور کے سب دانت گرے ہوں لیکن اس کے باوجود وہ گھاس کھانے پر قادر ہو تو اس کی قربانی کے جواز میں اگرچہ علماء کا اختلاف ہے، لیکن صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وأما الهتماء: فهو الذي لا أمانان لهما، فإن كانت ترعى وتعتلف حازت، وإلا فلا. وذكر في المستفتی عن أبي حنيفة رحمه الله: أنه إن كان لا يمنعها عن الاعتلاف تجزیه، وإن كان يمنعها عن الاعتلاف إلا أن يصيب في جوفها صلب لم تجزیه. (۱)

ترجمہ: ”ہتماء“ یعنی وہ جانور جس کا کوئی دانت نہ ہو۔ اگر یہ چر سکتا ہو اور گھاس کھا سکتا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے، ورنہ اس کی قربانی جائز نہیں۔ ”المستفتی“ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر مذکورہ جانور کی یہ کیفیت گھاس کھانے سے مانع نہ ہو تو جائز ہے اور اگر گھاس کھانے سے مانع ہو الا یہ کہ اس کے پیٹ میں گھاس ڈالا جائے تو اس کی قربانی جائز نہیں۔



قربانی کے جانور کا قربانی سے پہلے مرجانا

سوال نمبر (266):

اگر کوئی شخص قربانی کے لیے جانور خریدے لیکن قربانی کرنے سے پہلے وہ جانور مرجائے تو ایسی صورت میں

(۱) بدائع الصالح، کتاب التضحية، فصل فی شروط حوازی إقامة الواجب: ۳۱۵/۶

کیا حکم ہے؟ اس پر دوسرا جانور خرید کر اس کی قربانی ضروری ہے یا نہیں؟

بیّنوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص قربانی کے لیے جانور خریدے اور قربانی سے پہلے وہ جانور مر جائے تو اگر یہ شخص غنی صاحب نصاب ہو تو اس پر دوسرے جانور کی قربانی لازم اور ضروری ہے۔ اور اگر فقیر صاحب نصاب ہو تو اس پر اس کی جگہ دوسرا جانور خریدنا لازم اور ضروری نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وكذا لومات تعلى الغنى غيرها لا الفقير. (۱)

ترجمہ:

اور اسی طرح اگر یہ جانور مر جائے تو غنی پر دوسرے جانور کی قربانی لازم ہے، جب کہ فقیر پر لازم نہیں۔



زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے شخص کے ساتھ قربانی میں شرکت

سوال نمبر (267):

جو شخص زکوٰۃ ادا نہ کرتا ہو، اس کے ساتھ اگر قربانی میں شرکت کی جائے تو کیا دوسرے شرکا کی قربانی اس سے

متاثر ہوتی ہے؟

بیّنوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس شخص کے پاس بقدر نصاب مال موجود ہو اور اس پر سال گزر جائے تو مفتی بہ قول کے مطابق اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی فوری طور پر واجب ہے اور زکوٰۃ میں بلا کسی عذر کے تاخیر سے بندہ گناہ گار ہوتا ہے، تاہم اس سے مال حلال کی حلت پر اثر نہیں پڑتا یعنی اس تاخیر کی وجہ سے حلال مال حرام نہیں ہو جاتا۔

لہذا صورت مسئلہ میں زکوٰۃ ادا نہ کرنے والا شخص اگرچہ خود گناہ گار ہے، لیکن پھر بھی اس کی قربانی درست ہے اور اس کے ساتھ قربانی میں شرکت کرنے سے دوسرے شرکاء کی قربانی متاثر نہیں ہوتی۔

والدلیل علی ذلك:

(واختصارها: عمري) أي علی التراجعی، وصححه الباقرانی وغیره (وقیل فوری) أي یوجب علی الفور (وعلیه الفتویٰ) کیفائی شرح الوهبانیہ (فیائتم بتاخیرها) بلا عذر (۱) ترجمہ:

ادا تکلی زکوٰۃ کا وجوب عمر بھر میں تاخیر کے ساتھ ہے اور باقائی وغیرہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا وجوب علی الفور ہوتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ ”شرح الوهبانیہ“ میں ہے۔ پس بغیر کسی عذر کی تاخیر کی وجہ سے گناہ گار ہوتا ہے۔



وجوب قربانی کے لیے صاحب نصاب بننے میں وقت کا اعتبار

سوال نمبر (268):

ایک غنی صاحب نصاب شخص نے قربانی میں مال مٹول کرتے ہوئے قربانی کے لیے کوئی جانور نہیں خریدا۔ یہاں تک کہ بارہ ذی الحجہ کو اپنی کسی ضرورت میں پورا نصاب صرف کیا۔ آیا اب اس کے ذمے قربانی واجب ہے یا نہیں؟
بیشواؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی شخص کے ذمے وجوب قربانی کے لیے قربانی واجب ہونے کے تمام شرائط (ایسلام، عقل، بلوغ، اقامت، نصاب) کا ایام نحر کے آخری وقت (بارہ ذی الحجہ کے سورج غروب ہونے تک) میں پائے جانے کا اعتبار ہے، لہذا آخری وقت میں اگر کوئی ایک شرط بھی فوت ہو جائے تو وجوب قربانی کا حکم اس کے حق میں باقی نہیں رہتا۔ صورت مسئلہ میں ایام نحر کے آخری وقت میں صاحب نصاب نہ ہونے کی وجہ سے اس شخص پر قربانی واجب نہیں۔

والدليل على ذلك:

ولو كان أهلا في أوله، ثم لم يبق أهلا في آخره، بأن ارتد أو عسر أو سافر في آخره

لا تحب. (۱)

ترجمہ:

اگر قربانی کے پہلے وقت میں قربانی کا اہل تھا، لیکن آخر وقت میں اہل نہ رہا، یا اس کی حالت آخر وقت میں ترمیم ہو یا تنگ دست ہو یا مسافر بنا تو قربانی واجب نہیں۔



قربانی کے شرکا میں سے کسی ایک کی نیت خالص نہ ہونا

سوال نمبر (269):

اگر کسی بڑے جانور کی قربانی کے شرکا میں کسی ایک شریک کی نیت خالص نہ ہو، بلکہ صرف گوشت کے حصول کی نیت سے شرکت کی ہو تو کیا اس سے دوسرے شرکا کی قربانی متاثر ہوتی ہے؟

بیشوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی کا بنیادی مقصد اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر کسی حلال مخصوص جانور کا خون بہانا ہے، اس لیے قربانی بخش اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر کرنی چاہیے۔ چنانچہ اگر شرکا میں سے کوئی ایک بھی صرف گوشت کے حصول کی غرض سے شرکت کرے تو اس کے ساتھ بقیہ شرکا کی قربانی بھی ادا نہیں ہوتی۔

والدليل على ذلك:

أو كان شريك السبع بمن يرذ اللحيم أو كان نصرانيا ونحو ذلك لا يجوز للأخوين أيضا. (۲)

ترجمہ:

سات شرکا میں سے کوئی ایک شریک گوشت کا ارادہ رکھتا ہو یا نصرانی ہو یا اسی طرح کوئی دوسری بات ہو تو

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الاضحیہ، الباب الاول: ۲۹۳/۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الاضحیہ، الباب الثامن لماتعلق بالشرکۃ فی الضحایا: ۳۰۱/۵

دوسروں کی قربانی بھی جائز نہیں ہوتی (جس طرح اس گوشت کا ارادہ رکھنے والے شخص وغیرہ کی قربانی ادا نہیں ہوتی) -



قربانی کے گوشت کی تقسیم

سوال نمبر (270):

ایک انسان کے لیے اپنے حصہ کی قربانی کا گوشت کس طریقہ سے تقسیم کرنا افضل اور مستحب ہے؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے گوشت کو تین حصوں میں تقسیم کرنا افضل ہے۔ ایک حصہ غربا میں، دوسرا حصہ رشتہ داروں میں تقسیم کیا جائے اور تیسرا حصہ اپنے لیے رکھا جائے تاکہ خود بھی اس سے کھائے اور اپنے اہل و عیال کو بھی کھلائے۔ یہی مستحب طریقہ ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ويستحب أن يأكل من أضحية ويطعم منها غيره، والأفضل أن يتصدق بالثلث، ويتخذ الثلث

ضیافۃ لأقاربه، وأصدقائه، ویزخر الثلث ويطعم الغنی والفقیر جمیعاً (۱)

ترجمہ: مستحب یہ ہے کہ قربانی کے گوشت سے خود بھی کھائے اور دوسروں کو بھی کھلائے اور افضل یہ ہے کہ اس کے ایک تہائی کو صدقہ کرے اور دوسرے تہائی سے اپنے اعزہ اور احباب کی ضیافت کرے اور ایک تہائی کو ذخیرہ کرے، اور غنی اور فقیر سب کو کھلائے۔



میت کی طرف سے کی گئی قربانی کے گوشت کا حکم

سوال نمبر (271):

میت کی طرف سے جو قربانی کی جائے، اس کا گوشت کن لوگوں کو کھلانا درست ہے اور کن کو کھلانا درست نہیں؟

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الاضحیۃ، الباب الخامس فی بیان محل إقامة الواجب: ۳۰۰/۵

الجواب وبالله التوفيق:

جب کوئی شخص میت کی وصیت کے بغیر اپنی طرف سے قربانی کر کے اُس کا ثواب کسی فوت شدہ شخص کو بخش دے تو اس قربانی کا گوشت خود بھی کھا سکتا ہے اور اغنیاء فقر اسب کو کھلا سکتا ہے اور جب کسی فوت شدہ کی وصیت کے مطابق اس کے ترکہ سے قربانی کی جائے تو اس گوشت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔ یہ صرف غریب و فقرا کو کھلایا جاسکتا ہے اور ان میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ اگر میت کے اصول و فروع کے علاوہ کوئی رشتہ دار غریب ہو تو اس کو بھی کھلانا درست ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو ضحی عن میت من مال نفسه بغیر أمر المیت جازء وله أن يتناول منه ولا يلزمه أن يتصدق به لأنّها لم تصر ملكاً للمیت..... وإن ضحی عن میت من مال المیت بأمر المیت يلزمه التصدق بلحمه ولا يتناول منه. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی اپنے ہی مال سے کسی میت کی طرف سے اُس کے کہنے کے بغیر قربانی کر لے تو یہ جائز ہے اور اس کے لیے اس سے کھانا جائز ہے اور اس کے لیے یہ صدقہ کرنا ضروری نہیں۔ کیونکہ یہ میت کی ملکیت نہیں بنی ہے اور اگر میت کے کہنے پر اس میت کے پیسوں سے قربانی کرے تو اس شخص کے لیے یہ گوشت صدقہ کرنا ضروری ہے اور خود اس سے نہیں کھائے گا۔



اہل ذمہ کو قربانی کا گوشت کھلانا

سوال نمبر (272):

ہمارے ساتھ محلہ میں عیسائی اور سکھر رہتے ہیں۔ قربانی کا گوشت ان کو کھلانا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اہل ذمہ کے ساتھ اخلاقی برتاؤ کرنا ممنوع نہیں، خصوصاً جب کہ وہ کسی مسلمان کے پڑوس میں رہتے ہوں تو پڑوسی ہونے کی بنا پر ان کا حق بنتا ہے کہ ان سے اچھا سلوک کیا جائے۔ علانہ اہل ذمہ کو قربانی کا گوشت کھلانا جائز لکھا ہے، لہذا پڑوس میں موجود عیسائیوں اور سکھوں کو قربانی کا گوشت کھلانا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ويستحب أن يأكل من أضحيته ويطعم منها غيره..... ويهب منها ما شاء للغني والفقير

والمسلم والذمي. كذا في الغياثة. (۱)

ترجمہ:

یہ مستحب ہے کہ آدمی اپنی قربانی کے گوشت سے کھائے اور اس سے دوسرے کو بھی کھائے۔۔۔۔ اور قربانی کے گوشت سے جس قدر چاہے غنی، فقیر، مسلمان اور ذمی کو ہبہ کرے۔



دو سال سے کم عمر والی فریہ بھینس یا گائے کی قربانی

سوال نمبر (273):

جس گائے یا بھینس کی عمر دو سال سے کچھ کم ہو، لیکن فریہ ہو تو کیا ایسے جانور کی قربانی جائز ہے؟

بیٹو اتھو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ گائے یا بھینس کی قربانی کے جواز کے لیے ان کی عمر کم از کم دو سال ہونا ضروری ہے، اگر اس سے عمر کم ہو تو ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

فلا يحوز شيء مما ذكرنا من الإبل والبقر والغنم عن الأضحية إلا الشئ من كل جنس إلا الجذع

من الضأن خاصة إذا كان عظيمًا..... والحذع من البقر ابن سنة، والثني منه ابن ستين..... حتى لو ضحى بأقل من ذلك لا يحوز. (۱)

ترجمہ:

مذکورہ جانوروں یعنی اونٹ، گائے، بکرے میں سے صرف مٹی کی قربانی جائز ہے، البتہ جذع بھیڑ (یعنی چھ ماہ والا) اس سے مستثنیٰ ہے جب وہ بڑا ہو۔ گائے میں سے جذع ایک سال والا اور مٹی دو سال کا ہوتا ہے۔۔۔ یہاں تک کہ اگر اس سے کم عمر کے جانور کی قربانی کرے تو وہ جائز نہ ہوگی۔



ایک سال سے کم دنبہ کی قربانی

سوال نمبر (274):

دنبہ کی عمر اگر ایک سال سے کم ہو تو کیا اس کی قربانی جائز ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

۔ دنبہ کی قربانی جائز ہونے کے لیے شرط یہ ہے کہ کم از کم اس کی عمر ایک سال ہو۔ البتہ اگر کہیں چھ ماہ کا دنبہ اس قدر موٹا اور فربہ ہو کہ اگر ایک سال کے دنبوں میں اس کو چھوڑا جائے تو این میں تمیز نہ ہو سکے اور یہ بھی ایک سال والے دنبوں جتنا نظر آئے تو اس صورت میں ایسے فربہ دنبے کی قربانی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

فلایحوز شیء مما ذکرنا من الإبل والبقر والغنم عن الأضحية إلا الثني من كل جنس إلا الحذع من الضأن خاصة إذا كان عظیمًا. (۲)

ترجمہ:

مذکورہ جانوروں یعنی اونٹ، گائے، بکرے میں سے صرف مٹی کی قربانی جائز ہے، البتہ جذع بھیڑ (یعنی چھ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الخامس فی بیان محل إقامة الواجب: ۲۹۷/۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الخامس فی بیان محل إقامة الواجب: ۲۹۷/۵

مادہ والا اس سے مستثنیٰ ہے جب دو بڑا ہو۔



موہوبہ جانور میں قربانی کی نیت کرنے کے بعد مرجانا

سوال نمبر (275):

ایک فقیر کو کسی نے جانور بہ کیا، فقیر نے نذر کے بغیر اس میں یہ نیت کر لی کہ میں اس کو قربانی میں ذبح کروں گا، لیکن ایام قربانی سے پہلے وہ جانور مر گیا۔ اب فقیر پر اس کے بدلے دوسرے جانور کی قربانی واجب ہے یا نہیں؟
بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

کوئی فقیر (غیر صاحب نصاب) شخص جب تک قربانی کی نذر نہ مانے یا نہ قربانی کی نیت سے جانور نہ خریدے اس کی قربانی نفل شمار ہوتی ہے۔

صورت مسئلہ میں موہوبہ جانور میں اگر فقیر نے قربانی کرنے کی نذر مانی ہے نہ قربانی کی نیت سے خریدا ہے تو بہہ کیے جانے کے بعد اس میں قربانی کی نیت کرنے سے اس پر قربانی واجب نہیں ہوتی، اس لیے اگر یہ جانور قربانی کرنے سے پہلے مر جائے تو اس کے بدلے کسی دوسرے جانور کی قربانی اس پر واجب نہیں ہے۔ موہوبہ جانور میں نیت کے اثرات قربانی کے وقت ظاہر ہوں گے، اس سے پہلے نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وأما التطوع : فأضحیة المسافر والفقير الذي لم يوجد منه النذر بالضحیة ولا الشراء للأضحیة

لانعدام سبب الوجوب وشرطه (۱)

ترجمہ:

پس مسافر اور اس فقیر شخص کی قربانی نفل ہے جس نے نہ قربانی کی نذر مانی ہو اور نہ قربانی کے لیے جانور خریدا ہو کیونکہ قربانی کا سبب وجوب اور شرط موجود نہیں۔



چرم قربانی کی قیمت مسجد و مدرسہ کی تعمیر یا دیگر اخراجات میں استعمال کرنا

سوال نمبر (276):

چرم قربانی کسی کو تملیک کر دیا جائے اور وہ اسے بیچ کر اپنی رضا و رغبت کے ساتھ مسجد یا مدرسہ کی تعمیر یا دیگر اخراجات میں صرف کرے تو کیا یہ جائز ہے؟

بیشوا خزرجی

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی کے گوشت کی طرح چرم قربانی غنی اور فقیر دونوں کو دینا درست ہے، البتہ بیچنے کے بعد اس کے پیسے فقیر کو دینا واجب ہے، لہذا قیمت چرم کا صدقہ واجب ہونے کی وجہ سے مسجد و مدرسہ کی تعمیر یا دیگر اخراجات میں صرف کرنا جائز نہیں۔ تاہم اگر چرم کسی کو مل گیا دیا جائے اور وہ اس کو بیچے تو اس کے لیے اس رقم کا استعمال مسجد و مدرسہ کی تعمیر یا دیگر اخراجات میں درست ہے۔

والسبیل علی ذلک:

وحيلة التكفين بها التصديق على الفقير ثم هو يكفن فيكون الثواب لهما وكذا في تعمیر

المسجد. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کے پیسوں سے میت کی تکفین کے لیے حیلہ یہ ہے کہ یہ پیسے فقیر پر صدقہ کیے جائیں، پھر وہ (اس کے ذریعے) میت کی تکفین کر لے تو ثواب دونوں کو (زکوٰۃ دینے والے اور فقیر کو) ملے گا اور اسی طرح حیلہ مسجد کی تعمیر میں بھی ہے۔



..... قربانی کی کھال غنی کو دینا

.....

سوال نمبر (277):

قربانی کی کھال غنی کو دینا کیسا ہے؟ اور نذر مانی ہوئی قربانی یا اس کے علاوہ واجب یا نفلی قربانی کی کھال غنی کو دینے میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟

بیٹواتر جروا

.....

.....

الجواب وبالله التوفیق:

نذر مانی ہوئی قربانی کا گوشت جس طرح اصول و فروع اور اغنیا کو ہبہ کرنا یا کھلانا درست نہیں، اسی طرح نذر مانی ہوئی قربانی کی کھال بھی اصول و فروع اور اغنیا کو دینا درست نہیں ہے، بلکہ فقرا کو صدقہ کرنا واجب ہے اور نفلی قربانی یا نذر کے علاوہ واجب قربانی کی کھال اغنیا و فقرا کو ہبہ کرنا درست ہے، چاہے وہ اصول و فروع ہوں یا نہ ہوں۔
والدلیل علی ذلك:

ويهب منها ما شاء للغني، والفقير، والمسلم، والذمي كذا في الغنيّة. (۱)

ترجمہ: قربانی کرنے والا اس میں سے جو چاہے غنی، فقیر، مسلمان اور ذمی سب کو ہبہ کر سکتا ہے۔



صاحب نصاب کا ایام عید میں مرجانے کی صورت میں قربانی کا حکم

سوال نمبر (278):

اگر کوئی غنی شخص عید الاضحیٰ کے ایام میں مرجائے اور ابھی تک اس نے قربانی نہیں کی ہو تو کیا اسی عید کی قربانی اس کے ذمہ باقی ہے؟

بیٹواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

وجوب قربانی کی شرائط پائے جانے کے بعد اگر یہ شرائط ایام نحر کے بالکل اخیر وقت (بارہویں ذی الحجہ کے

غروب) تک برقرار رہیں تو وجوب بھی بندہ کے ذمہ رہ جاتا ہے اور اگر آخر وقت آنے سے پہلے ان میں سے کوئی ایک شرط بھی باقی نہ رہے تو وجوب بندہ کے ذمے سے ساقط ہو جاتا ہے۔ اسی کو دیکھتے ہوئے فقہانے لکھا ہے کہ جب غنی ایام نحر میں وفات پا جائے تو قربانی اس کے ذمے سے ساقط ہو جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو كان موسراً في أيام النحر فلم يضح، حتى مات قبل منضي أيام النحر سقطت عنه

الأضحية. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص قربانی کے دلوں میں غنی ہو اور قربانی نہ کرے، یہاں تک کہ قربانی کے دن گزرنے سے پہلے پہلے وفات پا جائے تو اس سے قربانی ساقط ہو جائے گی۔



جرم قربانی کی رقم دینے کے بعد تصدق کی نیت کرنا

سوال نمبر (279):

ایک شخص نے کسی فقیر کو جرم قربانی کی رقم اس کے واجب التصدق ہونے کی نیت کیے بغیر خیرات کی نیت سے دے دی، وہ فقیر چلا گیا۔ کیا فقیر کو اس طرح دینے سے ذمہ فارغ ہو جاتا ہے یا نہیں؟ فقیر کو دینے کے بعد ان پیسوں کے واجب التصدق ہونے کی نیت کرنے کی ضرورت ہے یا نہیں؟

بیٹھو! تجھ کو

الجواب وبالله التوفيق:

جرم قربانی کی رقم کسی فقیر و مسکین کو دینے کا عمل واجب ہے، اس میں یہ ضروری نہیں کہ اس کے واجب التصدق ہونے کی نیت بھی کرے، بلکہ کسی فقیر و مسکین کو صدقہ و خیرات کی نیت سے دینے کے ساتھ اس شخص کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے۔ فقیر کو صدقہ و خیرات کی نیت سے دینے کے بعد اس کے واجب التصدق ہونے کی نیت کرنے کی

کوئی ضرورت نہیں ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وینصدق بحملها أو بعمل منه نحو غریمال وجراب۔ (۱)

ترجمہ:

قربانی کی کھال صدقہ کرے یا اس سے چھلنی یا تلوار کا میان وغیرہ بنالے۔



قربانی کی کھال کی قیمت دوسرے علاقے کو بھیجنا

سوال نمبر (280):

قربانی کی کھال یا اس کی قیمت دوسرے علاقے میں موجود مستحق رشتہ دار یا طلبہ کو بھیجنا کیسا ہے؟

بینہم اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کی کھال غنی (صاحب نصاب) اور غریب دونوں کو دی جاسکتی ہے، البتہ بیچنے کے بعد اس کی قیمت کا مصرف صرف غریب یا فقرا ہیں اور کھال کی قیمت دوسرے کو دینے کی صورت میں اپنے علاقے کے فقرا کو مقدم رکھا جائے۔ بغیر کسی مصلحت کے دوسرے علاقے میں کھال کی قیمت بھیجنا مکروہ ہے، لیکن اگر کسی دوسرے علاقے میں مستحق رشتہ دار، نیک اور متقی لوگ، طلبہ دین یا زیادہ احتیاج رکھنے والے لوگ موجود ہوں تو ایسی صورت میں کھال کی قیمت یا دوسرے صدقات واجہد دوسرے علاقے کو بھیجنے میں کوئی کراہت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(و) كره (نقلها إلا إلى قرابة) بل في الظهيرية: لا تقبل صدقة الرجل وقرابته محالويج، حتى يبدأ بهم، فيسند حاجتهم (أو أحوج) أو أصلح أو أروع أو أنفع للمسلمين (أو من دار الحرب إلى دار الإسلام أو إلى طالب علم). (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب السادس: ۳۰۶/۵

(۲) الدر المختار علی مسند المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۰۴/۲

ترجمہ:

زکوٰۃ کا منتقل کرنا مکروہ ہے مگر یہ کہ رشتہ داروں کے لیے ہو۔ بلکہ نادار ظہیریہ میں ہے کہ آدمی کا صدقہ قبول نہیں ہوتا جب کہ اس کے رشتہ دار محتاج ہوں، یہاں تک کہ ان سے ابتدا کرے اور ان کی حاجت پوری کرے۔ یا زیادہ محتاج کے لیے منتقل کیا جائے یا زیادہ نیک اور پرہیزگار کے لیے یا مسلمانوں کے لیے زیادہ نفع بخش ہونے کی نیت سے یا دارالحرب سے دارالاسلام میں یا دین کے کسی طالب علم کی طرف منتقل کیا جائے (تو ان تمام صورتوں میں ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا جائز ہے)



قربانی کی کھال مسجد کے امام کو اجرت میں دینا

سوال نمبر (281):

قربانی کی کھال یا اس کی قیمت محلے کی مسجد کے امام کو اجرت میں دینا کیسا ہے؟

بیٹو! انصاف

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کا گوشت یا اس کی کھال جس طرح قصاب کو اجرت میں دینا جائز نہیں، اسی طرح مسجد کے امام کو بھی اجرت میں دینا ناجائز ہے، تاہم اگر امام کے لیے تنخواہ مقرر ہو تو اس صورت میں اجرت کی نیت کیے بغیر قربانی کی کھال مسجد کے امام کو دینے میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ امام مالدار ہی کیوں نہ ہو اور کھال کی قیمت امام کو دینا اس وقت صحیح اور درست رہے گا، جب کہ وہ زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کا مصرف ہو، ورنہ اگر وہ خود صاحب نصاب ہو تو کھال کی قیمت اس کو دینا صحیح نہیں ہے، بلکہ کسی فقیر اور مسکین کو دینا واجب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

رب تصدق بجلدها أو يعمل منه نحو غریبال وجراب..... ولا أن يعطى أحرار الجزار، والذابح

منہا. (۱)

ترجمہ: قربانی کی کھال صدقہ کرے یا اس سے چھلنی یا تلوار کا میان وغیرہ بنالے۔۔۔۔۔ اور اسے قصاب اور ذبح

کرنے والے کو اجرت میں دینا جائز نہیں۔



تمام شرکاء کا باہمی رضامندی سے زائد حصہ بنا کر صدقہ کرنا

سوال نمبر (282):

گائے کی قربانی میں حصہ لینے والے سات شرکاء باہمی رضامندی سے ایک زائد حصہ مجموعی گوشت میں بنا کر سب شرکاء کی طرف سے صدقہ کریں تو کیا یہ جائز ہے؟

بیسوا نوجورا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے تمام شرکاء کا باہمی رضامندی سے گوشت کا ایک زائد حصہ بنا کر صدقہ کرنا جائز ہے تاکہ سب کی رضامندی سے فقرائیں تقسیم کیا جائے، البتہ استخبار کی رعایت رکھتے ہوئے ہر شریک کے حصے سے ایک تہائی شامل کیا جائے تو زیادہ بہتر ہوگا، تاہم اس سے زیادہ یا کم صدقہ کرنا بھی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

والأفضل أن يتصدق بالثلث. (۱)

ترجمہ: افضل یہ ہے کہ قربانی کرنے والا تہائی حصہ کو صدقہ کرے۔



کاروبار میں معاون بیٹوں پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (283):

ایک شخص لاکھوں روپے کا کاروبار کرتا ہے اور اس کے کئی بیٹے اس کے ساتھ بطور معاونت کام کرتے ہیں، جب کہ باپ نے ابھی تک اپنے کسی بیٹے کو اپنا شریک نہیں بنایا ہے تو ایسی صورت میں قربانی صرف باپ پر واجب ہوتی

ہے یا باپ بیٹوں سب پر الگ الگ قربانی واجب رہے گی؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جب تک باپ نے اپنے کاروبار میں کسی بیٹے کو شریک نہیں بنایا ہو، بلکہ ان کو صرف معاون کے درجہ میں رکھا ہو تو بیٹا باپ کے اس کاروبار میں ملکیت کا حق نہیں رکھتا، لہذا ایسی صورت میں قربانی صرف باپ پر واجب ہوتی ہے اور بیٹوں پر قربانی واجب نہیں۔ تاہم اگر بیٹوں میں سے کسی کے ساتھ اُس کی الگ ملکیت میں اس کاروبار کے علاوہ مقدار نصاب میں کوئی نقدی یا زائد از ضرورت سامان وغیرہ ہو تو اُس پر بھی قربانی واجب ہوگی۔

والدليل على ذلك:

الأب وابنه يكتسبان في صنعة واحدة، ولم يكن لهما شيء، فالكسب كله للأب إن كان الابن في عياله لكونه معيناً له. (۱)

ترجمہ:

باپ بیٹا دونوں ایک صنعت سے کما رہے ہوں اور ان دونوں کا ذاتی طور پر کچھ نہ ہو تو ساری کمائی باپ کی ہوگی۔ بشرطیکہ بیٹا باپ کے زیر پرورش ہو۔ کیونکہ بیٹا باپ کا معاون ہے۔



گھریلو اخراجات مشترک ہوں تو مختلف افراد پر قربانی

سوال نمبر (284):

اگر ایک گھر میں کئی بیٹے اپنے باپ کے ساتھ رہتے ہوں اور سب بیٹے اپنا اپنا کاروبار کرتے ہوں اور سب بیٹے باپ کو گھر کے اخراجات کے لیے پیسے دیتے ہوں۔ اس کے علاوہ باپ خود بھی صاحب نصاب ہے تو کیا باپ کی قربانی سب گھردالوں کی طرف سے کفایت کرتی ہے یا ہر صاحب نصاب پر الگ الگ قربانی کرنا واجب ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی ہر اس عاقل، بالغ، مقیم مسلمان پر واجب ہے جو صاحب نصاب ہو۔ صورتِ مسئلہ میں باپ کے صاحب نصاب ہونے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہے اور اس کا جو بیٹا صاحب نصاب ہو، اس پر اپنی طرف سے قربانی واجب ہے۔ باپ کی قربانی اس کے کسی صاحب نصاب بیٹے کے ذمے واجب قربانی سے کفایت نہیں کرتی، بلکہ شرعاً جو شخص بھی غنی ہو، اس پر خود قربانی واجب ہوتی ہے۔ یاد رہے کہ بیٹا اس وقت غنی متصور ہوگا جب یہ خود صاحب نصاب ہو۔

والدلیل علی ذلك:

(واما شرائط الوجوب) منها البسار، وهو ما يتعلق به وجوب صدقة الفطر دون ما يتعلق به وجوب الزكوة..... والموسر في ظاهر الرواية من له مائتا درهم أو عشرون ديناراً أو شيء يبلغ ذلك، سوى مسكنه و متاع مسكنه، و مرکوبه و خادمه في حاجته التي لا يستغني عنها. (۱)

ترجمہ: قربانی کے وجوب کی شرائط میں سے ایک تو انگری بھی ہے اور اس کی مقدار وہی ہے جس سے صدقہ فطر کا وجوب متعلق ہے نہ کہ زکوٰۃ کا۔۔۔ اور ظاہر الروایۃ کے مطابق تو انگریہ شخص ہے جس کی ملکیت میں دو سو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصابوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سامان، سواری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



قربانی کے دوران جانور کا پاؤں یا سینگ ٹوٹ جانا

سوال نمبر (285):

جانور کو قربانی کے لیے زمین پر لٹاتے وقت اگر اس کا پاؤں یا سینگ جڑ سے ٹوٹ جائے تو کیا اس کی قربانی جائز ہے؟

بیتواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ویسے تو جس جانور کا پاؤں ٹوٹ جائے یا سینگ جڑ سے ٹوٹ جائے تو اس کی قربانی جائز نہیں ہوتی، تاہم جانور کو

قربانی کے لیے زمین پر لٹاتے وقت اگر اس کا پاؤں ٹوٹ جائے یا سینک جڑ سے نکل جائے تو اس کی قربانی جائز ہے۔
والدلیل علی ذلك:

ولو أضحيها ليذبحها في يوم النحر، فاضطربت، فانكسرت رجلها، فذبحها أحزاناً
استحساناً. (۱)

ترجمہ: اگر قربانی کے دن جانور کو ذبح کرنے کے لیے اُسے زمین پر لٹایا تو وہ حرکت کرنے لگا جس سے اس کا پاؤں ٹوٹ گیا اور اس نے اُسے ذبح کیا تو استحساناً اس کی قربانی جائز ہے۔



بلاعذر قربانی نہ کرنا

سوال نمبر (286):

اگر کوئی صاحب نصاب شخص بغیر کسی شرعی عذر کے قربانی چھوڑ دے اور قربانی کے ایام گزر جانے کے بعد پشیمان ہو جائے تو ایسے شخص کو کیا کرنا چاہیے؟

بينوا تزجروا

الجراب وبالله التوفيق:

قربانی ذبح کرنا صرف ایام نحر کے ساتھ خاص ہے، اس لیے صاحب نصاب شخص نے اگر ایام نحر میں قربانی نہیں کی تو ایام نحر گزرنے کی صورت میں اس کی قیمت صدقہ کرنا ضروری ہے اور جس شخص نے قربانی کی نذر کی ہو یا فقیر نے قربانی کے لیے جانور خریدا ہو تو اُس زندہ جانور کا صدقہ کرنا ضروری ہوگا۔ جانور کی موجودگی کی صورت میں قیمت کی جگہ اسی جانور کا صدقہ کرنا متعین ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو لم يضح حتى مضت أيام النحر إن كان أو جب على نفسه أو كان فقيراً، وقد اشترى الأضحية تصدق بها حية، وإن كان غنياً تصدق بقيمة شاة اشترى أو لم يشتري؛ لأنها واجبة على الغني

ونحب علی الفقیر بالشراء بنية التضحية. (۱)

ترجمہ: اور اگر قربانی نہیں کی یہاں تک کہ ایام نحر گزر گئے تو اگر اس نے اپنے اوپر واجب کیا ہو یا وہ فقیر ہو اور اس نے قربانی کا جانور خریدا ہو تو وہ اس کو زندہ صدقہ کرے گا اور اگر مال دار ہو تو بکری کی قیمت صدقہ کرے گا چاہے قربانی کا جانور خریدا ہو یا نہیں، اس لیے کہ قربانی بالدار پر واجب ہے، جب کہ فقیر پر قربانی کی نیت سے خریدنے سے واجب ہو جاتی ہے۔



قربانی کا وقت

سوال نمبر (287): ..

قربانی کرنے کا مستحب اور بہتر وقت کونسا ہے؟ کیا اس میں دیہات اور شہر کا کوئی فرق ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس اعتبار سے ہے؟

بینوا انوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے لیے مقررہ وقت تین دن ہیں، جو دس ذی الحجہ سے بارہویں ذی الحجہ کی شام تک ہے، تاہم پہلے دن قربانی زیادہ بہتر ہے۔ رات اور دن کے کسی بھی حصے میں قربانی جائز ہے، لیکن رات کے وقت قربانی کرنا مکروہ ہے۔ جہاں عید کی نماز پڑھی جاتی ہو، وہاں پر قربانی کا وقت دس ذی الحجہ کو عید کی نماز و خطبہ کے بعد شروع ہوتا ہے، جب کہ دیہات میں جہاں جمعہ و عیدین واجب نہ ہوں دس ذی الحجہ کو فجر کی نماز کے بعد قربانی کی جاسکتی ہے۔ اس میں قربانی کرنے والے کی رہائش کا اعتبار نہیں، بلکہ اس جگہ کا اعتبار ہوگا جہاں قربانی کی جاتی ہو، اس لیے شہر میں رہائش رکھنے والے کی قربانی اگر دیہات میں ہو تو عید کی نماز سے قبل قربانی میں کوئی حرج نہیں اور اگر دیہاتی شہری علاقہ میں کسی کے ساتھ قربانی میں شریک ہو تو عید کی نماز تک انتظار کرے۔

واللہ اعلم

وقت الاضحیۃ ثلاثۃ ايام العاشر والحادي عشر والثاني عشر اوليا افضلها و آخرها اذونها، و يحوز في نهارها و ليلتها بعد طلوع الفجر من يوم النحر الى غروب الشمس من اليوم الثاني عشر، الا انه يكره الذبح في الليل..... والوقت المستحب للتضحية في حق اهل السواد بعد طلوع الشمس، وفي

حق أهل المصر بعد الخطبة. (۱)

ترجمہ: قربانی کا وقت تین دن ہیں: ذی الحجہ کا دسواں، گیارہواں اور بارہواں دن۔ ان میں پہلے دن قربانی سب زیادہ بہتر ہے، اور آخری دن سب سے کم فضیلت والا ہے۔ دسویں تاریخ کے طلوع صبح سے لے کر بارہویں دن کے غروب آفتاب تک دن رات دونوں میں قربانی جائز ہے، البتہ رات کو مکروہ ہے۔ دیہاتی لوگوں کے لیے قربانی کا مستحب وقت طلوع آفتاب کے بعد ہے، جب کہ شہریوں کے لیے خطبہ کے بعد قربانی کا وقت ہے۔



صاحب نصاب طالب علم کی قربانی

سوال نمبر (288):

جو طالب علم صاحب نصاب ہو مگر نقد رقم مدرسے میں اس کے پاس موجود نہ ہو، گاؤں بھی مدرسے سے دور ہو تو کیا اس پر قربانی واجب ہوگی؟

یٰسینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر طالب علم مدرسے میں مقیم ہے اور گاؤں سے مال منگوانے میں کوئی خاص وقت نہ لگتا ہو تو پھر صاحب نصاب ہونے کی صورت میں قربانی واجب رہے گی۔ آج کل آمدورفت اور ذرائع ترسیل میں استحکام کی وجہ سے کسی کے لیے کوئی مسئلہ نہیں کہ وہ گاؤں سے رقم منگوائے، چند منٹوں میں وسائل ترسیل کے ذریعے ایک جگہ سے دوسری جگہ رقم منتقل ہو سکتی ہے، تاہم اگر کہیں کوئی ایسی صورت ہو کہ رقم تک رسائی مشکل ہو تو پھر قربانی واجب نہیں رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

و كذا لو كان له مال غائب لا يصل إليه في أ أيام النحر؛ لأنه فقير وقت غيبة المال، حتى تحل

الصدقة. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الثالث فی وقت الأضحية: ۲۹۵/۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل فی شرائط وجوب الأضحية: ۲۸۳/۶

ترجمہ:

ایسا ہی (قربانی واجب نہیں) اگر مال غائب ہو اور قربانی کے دنوں میں پہنچنا ممکن نہ ہو، کیونکہ مال کی عدم موجودگی کے وقت وہ فقیر ہے، یہاں تک کہ اس کے لیے صدقہ لینا بھی جائز ہے۔



حرام آمدنی والے کو قربانی میں شریک کرنا

سوال نمبر (289):

سود خور، رشوت لینے والے یا دیگر حرام طریقے سے کمانے والے شخص کے ساتھ قربانی میں شریک ہونا جائز ہے

یا نہیں؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اس کے ذرائع آمدنی مکمل طور پر حرام ہوں یا اکثر آمدنی حرام ہو اور اس کے علاوہ اور کوئی حلال آمدنی نہ ہو تو ایسے شخص کیساتھ قربانی کے جانور میں شریک ہونا شرعاً جائز نہیں۔ لیکن اگر حلال ذرائع آمدنی حرام آمدنی سے زائد ہوں تو پھر اس کیساتھ قربانی میں شریک ہونا جائز ہے۔

والعلیل علی ذلک:

أكل الربوا، أو كاسب الحرام أهدى إليه، أو أضافه وغالب ماله حرام لا يقبل، ولا يأكل

وإن كان غالب ماله حلالاً لا بأس بقبول هديته، والأكل منها. (۱)

ترجمہ: سود کھانے والے اور حرام کمانے والے کا اگر اکثر مال حرام ہو اور وہ کسی کو ہدیہ دے یا ضیافت کرے تو اس کا ہدیہ قبول نہ کرے اور ضیافت نہ کھائے۔ اور اگر اس کا اکثر مال حلال ہو تو اس کا ہدیہ قبول کرنے اور دعوت کھانے میں کوئی حرج نہیں۔



قربانی کے نفس وجوب اور وجوب اداء میں فرق کے اثرات

سوال نمبر (290):

العصر مارچ ۲۰۰۰ء کے شمارہ میں یہ مسئلہ نظر سے گزرا کہ

”قربانی کے وجوب میں اس جگہ کا اعتبار ہوتا ہے جہاں قربانی کی جاتی ہو، قربانی کرنے والا جہاں بھی ہو اس کا اعتبار نہیں۔ چنانچہ صورت مسئلہ میں جب پشاور میں عید کا اعلان ہو تو قربانی جائز ہوگی۔ اگرچہ موکل کراچی میں رہتے ہوئے اس دن عید نہ منائے ہمارے فقہائے کرام لکھتے ہیں کہ قربانی کا وقت شہر میں عید کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے، جب کہ دیہات میں عید کی صبح سے یہ وقت شروع ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں اگر کسی کو گوشت جلدی کھانے کی خواہش ہو تو اس کو چاہیے کہ اپنی قربانی دیہات میں بھیجے تاکہ صبح سویرے اس کا گوشت تیار ہو سکے۔“

لیکن فروری ۲۰۰۰ء کے ماہنامہ البلاغ کراچی میں اس جیسے مسئلہ کے بارے میں جو حکم بیان ہوا ہے وہ بظاہر اس سے مختلف ہے، اس میں ہے کہ جو شخص پاکستان میں ہو اور اپنی قربانی افغانستان میں کرنا چاہتا ہے۔ افغانستان میں عید ایک دن پہلے ہونے کی صورت میں افغانستان میں اس کی قربانی پہلے دن کرنے سے ذمہ دار غ نہیں ہوتا، کیونکہ نفس وجوب کے بارے میں اس جگہ کے وقت کا اعتبار ہوگا جہاں قربانی والا رہا ہو۔ ایسی صورت میں اگر پاکستان میں عید ہونے سے قبل افغانستان میں عید کا اعلان ہو کر قربانی کی جائے تو نفس وجوب سے قبل یہ قربانی ہوگی جو صحیح نہیں۔ ایسا ہی یورپی ممالک پاکستان سے اوقات کے اعتبار سے موخر ہیں، اس لیے اگر انگلینڈ میں ایک شخص پاکستان میں کسی شخص کو قربانی کے لیے وکیل مقرر کرے اور یہاں قربانی ایسے وقت میں ہو کہ وہاں انگلینڈ میں طلوع فجر نہ ہوا ہو تو یہ قربانی بھی وقت سے پہلے ہو کر ادا نہیں ہوگی۔

براہ کرم دونوں صورتوں میں جو اختلاف ہے اسکا ازالہ فرمائیں تاکہ اطمینان حاصل ہو؟

ہینو انجیرو

الجواب وبالله التوفیق:

صرف آپ کو نہیں بلکہ العصر اور ”البلاغ“ کے کئی قارئین اس اشتباہ سے دوچار ہیں۔ ہمارے ایک مخلص دوست فاضل اجل حضرت مولانا خلیق الزمان صاحب خطیب شاہی مسجد حیرال نے ایک ملاقات میں اس کا تذکرہ کیا کہ العصر اور البلاغ کے جواب میں اختلاف محسوس ہو رہا ہے۔ ایسا ہی گزشتہ دنوں ہمارے ایک دوسرے کرم فرما حضرت

مولانا شاہ صاحب ایچ ایم سعید کتب خانہ کراچی نے بھی اسکی طرف توجہ دلائی، ممکن ہے اس کے علاوہ بھی کئی ایسے دوست ہوں جنہوں نے العصر اور البلاغ دونوں کو دیکھا ہو ضرور یہ تاثر لیا ہوگا، لیکن اس کی بنیادی وجہ ہمارے جواب میں نفس وجوب اور وجوب ادا کی شرائط میں فرق کا فقدان تھا جہاں کہیں نفس وجوب ایک دلدہ ہو، یعنی کسی علاقے میں عید کا اعلان ہو جائے تو اس علاقہ کے اعتناء کے حق میں عید کی صبح طلوع فجر سے اضحیہ واجب ہوتا ہے، تاہم اس علاقہ میں شہری کے حق میں نماز عید کا انتظار کیا جائے گا، جب کہ دیہاتی کے حق میں توکیل کی صورت میں اس کی قربانی صحیح ہوگی، کیونکہ نفس وجوب سب کے حق میں متحقق ہے، لیکن جہاں کہیں عید کے اعلان میں ایام کے اختلاف کی صورت ہو، جیسا کہ افغانستان اور پاکستان میں عموماً ایک دن کا فرق ہوتا ہے یا کبھی کبھار پشاور اور کراچی میں دن کا فرق ہوتا ہے تو ایسی صورت میں جہاں عید کا اعلان نہ ہو تو اس کے حق میں نفس وجوب کا تحقق نہیں پایا جاتا ہے، اس لیے ایسی صورت میں اگر اس کی طرف سے کہیں قربانی افغانستان یا پشاور میں کی جائے تو وقت سے پہلے یہ قربانی ہوگی جو یقیناً صحیح نہیں۔ اس کی مثال اس طرح ہے کہ وقت کے داخل ہونے سے قبل نماز پڑھی جائے۔ ظاہر ہے اس صورت میں اعادہ واجب ہے۔ یہی حکم قربانی کا بھی رہے گا جہاں کہیں وکیل ایسے وقت میں قربانی کرے کہ موکل کے حق میں طلوع فجر نہ ہونے کی وجہ سے نفس وجوب نہ ہو تو قربانی صحیح نہیں ہوگی۔ ایسی حالت میں وکیل اس کا پابند ہوگا کہ وہ موکل کے حق میں وجوب کے اعتقاد کا انتظار کرنے۔ فقہائے کرام کی تصریحات اس کے بارے میں یوں ہیں، علامہ کا سائی فرماتے ہیں:

أما وقت الوجوب فأيام النحر، فلا تحجب قبل دخول الوقت؛ لأن الواجبات المعلقة لا تحجب قبل أوقاتها كالصلوة والصوم ونحوهما..... فإذا طلع الفجر من اليوم الأول فقد دخل وقت الوجوب فتحجب عند اجتماع شرائط الوجوب، ثم لجواز الأداء بعد ذلك شرائط آخر فلا كرها في مواضعها، فإن وجدت بحوزة وإلا فلا، كما تحجب الصلاة بدخول وقتها، ثم إن وجدت شرائط جواز أدائها جازت وإلا فلا. (۱)

ترجمہ:

قربانی کے وجوب کا وقت ایام نحر ہیں۔ پس وقت سے پہلے واجب نہیں، کیونکہ جو واجبات خاص اوقات سے متعلق ہوں، وہ اوقات سے پہلے واجب نہیں ہوتے، جیسا کہ نماز اور روزہ وغیرہ۔ پس جب عید کے پہلے دن کا طلوع فجر ہو تو وجوب کا وقت داخل ہوا، لہذا دوسری شرائط کی رعایت پر قربانی واجب رہے گی۔ پھر وجوب ادا کے لیے اس کے بعد

(۱) بدائع الصنائع، کتاب التوضیحة، فصل فی وقت الوجوب: ۶/۲۸۵-۲۸۷

دوسری شرائط ہیں جن کا تذکرہ ہم اپنی جگہ کریں گے۔ اگر وہ شرائط موجود ہوں تو قربانی جائز ہے، ورنہ نہیں، جیسا کہ نماز کا وقت داخل ہونے پر نماز واجب رہتی ہے، لیکن پھر اس کی صحت ادا کے لیے شرائط ہیں اگر وہ شرائط ہوں تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔

اس لیے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ ماہ رمضان کے داخل ہونے سے قبل شعبان کے مہینہ میں رمضان کا روزہ نہیں رکھا جاسکتا۔

إذا صام شعبان بظن أنه من رمضان، فلا يحوز؛ لأنه أداء قبل السبب. (۱)

ترجمہ: جب شعبان میں اس خیال سے روزہ رکھے کہ یہ رمضان کا ہے تو روزہ جائز نہیں، کیونکہ یہ سبب سے پہلے ادا ہو چکا ہے (جو معتبر نہیں)۔

اس جواب کے سامنے آنے کے بعد ہمارے گزشتہ جواب کی تصحیح کی جائے کہ ایسی صورت میں پشاور کا آدمی جب کراچی میں رہائش پذیر ہو تو پشاور میں اس کی قربانی اس وقت درست نہیں ہوگی جب کراچی میں عید کا اعلان نہ ہوا ہو اور اس کے حق میں نفس وجوب متحقق نہیں ہوگا۔



بغیر سینگ والے جانور کی قربانی

سوال نمبر (291):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ایک جانور کے پیدائشی طور پر ایک یا دونوں سینگ نہ ہوں تو کیا اس جانور کی قربانی جائز ہے؟

بینوا نؤجدوا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جس جانور کے پیدائشی طور پر ایک یا دونوں سینگ نہ ہوں تو ایسے جانور کی قربانی میں کوئی تباہی نہیں، البتہ اگر ایک یا دونوں سینگ جز سے اکٹڑ گئے ہوں تو ایسی صورت میں قربانی جائز نہیں رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

قوله (وبضحی بالجماء) وهي التي لا قرن لها خلقة، وكذا المعظماء التي ذهب بعض قرنھا

بالكسر أو غيره، فإن بلغ الكسر إلى المخ لم يحز. (۱)

ترجمہ:

اور ”جماء“ کی قربانی جائز ہے۔ یہ وہ جانور ہے جس کے سینک پیدا نشی طور پر نہ ہوں۔ اسی طرح عظماء کی بھی، اور یہ وہ جانور ہے جس کے سینک کا بعض حصہ ٹوٹنے یا کسی اور سبب سے گرا ہو، البتہ اگر دماغ تک پہنچ گیا ہو یعنی سینک جڑ سے ٹوٹ گیا ہو تو پھر قربانی جائز نہیں ہے۔



قربانی کے بعد بچہ نکلنا

سوال نمبر (292):

قربانی ذبح کرنے کے بعد اگر جانور کے پیٹ سے مرد یا زندہ بچہ نکل آئے تو اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجرو!

الجواب وبالله التوفيق:

ذبح کے دوران اگر کسی جانور کے پیٹ میں بچہ پایا گیا تو اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ صاحبین کے ہاں ماں کا ذبح کرنا جنین (بچے) کے لیے کافی ہے، اس لیے جنین کو ذبح کیے بغیر اس کا کھانا جائز ہے، جب کہ امام صاحب کے ہاں ماں کا ذبح کرنا جنین کے لیے کافی نہیں، بلکہ جنین کو مستقل ذبح کرنا لازمی ہے۔ چنانچہ ذبح کے بعد مردہ بچہ نکلنے کی صورت میں امام صاحب کے نزدیک اس کا کھانا جائز نہیں، چونکہ فقہائے کرام کی عبارات امام ابو حنیفہؒ کی مؤید ہیں، اس لیے اگر بچہ زندہ نکلے تو اس کو ذبح کرنا لازم ہوگا، جب کہ مردہ نکلنے کی صورت میں اس کا کھانا جائز نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

ومن نحر فاقة أو ذبح بقرة، فوجدني بطنها جنينا مبتلا لم يل كل أشعر أولم يشعر، وهذا عند

ابی حنیفہؒ: وهو قول زفرؒ والحسن بن زیادؒ، وقال أبو يوسفؒ ومحمدؒ: إذا تم خلقة أكل وهو قول الشافعيؒ. (۱)

ترجمہ:

اور جس نے اونٹنی یا گائے کو ذبح کیا اور اس کے پیٹ میں مرا ہوا بچہ پایا تو اسے نہیں کھایا جائے گا، اس کے بال اُگے ہوں یا نہ ہوں۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور یہی امام زفرؒ اور حسن بن زیادؒ کا قول بھی ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں: جب اس کی خلقت (بدن کی بناوٹ) پوری ہو چکی ہو تو اسے کھایا جاسکتا ہے اور یہی امام شافعیؒ کا قول بھی ہے۔



بڑے جانور کی قربانی میں شرکا کی تعداد

سوال نمبر (293):

بڑے جانور، یعنی گائے بھینس وغیرہ کی قربانی میں کتنے افراد شریک ہو سکتے ہیں؟

یٰٰسُوْا تَوْبَةً

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق گائے یا بھینس کی قربانی میں شرعاً سات حصوں کی حد مقرر ہے۔ اس سے زائد شرکت کی گنجائش نہیں، اس لیے ایک سے لے کر سات افراد تک بڑے جانور کی قربانی میں شریک ہو سکتے ہیں، زیادہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولا يجوز بعير واحد، ولا بقرة واحدة عن أكثر من سبعة، ويجوز ذلك عن سبعة، أو أقل من

ذلك. (۲)

(۱) الہدایۃ، کتاب الذبائح: ۴۳۸/۴

(۲) بدائع الصنائع، کتاب التضحیۃ، فصل فی محل إقامة الواجب: ۲۰۱/۶

ترجمہ: ایک اونٹ اور ایک گائے سات سے زائد افراد کی طرف سے جائز نہیں، جب کہ سات یا اس سے کم افراد کی طرف سے جائز ہے۔



بڑے جانور کی قربانی کے گوشت کی تقسیم

سوال نمبر (294):

قربانی کے جانور میں شریک آدمیوں کے مابین اور فقرا میں گوشت کی تقسیم کیسے کی جائے گی؟ اس کا شرعی طریقہ کیا ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے قربانی کے بڑے جانور میں شرکت کو جائز رکھا ہے۔ شرکاء آپس میں گوشت کی تقسیم ایسے طریقے سے کریں جس میں کسی شریک کی حق تلفی کا اندیشہ نہ رہے اور نہ ہی سود کا شبہ پیدا ہو۔ چونکہ گوشت وزن سے تقسیم کرنے کی صورت میں حق تلفی کا امکان باقی نہیں رہتا اور سود کا شبہ بھی نہیں رہتا، اس لیے محتاط طریقہ یہی ہے کہ وزن کر کے گوشت تقسیم کیا جائے، وزن کیے بغیر اندازے سے تقسیم درست نہیں، جب کہ فقرا پر تقسیم اور صدقہ کرنے کے لیے گوشت کا وزن کرنا ضروری نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

سبعة ضحوا بقرة، واقتسموا لحمها وزنا جازا لأن بيع اللحم باللحم وزنا مثلا بمثل جائز، فكذلك التسعة، فإن اقتسموا اللحم جزافا، لا يجوز اعتبارا بالبيع. (۱)

ترجمہ: سات آدمیوں نے گائے کی قربانی کی اور آپس میں گوشت وزن کے اعتبار سے تقسیم کیا تو یہ جائز ہے، کیونکہ گوشت کا گوشت کے بدلے برابر برابر وزن بچ کر ناجائز ہے، تو اسی طرح تقسیم بھی جائز ہے۔ اور اگر گوشت کی تقسیم انکل سے کریں تو جائز نہیں جس طرح (گوشت کی) انکل سے بچ جائز نہیں۔



ضرورت سے زائد سامان پر قربانی

سوال نمبر (295):

اگر کسی شخص کے پاس ضرورت سے زائد جانور مثلاً گدھا، گھوڑا یا گائے وغیرہ موجود ہو اور اس کی قیمت نصاب تک پہنچتی ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وباللہ التوفیق:

واضح رہے کہ قربانی کے وجوب کے لیے ایسے نصاب کا ہونا شرط ہے جو حوائج اصلیہ سے فارغ ہو، لہذا اگر حوائج اصلیہ اور قرض کے علاوہ ایسی زائد چیز موجود ہو جس کی قیمت نصاب تک پہنچ رہی ہو تو قربانی واجب رہے گی اور اگر حوائج اصلیہ سے فارغ نہ ہو تو قربانی واجب نہ ہوگی۔

صورتِ محروہ کی روشنی میں اگر کسی شخص کے پاس حوائج اصلیہ سے زائد جانور (گدھا، گھوڑا یا گائے وغیرہ) ہو جس کی قیمت قربانی کے نصاب تک پہنچتی ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

(وَأَمَّا شَرَايِطُ الْوَجُوبِ مِنْهَا الْيَسَارُ وَهُوَ مَا يَتَعَلَقُ بِهِ وَجُوبُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ دُونَ مَا يَتَعَلَقُ بِهِ وَجُوبُ الزَّكَاةِ..... وَالْمَوْمَرُ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ مِنْ لَهُ مَائَتَا دِرْهَمٍ أَوْ عَشْرُونَ دِينَارًا أَوْ شَيْءٌ يَبْلُغُ ذَلِكَ، سَوَى مَسْكَنَةٍ وَمَتَاعٍ مَسْكَنَةٍ، وَمَرْكُوبَةٍ وَخَادِمَةٍ فِي حَاجَتِهِ الَّتِي لَا يَسْتَغْنِي عَنْهَا. (۱))

ترجمہ:

قربانی کے وجوب کی شرائط میں سے ایک تو انگری بھی ہے اور اس کی مقدار وہی ہے جس سے صدقہ فطر کا وجوب متعلق ہے نہ کہ زکوٰۃ کا۔۔۔ اور ظاہر الریایۃ کے مطابق تو انگریہ شخص ہے جس کی ملکیت میں دوسو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصابوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سامان، براری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



ناک کٹے جانور کی قربانی

سوال نمبر (296):

اگر کوئی شخص قربانی کے لیے ایسا جانور خریدے جس کی ناک تھوڑی سی یا پوری کٹ گئی ہو تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ قربانی کے جانور کے لیے ان عیوب سے پاک ہونا ضروری ہے جو متاثرہ عضو کی کارکردگی یا اس کی خوبصورتی کو مکمل طور پر ختم کرے، اس لیے جانور کی ناک مکمل طور پر کٹ جانے یا تہائی سے زیادہ کٹ جانے سے قربانی جائز نہیں ہوگی، جب کہ تہائی اور اس سے کم ناک کٹ جانے کی صورت میں قربانی کے جواز کی گنجائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(واما صفته) فهو ان يكون سليماً من العيوب الفاحشة..... ان كان الذاهب كثيراً يمنع جواز التضحية، وان كان يسيراً لا يمنع..... والصحيح ان الثلث وما دونه قليل وما زاد عليه كثير وعليه الفتوى..... ولا تحزى الجلدعاء وهي مقطوعة الأنف. (۱)

ترجمہ:

اور قربانی کے جانور کی صفت یہ ہے کہ عیوب فاحشہ سے پاک ہو۔۔۔۔۔ اگر (کسی عضو کا) کٹنا ہوا حصہ زیادہ ہو تو یہ قربانی کے جواز کے لیے مانع ہے اور اگر کم ہو تو پھر مانع نہیں۔۔۔۔۔ اس بارے میں صحیح قول یہ ہے کہ تہائی یا اس سے کم حصہ نکیل ہے، جب کہ تہائی سے زیادہ کثیر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔۔۔۔۔ اور چند عاء کی قربانی جائز نہیں، یہ وہ جانور ہے جس کی ناک کٹی ہوئی ہو۔



قربانی سے پہلے جانور میں عیب پیدا ہونا

سوال نمبر (297):

اگر قربانی کا جانور خریدنے کے بعد لنگڑا ہو جائے یا کوئی اور عیب پیدا ہو جائے تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟ اور امیر و غریب کا کوئی فرق ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

لنگڑا جانور اگر زمین پر پاؤں رکھ کر اس کے سہارے سے چل سکتا ہو تو اس پر قربانی جائز ہے، لیکن اگر چلنے سے بالکل معذور ہو یا کوئی اور ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قربانی سے مانع ہو تو پھر صاحب نصاب شخص کے لیے ایسے جانور کی قربانی درست نہیں ہوگی، البتہ جس پر قربانی واجب نہ ہو اور اس نے قربانی کے لیے یہ جانور خریدا ہو تو اس کے لیے اس معذور جانور کی قربانی درست رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

(قوله والمرجاء) أي التي لا يمكنها المشي برجلها العرجاء إنماتمشي بثلاثة قوائم، حتى

لو كانت تقع الرابعة على الأرض وتستعين بها جاز. (۱)

ترجمہ:

اور "عرجاء" وہ جانور ہے جو لنگڑے ٹانگ سے نہ چل سکے، بلکہ تین پاؤں سے چلتا ہو، البتہ اگر چوتھا پاؤں زمین پر رکھ کر اس کی مدد سے چل سکتا ہو تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے۔

ولو كانت صحيحة فاعورت عنده بعد إيجابها على نفسه أو كانت مميّنة فعجفت بعد

إيجابه أو عرجت إن مو سراً لا يحوز، وإن معسراً يحوز. (۲)

ترجمہ:

اگر قربانی کا جانور صحیح تھا اور اپنے اوپر لازم کرنے کے بعد (خریدنے کے بعد) آنکھ کی نظر چلی گئی یا فریہ تھا

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الاضحية: ۱۶۸/۹

(۲) الفتاویٰ الہدایۃ علی هامش الہندیۃ، کتاب الاضحية، الفصل الخامس فی عیوبہا: ۶/۲۹۳

پس دہلا ہو گیا یا ٹکڑا ہو گیا تو اس سے مالدار کی قربانی درست نہیں، جب کہ تنگ دست کی قربانی جائز ہے۔



بغیر دانتوں والے جانور کی قربانی

سوال نمبر (298):

اگر کسی جانور کے اکثر دانت موجود نہ ہوں تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام نے دانتوں میں قربانی کے جواز کا جو معیار مقرر کیا ہے، وہ چارہ کھانے پر قدرت ہے، لہذا اگر کوئی جانور دانتوں کے کم ہونے یا نہ ہونے کی وجہ سے چارہ نہیں کھا سکتا تو ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں، لیکن اگر دانت کم ہونے یا نہ ہونے کے باوجود بھی چارہ کھا سکتا ہے تو ایسے جانور کی قربانی میں جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وأما الهتماء، فوهي التي لا أمتان لها، فإن كانت نرعي وتعتلف حازت، وإلا فلا. (۱)

ترجمہ:

اور "ہتماء" وہ جانور ہے جس کے دانت نہ ہوں، پس اگر یہ جانور چرتا ہو اور چارہ کھا سکتا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر نہ چر سکتا ہو، نہ چارہ کھا سکتا ہو تو پھر اس کی قربانی جائز نہیں۔



صاحب نصاب نہ ہونے کی صورت میں قربانی

سوال نمبر (299):

اگر ایک شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ اگر وہ اس کو اپنے بچوں میں تقسیم کر دے تو سارے بچے صاحب نصاب

بن جائیں۔ کیا ایسی صورت میں باپ اور بیٹوں پر قربانی واجب ہوگی یا صرف باپ کی قربانی کرنے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا، جب کہ وہ اکٹھے رہتے ہیں اور مال ابھی تک تقسیم نہیں کیا گیا؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق ہر صاحب نصاب شخص پر قربانی واجب ہے۔ اسی طرح ان بالغ اولاد پر قربانی واجب ہے جو خود صاحب نصاب ہوں، چاہے باپ نے اولاد پر مال تقسیم کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ صورت محررہ کی روشنی میں اگر بالغ اولاد مال کی تقسیم سے پہلے خود صاحب نصاب نہ ہوں تو ایسی صورت میں صرف باپ پر قربانی واجب رہے گی، جب کہ اولاد پر صاحب نصاب نہ ہونے کی وجہ سے قربانی واجب نہیں ہوگی کیونکہ مال باپ کا ہے۔ البتہ اگر اولاد صاحب نصاب ہوں تو پھر صرف باپ کی قربانی سے اولاد کا ذمہ فارغ نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

(و أما شرائط الوجوب) منها اليسار وهو ما يتعلق به وجوب صدقة الفطر دون ما يتعلق به وجوب الزكاة..... والموسر في ظاهر الرواية من له مائتا درهم أو عشرون ديناراً أو شيء يبلغ ذلك، سوى مسكنه ومتاع مسكنه، ومركوبه وخادمه في حاجته التي لا يستغنى عنها. (۱)

ترجمہ: قربانی کے وجوب کی شرائط میں سے ایک تو انگری بھی ہے اور اس کی مقدار وہی ہے جس سے صدقہ فطر کا وجوب متعلق ہے نہ کہ زکوٰۃ کا۔۔۔ اور ظاہر الروایۃ کے مطابق تو انگریہ شخص ہے جس کی ملکیت میں دو سو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصابوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سامان، سواری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



قربانی کے جانور میں عیب کی مقدار

سوال نمبر (300):

ہم نے قربانی کے لیے ایسی گائے خریدی ہے جس کا ایک ٹخنہ خراب ہے، کیا ایسے جانور کی قربانی جائز ہے یا

نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے قربانی کے جانور کے لیے عیوب فاحشہ سے پاک ہونا ضروری ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر کسی عضو میں تہائی سے زیادہ حصہ بے کار ہو یا تہائی سے زیادہ حصہ ضائع ہو گیا ہو تو یہ قربانی کے جواز کے لیے مانع ہے۔ اگر تہائی سے کم ہو تو پھر مانع نہیں، لہذا اگر چار تھنوں والے جانور کے دو تھن خراب ہوں یا دو تھنوں والے جانور کا ایک تھن خراب ہو تو ایسے جانور کی قربانی درست نہیں۔

صورت مسئلہ میں ایک تھن خراب ہونے کی صورت میں گائے کی قربانی جائز ہے کیونکہ گائے کے چار تھن ہوتے ہیں، ان میں سے اگر ایک خراب ہو تو یہ تہائی سے کم ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(وأما صفته) فهو أن يكون سليماً من العيوب الفاحشة إن كان الذاهب كثيراً يمنع جواز التضحية، وإن كان يسيراً لا يمنع والصحيح أن الثلث وما دونه قليل وما زاد عليه كثير و عليه الفتوى. (۱)

ترجمہ:

اور قربانی کے جانور کی صفت یہ ہے کہ عیوب فاحشہ سے پاک ہو۔۔۔۔۔ اگر (کسی عضو کا) کٹا ہوا حصہ زیادہ ہو تو یہ قربانی کے جواز کے لیے مانع ہے اور اگر کم ہو تو پھر مانع نہیں۔۔۔۔۔ اس بارے میں صحیح قول یہ ہے کہ تہائی یا اس سے کم حصہ قلیل ہے، جب کہ تہائی سے زیادہ کثیر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

والشطور لا تحزى وهي من الشاة ما انقطع اللبن عن إحدى ضرعَيْها، ومن الإبل والبقر ما انقطع اللبن من ضرعَيْها الآن لكل واحد منهما أربع أضرع. (۲)

ترجمہ:

شطور کی قربانی جائز نہیں اور یہ وہ بکری ہے جس کے دو تھنوں میں سے ایک تھن میں دودھ نہ اترتا ہو اور اونٹ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الاضحیۃ، الباب الخامس: ۲۹۸، ۲۹۷/۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الاضحیۃ، الباب الخامس: ۲۹۹/۵

اور گائے کے دو تھنوں میں نہ اترے، کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک کے چار چار تھن ہوتے ہیں۔



قربانی کے جانوروں کی عمریں

سوال نمبر (301):

جانوروں کی عمریں مختلف ہوتی ہیں۔ بسا اوقات یہ فیصلہ کرنا مشکل ہوتا ہے کہ فلاں جانور کی قربانی جائز ہوگی یا نہیں؟ لہذا مختلف اجناس کے جانوروں کی عمروں کے معیار کے لیے شریعت مطہرہ کا ضابطہ کیا ہے؟ بیان کریں۔
بیِّنُوا نَوْجَرًا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ میں قربانی کے لیے مختلف اجناس کے حیوانات میں مختلف عمروں کا اعتبار ہے۔ اونٹ میں پانچ سال، گائے بھینس میں دو سال، دنبہ اور بکری میں ایک سال کی تعیین کی گئی ہے، تاہم اگر چھ ماہ کا دنبہ موٹا تازہ ہو اور ایک سال کا دکھائی دیتا ہو تو اس کی قربانی کی گنجائش بھی پائی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وبحزئ من ذلك كله الشئ فصاعدا إلا الضأن، فإن الحذع منه بحزئ..... قالوا وهذا إذا كانت عظيمة بحيث لو خلط بالشيء يشبه به على الناظر من بعيد..... والشيء منها ومن المعز ابن سنة ومن البقر ابن سنتين، ومن الإبل ابن خمس سنين، ويدخل في البقر الحاموس لأنه من جنسه. (۱)
ترجمہ:

اور ان سب میں سے شئی (دودانتوں والے) یا اس سے زیادہ کی قربانی جائز ہے۔ علاوہ بھیڑ کے، کیونکہ اس میں جذع (چھ ماہ والا) بھی کافی ہے۔۔۔۔۔ فقہائے کرام نے فرمایا ہے: اور یہ جب ہے جب کہ چھ ماہ والا بھیڑ اتنا موٹا تازہ ہو کہ اگر دودانتوں والے بھیڑ کے ساتھ چھوڑ دیا جائے تو دور سے دیکھنے والے پر مشتبہ ہو جائے۔۔۔۔۔ اور شئی (دودانت والا) بھیڑ اور بکری میں ایک سال والا ہوتا ہے۔ گائے میں دو سال والا، اونٹ میں پانچ سال والا۔ گائے کے حکم میں بھینس بھی داخل ہے، کیونکہ یہ اس کے جنس میں سے ہے۔

قربانی کا جانور تبدیل کرنا

سوال نمبر (302):

ایک آدمی نے قربانی کے لیے ایک دنبہ خریدا ہے۔ کیا اس کو فروخت کر کے قیمت کے عوض گائے میں حصہ خرید کر ذبح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر یہ شخص غنی ہو اور اس پر قربانی واجب ہو تو ایسی صورت میں خریدنے سے جانور متعین نہیں ہوتا۔ اس لیے غنی کے لیے جانور کی تبدیلی جائز ہے لیکن غریب آدمی کی قربانی چونکہ نقلی ہوتی ہے اور خریدنے سے متعین اور واجب ہو جاتی ہے، اس لیے شریعت اس میں تبدیلی کی اجازت نہیں دیتی، اس کے لیے اس کا بیچنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وبالشراء بنية الأضحية إن كان المشتري غنيا لا يجب عليه باتفاق الروايات، حتى لو باعها واشترى بشعبها أخرى والثانية دون الأولى حاز، ولا يجب عليه شيء، وإن كان المشتري فقيراً قال في شرح الشافعي: من اشترى شاة ليضحى بها تعينت لها بالنية عند الطحاوي (۱) ترجمہ:

اگر غنی آدمی قربانی کی نیت سے جانور خریدے تو اس پر بالاتفاق یہ متعین جانور واجب نہیں ہو جاتا، چنانچہ اگر وہ اسے فروخت کرنے اور اس کی قیمت سے دوسرا جانور خریدے اور یہ دوسرا جانور پہلے سے کم ہو تو بھی یہ جائز ہے اور غنی پر مزید کچھ واجب نہیں، لیکن اگر خریدنے والا فقیر ہو تو شافی کی شرح میں ہے کہ جو شخص قربانی کے لیے بکری خریدے تو امام طحاوی کے نزدیک نیت کرنے سے قربانی کا جانور متعین ہو جاتا ہے۔



قربانی کے شرکا میں سے کسی کا فوت ہو جانا

سوال نمبر (303):

ہم پانچ آدمیوں نے مل کر قربانی کے لیے ایک گائے خریدی۔ عید الاضحیٰ سے ایک دن پہلے ہم میں سے ایک شخص فوت ہو گیا۔ کیا ایسی حالت میں قربانی کرنے سے ہمارا ذمہ فارغ ہو جائے گا یا نہیں؟ جب کہ میت کے درٹانے پر اجازت بھی دی ہے کہ اس کی طرف سے اور اپنی طرف سے جانور ذبح کر دیں۔

بیتوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی میں شریک آدمیوں میں سے ایک آدمی کے فوت ہو جانے پر اگر اس کے سب درٹا اس قربانی کی اجازت دے دیں تو دوسرے شرکا کی قربانی مستثنیٰ ہوتی، بلکہ جملہ شرکا کی قربانی صحیح ہو جائے گی۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر شرکا میں سے ایک شخص فوت ہو گیا ہو اور اس کے درٹانے اس کی طرف سے قربانی کرنے کی اجازت دی ہو تو تمام شرکا کی قربانی شرعاً درست ہو جائے گی۔

والدلیل علی ذلك:

(وإن مات أحد السبعة) المشتركين في البدنة (وقال الورثة اذبحوا عنه وعنكم صح) عن الكل

استحساناً لقصد القرية من الكل۔ (۱)

ترجمہ: اگر بڑے جانور کی قربانی میں شریک سات شرکا میں سے ایک فوت ہو جائے اور میت کے درٹا کہیں کہ اس کو اپنی طرف سے اور اس کی طرف سے ذبح کر دیں تو استحساناً صحیح ہے، کیونکہ سب کا قصد قربت اور ثواب ہے۔



قربانی سے قبل جانور سے کسی قسم کا انتفاع

سوال نمبر (304):

ایک شخص نے قربانی کے لیے دنبہ خریدا اور ذبح کرنے سے پہلے اس سے اون کاٹ لیا۔ کیا قربانی کے جانور

سے ذبح کرنے سے پہلے نفع لینا درست ہے؟

بیتنا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جب تک قربانی کا جانور ذبح نہیں کیا گیا ہو، اس سے نفع لینا درست نہیں، لیکن اگر کسی نے اس سے نفع لیا تو فقر اور مساکین پر اس کا صدقہ کرنا ضروری ہے۔

محروہ صورت میں اگر ذبح کرنے سے پہلے دے گا اون کا ناگیا ہو تو بھینم وہ اون یا اس کی قیمت فقر اور مساکین کو صدقہ کے طور پر دینا ضروری ہے۔

والله اعلم بالصواب:

بكره حلبها وجز صرفها قبل الذبح، وينتفع به، فإن فعله تصدق به..... وإن في ضرعها لبن يخاف عليه نضج ضرعها بالماء البارد، أو فرجها بالماء البارد إذا قربت أهام النحر، وإن بعدت يحلبها ويتصدق بلبن، وما أصاب من اللبن تصدق به مثله أو قيمته وكذا الصوف (۱).

ترجمہ: قربانی کے جانور کا دودھ دھونا اور اس کے اون کو کاٹنا اور اس سے نفع اٹھانا قربانی سے پہلے مکروہ ہے۔ اگر اس سے نفع اٹھایا تو اس کو صدقہ کرے..... اگر جانور کے تھنوں میں دودھ بہت زیادہ ہو جائے جس کی وجہ سے جانور کو نقصان کا اندیشہ ہو اور قربانی کے دن قریب ہوں تو اس کے تھنوں پر ٹھنڈے پانی کے چھینٹے کیے جائیں، لیکن اگر قربانی کے دن دور ہوں تو اس کو دودھ کر دودھ صدقہ کرے اور جو دودھ استعمال کیا جائے تو اس بھینا دودھ یا قیمت صدقہ کرے اور اسی طرح اون کا بھی حکم ہے۔



دم بریدہ جانور کی قربانی

سوال نمبر (305):

ہم نے قربانی کے لیے ایک ایسا جانور خریدا ہے جس کی نصف دم کسی نے کاٹ لی ہے۔ اب علاقے کے لوگ کہتے ہیں کہ جس جانور کی دم کٹی ہوئی ہو۔ اس کی قربانی درست نہیں۔ کیا از روئے شریعت ان لوگوں کی بات درست ہے؟

(۱) الفتاویٰ البرازیلیہ علی هامش المہندیۃ، کتاب الأضحية، الفصل السادس فی الانتفاع ۶/ ۲۹۱

الجواب وبالله التوفيق:

جانور کا اگر کوئی عضو تہائی یا اس سے کم عیب دار ہو تو اس سے قربانی متاثر نہیں ہوتی، لیکن اگر تہائی سے زیادہ عیب دار ہو تو پھر شریعت مقدسہ کی رو سے ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں۔

لہذا اگر مذکورہ جانور کی دم تہائی سے زیادہ کٹی ہوئی ہو تو جانور عیب دار ہونے کی وجہ سے اس کی قربانی شرعاً جائز نہیں، لیکن اگر تہائی یا اس سے کم کٹ گئی ہو تو پھر اس کی قربانی کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وإن قطع من الذنب أو الأذن أو العين أو الإلية الثلث أو أقل أجزاءه، وإن كان أكثر لم يحز، لأن الثلث تنفذ فيه الوصية من غير رضا الورثة فاعتبر قليلاً. (۱)

ترجمہ:

اور اگر جانور کی دم یا کان یا آنکھ یا چمکتی میں سے ایک تہائی یا اس سے کم کٹ چکا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔ اور اگر اس سے زیادہ ہو تو جائز نہیں، کیونکہ تہائی میں درمیان کی رضا مندی کے بغیر بھی وصیت نافذ ہو جاتی ہے، لہذا اس کو قلیل سمجھا جائے گا۔



قربانی کا کوئی حصہ اجرت میں دینا

سوال نمبر (306):

قربانی کے جانور کو ذبح کرنے اور اس کی صفائی کرنے میں اگر کسی شخص سے مدد لی جائے اور پھر اس کو سری پائے وغیرہ اجرت میں دے دیے جائیں تو شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

ہینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ قربانی میں مقصود اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لیے خون بہانا ہوتا ہے، اس لیے ذاتی مفاد حاصل

کرنے کے لیے قربانی کا کوئی جز فروخت کرنا اس کی حقیقت و تقدس کو پائے مال کرنے کے مترادف ہے، لہذا قربانی میں معاون کو اس کے اجزاء بطور اجرت دینا جائز نہیں۔ اس کو اپنی جیب سے مزدوری دے کر فارغ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

ولا ان يعطى أجرة الحزاز والفدايح منها. (۱)

ترجمہ:

اور یہ بھی جائز نہیں کہ تصاب وغیرہ کو قربانی کا کوئی حصہ بطور اجرت دیا جائے۔



حاملہ بکری کی قربانی کرنا

سوال نمبر (307):

ایک شخص کے پاس حاملہ بکری ہے۔ وہ اس کو عید الاضحیٰ کے دن ذبح کرنا چاہتا ہے کیا اس کی قربانی جائز ہوگی؟

بیشوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی کے جانور میں اس بات کا خیال رکھنا چاہیے کہ وہ عیب سے پاک ہو، کیونکہ عیب دار جانور کی قربانی جائز نہیں۔ حل اگرچہ کوئی ایسا عیب نہیں جو قربانی کے لیے مانع ہو، لیکن حاملہ بکری کی قربانی میں چونکہ ایک زندہ بچے کے ضائع ہونے کا قوی اندیشہ ہے، اس لیے فقہائے کرام نے ایسے جانور کی قربانی کرنے کو مکروہ لکھا ہے، لہذا مناسب یہ ہے کہ حاملہ بکری کو قربانی میں ذبح نہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

وبكره ذبح الشاة إذا تقارب ولادتها؛ لأنه يضيع مافي بطنها. (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل فیما یستحب قبل الاضحية: ۳۳۲/۶

(۲) البحر الرائق، کتاب الذبائح، قبیل فیما یحل وما لا یحل: ۳۱۲/۸، ۳۱۳

ترجمہ:

اور بکری کا حمل جب نزدیک ہو تو اس کو ذبح کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس سے اس کے پیٹ کا بچہ ضائع ہو جائے گا۔



قربانی کا سارا گوشت اپنے لیے ذخیرہ کرنا

سوال نمبر (308):

ایک شخص کا کنبہ بہت بڑا ہے۔ اس نے قربانی کر کے سارا گوشت اپنے گھر کے فرج اور فریزر میں ذخیرہ کر دیا۔ اگر سارا گوشت اپنے لیے رکھا جائے اور فقرا وغیرہ میں تقسیم نہ کیا جائے تو از روئے شریعت اس طرح کرنا درست ہوگا یا نہیں؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کا گوشت فقہائے کرام کے نزدیک تین حصوں میں تقسیم کرنا مستحب ہے۔ ایک حصہ فقرا وغیرہ میں تقسیم کیا جائے، دوسرا حصہ رشتہ داروں کو دیا جائے، جب کہ تیسرا حصہ اپنے لیے رکھ دیا جائے، چونکہ قربانی میں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لیے خون بہایا جاتا ہے اور گوشت صدقہ کرنا ایک مستحب عمل ہے، اس لیے اگر سارا گوشت اپنے کنبہ کے لیے ذخیرہ کیا جائے تو کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

والأفضل أن يتصدق بالثلث، ويتخذ الثلث ضیافة لأقربائه، وأصدقائه، وبذخر الثلث، ويستحب أن يأكل منها. لو حبس الكل لنفسه حاز؛ لأن القرية في الإراقة والتصدق باللحم تطوع. (۱)
ترجمہ: اور افضل یہ ہے کہ ایک تہائی کو صدقہ کرے، ایک تہائی سے اپنے عزیزوں اور دوستوں کی ضیافت کرے، اور ایک تہائی کو ذخیرہ کرے۔ مستحب یہ ہے کہ اس سے کھائے، تاہم اگر سب کو اپنے پاس روکے رکھے تو جائز ہے، کیونکہ عبادت تو خون بہانا ہے، جب کہ گوشت صدقہ کرنا مستحب ہے۔

ایک کاروبار کے شرکا پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (309):

پانچ بندوں کا مشترکہ کاروبار ہے۔ قربانی کے دنوں میں صرف ایک شریک قربانی کرتا ہے، جب کہ ہر ایک شریک کی مقدار نصاب سے زائد ہے۔ کیا ایسی صورت میں ایک کی قربانی کرنے سے تمام شرکا کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے یا ہر ایک مستقل طور پر قربانی کرے گا؟

بیتناؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر شرکا میں سے ہر شریک کا حصہ مقدار نصاب تک پہنچتا ہو تو ہر ایک پر علیحدہ علیحدہ قربانی واجب ہوتی ہے۔ مشترکہ طور پر ایک قربانی کرنے سے کسی ایک کا بھی ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔

صورت مسئلہ میں اگر کاروبار میں شریک بندوں میں سے ہر ایک کا حصہ مقدار نصاب تک پہنچتا ہو تو ہر شریک پر مستقل قربانی کرنا واجب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

فتحب علی حرم مسلم مقیم موسر عن نفسه. (۱)

ترجمہ:

آزاد مسلمان مقیم، تو انگریز پر اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہے۔



مال تجارت کی موجودگی میں قربانی کا واجب ہونا

سوال نمبر (310):

ایک آدمی کے پاس تجارت کی غرض سے پالی ہوئی مرغیاں ہیں جس کی مالیت دس ہزار روپے بنتی ہے اور اس کے علاوہ چار ہزار روپے نقد بھی موجود ہیں تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

بیتناؤ جردا

الجواب وبالله التوفيق:

جب کسی شخص کے پاس حاجتِ اصلیہ سے زائد مال ہو یا ایسے اشیاء ہوں جو تجارت کی غرض سے خریدے گئے ہوں اور وہ مال نصاب تک پہنچتا ہو تو ایسی صورت میں مالک پر قربانی واجب ہوگی۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں تجارت کی غرض سے پالی ہوئی مرغیوں کی قیمت اور نقدی اگر نصاب (ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت) کے برابر یا اس سے زائد ہو تو قربانی واجب ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

(وأما شرائط الوجوب) منها اليسار، وهو ما يتعلق به وجوب صدقة الفطر دون ما يتعلق به وجوب الزكاة..... والموسر في ظاهر الرواية من له مائتا درهم أو عشرون ديناراً أو شيء يبلغ ذلك، سوى مسكنه ومتاع مسكنه، ومركوبه وخادمه في حاجته التي لا يستغني عنها. (۱)

ترجمہ:

قربانی کے وجوب کی شرائط میں سے ایک تو انگری بھی ہے اور اس کی مقدار وہی ہے جس سے صدقہ فطر کا وجوب متعلق ہے نہ کہ زکوٰۃ کا۔۔۔ اور ظاہر الروایۃ کے مطابق تو انگریہ شخص ہے جس کی ملکیت میں دو سو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصابوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سامان، سواری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



سات تولہ سونا پر قربانی

سوال نمبر (311):

اگر کسی عورت کے پاس صرف سات تولہ سونا ہو اور اس کے علاوہ اس عورت کے پاس نہ نقد رقم موجود ہو اور نہ ضرورت سے زائد سامان موجود ہو تو ایسی صورت میں اس عورت پر قربانی واجب ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی کے پاس نصاب کی مطلوبہ مقدار کے برابر نقدی یا ضرورت سے زائد سامان موجود ہو تو اس پر قربانی واجب ہے، البتہ اگر سونا یا چاندی کی مطلوبہ مقدار موجود نہ ہو اور نہ اس کے پاس ضرورت سے زائد سامان موجود ہو جس سے نصاب کی تکمیل ہو سکے تو ایسی صورت میں اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔

صورت مسئلہ میں اس عورت کے پاس اگر صرف سات تولہ سونا ہو اور ساڑھے تین تولہ چاندی یا اس کی بقدر مالیت یا ضرورت سے زائد سامان نہ ہو تو ایسی صورت میں اس پر قربانی واجب نہیں، کیونکہ سات تولہ سونا نصاب سے کم ہے۔

والدلیل علی ذلك:

والحواسر فی ظاہر الروایۃ من لہ ماتنا درہم او عشرون دیناراً اوشیء یملغ ذلک، سوی مسکنہ و متاع مسکنہ، و مرکوبہ و خادمہ فی حاجتہ الّتی لا یمستغنی عنہا۔ (۱)

ترجمہ: ظاہر الروایۃ کے مطابق تو اگر وہ شخص ہے جس کی ملکیت میں دو سو درہم یا بیس وینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصابوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سامان، سواری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



مالدار عورت کی طرف سے شوہر کا قربانی کرنا

سوال نمبر (312):

اگر کوئی عورت صاحب نصاب ہو مگر قربانی کے دنوں میں اس کے پاس نقد رقم موجود نہ ہو۔ تو ایسی صورت میں اگر شوہر اس کی طرف سے قربانی ادا کرے تو اس کا ذمہ فارغ ہوگا یا نہیں؟

بیٹھو! تو جھڑا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب کسی کے پاس نصاب کے برابر مال موجود ہو تو اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے، تاہم اگر کسی

عورت کے پاس زیور موجود ہو لیکن نقد رقم موجود نہ ہو تو شوہر اس کی اجازت سے اس کی طرف سے قربانی کر سکتا ہے۔
صورتِ مسئلہ میں اگر شوہر کا یہ معمول ہو کہ ہر سال بیوی کی طرف سے قربانی کرتا ہو تو شوہر کا اس کی طرف سے قربانی کرنا درست رہے گا اور اگر معمول نہ ہو، بلکہ بیوی اپنی قربانی خود کراتی ہو تو ایسی صورت میں اس کی اجازت کے بغیر قربانی کرنے سے اس عورت کا ذمہ فارغ نہیں ہوگا۔

والد لیل علی ذلک:

ولو ضحی عن أولاده الكبار، وزوجته لا يحوز إلا بإذنهم، وعن الشاني أنه يحوز استحساناً
بلا إذنهم بزازية. قال في الذخيرة: ولعلّه ذهب إلى أن العادة إذا حوت من الأب في كل سنة صار
كالإذن منهم، فإن كان على هذا الوجه فما استحسنته أبو يوسف مستحسن. (۱)

ترجمہ: اگر کوئی اپنی بالغ اولاد یا اپنی بیوی کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر قربانی کرے تو یہ جائز نہیں۔ اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ بلا اجازت بھی اتھما جائز ہے۔ بزازیہ ذخیرہ میں کہا ہے کہ: شاید آپ نے اس معاملے میں یہ مسلک اس صورت میں اختیار کیا ہے جب باپ کی طرف سے ہر سال یہ عادت جاری ہو کہ وہ ان کی طرف سے بھی قربانی کرتا ہو تو یہ ان کی طرف سے اجازت تصور ہوگی۔ اگر ایسی ہی صورت ہو تو پھر امام ابو یوسف نے اتھما جو رائے اختیار کی ہے وہی مستحسن ہے۔

منقروض آدمی پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (313):

ایک شخص اپنے والد کے ساتھ ایک ہی گھر میں رہتا ہے۔ اس کے پاس دو تولہ چھرتی سونا اور ایک ڈکان ہے اور گھر کا سارا اختیار اس کے والد کے پاس ہے۔ اس شخص پر لوگوں کا قرض بھی ہے اور قرض اتنا ہے کہ اگر ڈکان اور سونے کو بیچ دے، تب بھی قرض ختم نہ ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر قربانی واجب ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی کے واجب ہونے کے لیے صاحبِ نصاب ہونا شرط ہے۔ اگر کسی کے پاس نصاب کے بقدر یا زیادہ مال ہو، لیکن اس پر لوگوں کا قرض اتنا ہو کہ اگر سارا مال بھی دے دے تو قرض ادا نہیں ہو سکتا یا صرف قرض کی ادائیگی کے لیے کافی ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وله كان عليه دين بحيث لو صرف فيه نقص نصابه لانتحب. (۱)

ترجمہ: اگر کسی شخص پر اتنا قرض ہو کہ اگر وہ (اپنا مال) اس کی (ادا نیگی) میں صرف کرے تو نصاب پورا نہ رہے تو اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔



تنخواہ دار پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (314):

زید ایک پرائیویٹ کمپنی میں ملازم ہے۔ اس کی تنخواہ میں ہزار روپے ہے، وہ یہ رقم اپنی ضروریات میں خرچ کرتا ہے۔ اس کے علاوہ زید کے پاس کوئی نقدی یا مال وغیرہ نہیں، ایسی صورت میں اس پر قربانی واجب ہے یا نہیں؟

بیتنا انزہرہ

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی کے پاس حوائج اصلیہ سے زائد اتنی مالیت کا سامان یا نقدی ہو جو ساڑھے بادلن تولہ چاندی کے نصاب تک پہنچتا ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوتی ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر زید کی ملکیت میں اگر ایام اخویہ (دس، گیارہ، بارہ ذی الحجہ) میں مقدار نصاب کے برابر یا اس سے زائد نقدی یا زائد ضرورت سامان موجود ہو تو اس پر قربانی واجب ہے، ورنہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولا يشترط أن يكون غنياً في جميع الوقت حتى لو كان فقيراً في أول الوقت، ثم أيسر في آخره

تحب. (۱)

ترجمہ: اور قربانی واجب ہونے کے لیے یہ ضروری نہیں کہ تمام اوقات میں وہ غنی ہو، چنانچہ اگر وہ (قربانی کے دنوں کے) اول وقت میں فقیر تھا، پھر آخر وقت میں غنی ہو گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الأول: ۲۹۲/۵

(۱) ایضاً

زمین کی پیداوار پر قربانی کا واجب ہوتا

سوال نمبر (315):

اگر کسی شخص کے پاس زمین ہو اور اس میں کاشت کر کے اپنے گھر کے اخراجات کا انتظام کرتا ہو تو اس شخص پر قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر زمین کی پیداوار مالک کے اہل و عیال کا سالانہ خرچ پورا کرنے کے لیے کافی ہو تو مالک زمین مال دار شمار ہو کر اس پر قربانی واجب ہوگی، ورنہ سالانہ ضروریات پورا نہ کرنے کی صورت میں اس پر قربانی واجب نہیں ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

ولو كان له أرض يدخل عليه منها قوت السنة، فعليه الأضحية حيث كان القوت يكفيه ويكفي عياله، وإن كان لا يكفيه فهو معسر (۱)

ترجمہ:

اگر کسی کے پاس ایسی زمین ہو جس سے اس کو ایک سال کا پورا خرچ حاصل ہوتا ہو تو اس پر قربانی واجب ہے اگر یہ خرچ اس کے اور اس کے اہل و عیال کے لیے کافی ہو اور اگر کافی نہ ہو تو وہ تنگدست ہے (لہذا قربانی واجب نہیں)۔



قربانی کے نصاب پر سال گزرنے کی شرط

سوال نمبر (316):

زکوٰۃ کے سلسلے میں ہم نے علماء سے سنا ہے کہ نصاب پر سال کا گزرتا شرط ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ کیا قربانی میں

بھی یہ شرط ہے یا نہیں؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق فرضیتِ زکوٰۃ اور وجوبِ قربانی میں فرق یہ ہے کہ زکوٰۃ جب فرض ہوگی، جب نصاب پر سال گزر جائے اور قربانی کے وجوب کے لیے نصاب پر سال کا گزرنا ضروری نہیں۔ چنانچہ اگر قربانی کے دنوں میں بھی کوئی شخص مطلوبہ مقدار کا مالک ہو گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

ولا يشترط ان يكون غنيا في جميع الوقت حتى لو كان فقيرا في أول الوقت، ثم ايسر في آخره

نحب. (۱)

ترجمہ:

اور قربانی واجب ہونے کے لیے یہ ضروری نہیں کہ تمام اوقات میں وہ غنی ہو، چنانچہ اگر وہ (قربانی کے دنوں کے) اوّل وقت میں فقیر تھا، پھر آخر وقت میں غنی ہو گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی۔



عذر کی وجہ سے قربانی کے دنوں میں قربانی نہ کرنا

سوال نمبر (317):

ایک شخص صاحبِ نصاب ہے، لیکن کسی عذر کی بنا پر قربانی نہ کر سکا تو ایسے شخص کے لیے کفارہ کی کیا صورت ہوگی؟

بینوا وجرؤا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی اللہ کے تقرب اور ثواب کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اس کے کرنے سے ایک طرف مسلمان کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے تو دوسری طرف اللہ جل شانہ کے عہم کی قیمل بھی ہو جاتی ہے، لیکن اگر کوئی شخص کسی عذر کی بنا پر قربانی کے دنوں میں قربانی نہ کر سکے اور جانور خرید اہو تو اس جانور کا صدقہ کرنا لازمی ہے اور اگر قربانی کے لیے جانور خریدانہ

وہ ایسی بکری کی قیمت کو صدقہ کرنا لازمی ہے جس کی قربانی درست ہو۔

والدلیل علی ذلك:

فإن كان أوجب التضحية على نفسه بشاة بعينها، فلم يضحتها حتى مضت إهام النحر تصدق بعينها حية..... وإن كان لم يوجب على نفسه، ولا اشترى وهو موسر حتى مضت إهام النحر تصدق بفيمة شاة تحوز في الأضحية. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی نے اپنے اوپر ایک معین بکری کی قربانی واجب کر لی اور قربانی کے دنوں میں اس کی قربانی نہ کر سکا تو اسی معین بکری کو زندہ حالت میں صدقہ کرے۔۔۔۔۔ اور اگر اس نے اپنے اوپر قربانی جانور خریدنے سے واجب نہ کی ہو اور نہ اس نے جانور خریدا ہو اور مال دار ہو یہاں تک کہ قربانی کے دن گزر گئے تو ایسی بکری کی قیمت صدقہ کر لے جس کی قربانی جائز ہو۔



امام کے خطبہ سے فارغ ہونے سے پہلے قربانی کرنا

سوال نمبر (318):

اگر کوئی شخص عید الاضحیٰ کے دن نماز عید کے خطبہ کے دوران قربانی کر لے تو اس کا ذبح فارغ ہو جائے گا یا اس کا

اعادہ ضروری ہے؟

ہینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

عید الاضحیٰ کے دن قربانی کا جانور عید کی نماز کے بعد ذبح کرنا ضروری ہے۔ اگر کسی نے عید کی نماز سے پہلے

قربانی کی تو اس کا اعادہ ضروری ہے، تاہم اگر نماز کے بعد اور امام کا خطبہ پڑھنے سے پہلے قربانی کر لی تو ایسی صورت میں

قربانی جائز رہے گی اور اس کا اعادہ واجب نہیں، تاہم بہتر یہ ہے کہ قربانی امام کا خطبہ سے فارغ ہونے کے بعد کی جائے۔

والدلیل علی ذلک:

(أَوَّلُ وَفَتْهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ إِنْ ذَبَحَ فِي مِصْرَ) أي بعد أسبق صلاة عيد ولو قبل الخطبة، لكن بعدها

أحب. (۱)

ترجمہ:

اگر شہر میں قربانی کرنا ہو تو اول وقت نماز کے بعد ہے، یعنی سب سے پہلے پڑھی جانے والی نماز عید کے بعد، اگرچہ خطبہ سے پہلے ہو، لیکن خطبہ کے بعد زیادہ پسندیدہ ہے۔



رات کے وقت قربانی کرنا

سوال نمبر (319):

فقہی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ رات کے وقت قربانی کرنا مکروہ ہے، اس کراہت کی کیا وجوہات ہیں؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی کے ایام میں ہر وقت قربانی کرنے سے ذمہ فارغ ہو جاتا ہے چاہے دن میں کرے یا رات میں، تاہم فقہائے کرام نے رات کے وقت قربانی کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے جس کی کئی وجوہات ہیں:

۱- رات کا وقت امن و سکون کا ہوتا ہے، اس وقت کسی کو تکلیف دینا مناسب نہیں۔

۲- اندھیرے کی وجہ سے ہاتھ کاٹنے کا امکان ہوتا ہے۔

۳- ودرگئیں جن کا کافنا ضروری ہے، رات کے وقت اس کا ظہور اچھی طرح نہیں ہوتا۔

ان وجوہات کی بنا پر فقہانے رات کے وقت قربانی کرنا مکروہ لکھا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

إن المستحب أن يكون الذبح بالنهار، ويكره بالليل، والأصل فيه ما روي عن رسول الله ﷺ: أنه نهى عن الأضحية ليلاً وعن الحصاد ليلاً، وهو كراهة تنزيه، ومعنى الكراهة يحتمل أن يكون لوجوه: أحدها: أن الليل وقت أمن وسكون وراحة، فإبصال الألم في وقت الراحة يكون أشد.

الثاني: أنه لا يأمن من أن يخطئ فيقطع يده، ولهذا كره الحصاد بالليل.

الثالث: أن العروق المشروطة في الذبح لا تبين في الليل فربما لا يستوفي قطعها. (۱)

ترجمہ:

مستحب یہ ہے کہ ذبح دن کے وقت ہو اور رات کے وقت ذبح مکروہ ہے۔ اصل اس سلسلے میں وہ روایت ہے جو آپ ﷺ سے روایت کی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے رات کے وقت ذبح کرنے اور کھیتی کاٹنے سے منع فرمایا ہے اور یہ کراہت کئی وجوہات کی بنا پر ہو سکتی ہے: پہلی وجہ: رات کا وقت امن و سکون اور راحت کا ہوتا ہے۔ اس وجہ سے راحت کے اس وقت میں کسی کو تکلیف دینے میں شدت زیادہ ہوگی۔ دوسری وجہ: ذبح کرنے والا اس بات سے محفوظ نہیں رہتا کہ غلطی سے اپنا ہاتھ کاٹ لے، اسی وجہ سے رات کے وقت کھیتی کاٹنا بھی مکروہ ہے۔ تیسری وجہ: وہ رگیں جن کا کاٹنا شرط ہے، وہ رات کے وقت اچھی طرح نظر نہیں آتیں تو شاید اچھی طرح نہ کاٹ سکے۔



جانور ذبح کرنے کی بجائے رقم مساکین کو دینا

سوال نمبر (320):

ایک شخص پر صاحب نصاب ہونے کی وجہ سے قربانی واجب ہے، لیکن وہ جانور ذبح کرنے کی بجائے اس رقم کو غریب مساکین پر تقسیم کرنا چاہتا ہے۔ ایسی صورت میں اس کا ذمہ فارغ ہوگا یا نہیں؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

اسلام جب انسان کو کسی چیز کی ادائیگی کا حکم دیتا ہے تو اس میں کوئی حکمت پوشیدہ ہوتی ہے، اس کے خلاف

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصدود، فصل فی شرط حل الاكل فی العیدان الماکول: ۶/۲۷۰

کرنے میں انسان اُس حکمت کے حصول سے محروم رہتا ہے۔ قربانی کے سلسلے میں مقصود خون بہانا ہے جو جانور کی قیمت صدقہ کرنے سے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا اگر کوئی شخص جانور ذبح کرنے کی بجائے اُس مقدار کی رقم صدقہ کرے تو وہ جانور کے ذبح کرنے کا قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ اس سے اُس کا ذبح فارغ نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

ان القرية في الاضحية هي ابرقة الدم. (۱)

ترجمہ:

اضحیٰ میں عبادت خون بہانا ہے۔



بینک ملازم کو قربانی میں شریک کرنا

سوال نمبر (321):

بینک ملازم کے ساتھ قربانی کے جانور میں شرکت جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا تنوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی جیسی اہم عبادت کی ادائیگی حلال مال سے کرنا ضروری ہے تاکہ اس خون بہانے کو دربار الہی میں قبولیت بھی حاصل ہو۔ حرام مال سے قربانی کرنے سے سوائے خون بہانے کے کچھ ہاتھ نہیں آتا۔

جہاں تک بینک میں نوکری کرنے والے کے ساتھ قربانی کا تعلق ہے تو اگر ان شعبوں میں کام کر رہا ہو جو سود سے براہ راست متعلق ہیں اور بینک سے حاصل کردہ رقم سے قربانی کر رہا ہو تو اس کے ساتھ شریک ہو کر قربانی کرنا جائز نہیں البتہ اگر وہ کسی سے قرض رقم لے کر اُس سے قربانی میں حصہ دار بن رہا ہو تو ایسی صورت میں اُس کے شریک ہونے میں کوئی حرج نہیں۔

اور بینک کی جو ملازمتیں ایسی ہیں جن میں براہ راست سود کے ساتھ واسطہ نہیں پڑتا جیسے چوکیدار، ڈرائیور وغیرہ تو علماء کے نزدیک اس کی اجرت میں محتاجات کی بنیاد پر اس کے ساتھ قربانی کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

عن جابر: لعن رسول اللہ ﷺ أكل الربا وما كله و كتابه وشاهدیه وقال هم سواء. (۱)

ترجمہ:

جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سود کھانے والے، کھلانے والے، لکھنے والے اور اس پر گواہ بننے والے پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا کہ سب کا حکم برابر ہے۔



مال حرام سے قربانی کرنے سے بچاؤ کی ایک صورت

سوال نمبر (322):

اگر کسی شخص کے پاس مخلوط مال ہو اور اس میں مال حرام نہ لب ہو اور یہ شخص کسی کے ساتھ قربانی میں شریک ہو، چاہتا ہو تو کیا اس کے لیے کوئی جائز طریقہ کار ہے؟ ہم نے کسی سے سنا ہے کہ وہ قرض لے کر قربانی کے حصہ کی ادائیگی کرے اور پھر اس قرض کی ادائیگی کرے۔ کیا یہ طریقہ درست ہے؟

بیشوا انذھروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس شخص کے پاس مخلوط مال ہو اور مال حرام اس میں غالب ہو تو ایسے شخص کے ساتھ قربانی میں شرکت جائز نہیں۔ اگر ایسا شخص کسی کے ساتھ قربانی میں شریک ہونا چاہے تو وہ یہ طریقہ اختیار کر سکتا ہے کہ کسی سے قرض لے کر قربانی میں حصہ کے طور پر جمع کرے اور بعد میں اس مخلوط مال سے وہ قرض ادا کرے تاکہ حتی الامکان مال حرام سے بچ سکے، جیسا کہ کسی کے پاس مشکوک مال ہو اور وہ حج کرنا چاہے تو وہ کسی سے قرض لے کر حج ادا کرے اور بعد میں اس قرض کی ادائیگی کرے۔

والذلیل علی ذلك:

إذا أراد الرجل أن يحج بمال حلال فيه شبهة، فإنه يستدين للمحج ويقضي دينه. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص کسی ایسے حلال مال سے حج کا ارادہ کرے جس میں اسے شبہ ہو تو حج کے لیے قرض لے لے اور پھر قرض ادا کرے۔



شعائر اسلام کی توہین کرنے والے کے ساتھ مل کر قربانی کرنا

سوال نمبر (323):

ایک شخص مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتا ہے، لیکن اس کی باتیں ایسی ہیں کہ جو کسی مسلمان کی شان کے مناسب نہیں، مثلاً کالج میں طالب علموں سے کہتا ہے کہ میری کلاس میں اگر کسی نے غیر متعلقہ کتاب کھول دی تو میں اس کو پھاڑ دوں گا، یہاں تک کہ قرآن کے ساتھ بھی یہی معاملہ کروں گا۔ داڑھی منڈوانے کو اچھا سمجھتا ہے اور نماز کے متعلق یہ کہتا ہے کہ یہ صرف درزش ہے اور مجھے درزش کی ضرورت نہیں، وغیرہ۔ پوچھنا یہ ہے کہ ایسی باتیں کرنے والے کے ساتھ مل کر قربانی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ہینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ قربانی میں شامل ہونے والے تمام شرکاء کا مسلمان ہونا ضروری ہے۔ کسی غیر مسلم یا غلط عقیدہ رکھنے والے کے ساتھ مل کر قربانی کرنا جائز نہیں۔ لہذا اگر مذکورہ شخص کا دین اسلام کے متعلق عقیدہ صحیح نہ ہو اور مذکورہ الفاظ قرآن کریم، نماز اور داڑھی کی توہین کے طور پر کہتا ہو تو ایسے شخص کے ساتھ مل کر قربانی نہ کریں۔ جب وہ نماز جیسی سب سے اہم عبادت کو صرف درزش سمجھتا ہے تو پھر قربانی کو بھی صرف گوشت کے حصول کا ذریعہ سمجھے گا لہذا اگر ایسے شخص کے ساتھ مل کر کوئی قربانی کرے تو ذمہ فارغ نہ ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

(وإن كان شريك الستة نصرانياً أو مرید اللحم، لم يحز عن واحد) وكذا إذا كان عبداً أو مدبراً

یرید الأضحية. (۱)

ترجمہ:

اگر چھ شرکا میں ایک نصرانی ہو یا گوشت کا طلب کرنے والا ہو تو کسی کی طرف سے قربانی جائز نہیں ہوگی، اسی طرح اگر غلام ہو یا مدبر ہو جو گوشت کا طلب گار ہو تو سب کی قربانی جائز نہ ہوگی۔



قربانی کے لیے کسی کو وکیل بنانا

سوال نمبر (324):

اگر کوئی شخص بیرون ملک رہائش پذیر ہو تو اس کے لیے اپنے ملک میں کسی کو وکیل بنا کر قربانی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کا تعلق مال سے ہے جس میں نیابت جاری ہو سکتی ہے، پس اگر کوئی شخص کسی کو قربانی کا وکیل بنائے تو وکیل مؤکل کی اجازت پر قربانی کر سکتا ہے، لہذا اگر بیرون ملک رہائش پذیر شخص اپنے ملک میں کسی کو وکیل بنا کر قربانی کرنا چاہے تو اس سے اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔ تاہم یہ ضروری ہے کہ قربانی کا جانور ایسے دن میں ذبح کرے جس میں دونوں جگہ عید ہو۔ اگر وکیل یا مؤکل کی جگہ میں سے کسی ایک میں بھی عید کا دن نہ ہو تو قربانی جائز نہ ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

ومنها: أنه تحزی فیہا النیابة، فیجوز للإنسان أن یضحی بنفسه وبغیره بإذنه؛ لأنها قریبة تتعلق

بالمال فتحزی فیہا النیابة. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الأضحية: ۱۷۲/۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل فی کفیه الوجوب: ۲۹۱/۶

ترجمہ: اور قربانی کے احکام میں سے یہ بھی ہے کہ اس میں نیابت جائز ہے۔ چنانچہ انسان کے لیے جائز ہے کہ خود قربانی کرے اور یا دوسرے کو اجازت دے کہ اس سے کر دے، کیونکہ یہ ایسی عبادت ہے جو مال کے ساتھ تعلق رکھتی ہے تو اس میں نیابت جائز ہے۔



مؤکل کی اجازت کے بغیر ادارہ کا قربانی میں وکیل بننا

سوال نمبر (325):

موجودہ دور میں رفاہی ادارے لوگوں کی طرف سے قربانی کا اہتمام کرتے ہیں جس میں مختلف قسم کی قربانیاں کی جاتی ہیں۔ بعض لوگ رقم بھیجتے وقت کہتے ہیں کہ میری طرف سے دہ ذبح کرو لیکن بعض اوقات اس متعین جانور کا ملنا دشوار ہوتا ہے، ایسی صورت میں ادارہ مؤکل کی اجازت کے بغیر دوسرا جانور ذبح کروا سکتا ہے یا نہیں؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عقد وکالت میں وکیل کے لیے مؤکل کا تابع ہونا ضروری ہے اور وکیل کو اتنے تعزف کی اجازت ہے جتنی مؤکل کی طرف سے اس کو اجازت دی گئی ہو۔

موجودہ دور میں رفاہی ادارے لوگوں کی طرف سے قربانی کرنے کا اہتمام کرتے ہیں اور ہا قاعدہ لوگوں کو دعوت دیتے ہیں۔ رفاہی اداروں کا لوگوں کی جانب سے قربانی کی ادائیگی وکالت ہے اس لیے اس میں عقد وکالت کی تمام شرائط ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ چنانچہ اگر مؤکل کی طرف سے متعین کردہ جنس کا جانور نہ ملے تو مؤکل کی اجازت کے بغیر دوسری جنس کا جانور ذبح کرنا جائز نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ قربانی کرنے والا ادارہ کو مطلقاً اجازت دیدے، کسی خاص جانور کی تعیین نہ کرے تاکہ ان کو آسانی ہو اور اس کی قربانی متاثر نہ ہو۔

واللہ اعلم علی ذلک:

۱۔ نہیں۔ ۲۔ صرف اسی وکیل نہ من حیثہ المکل (۱)

۳۔ اسی تعریف کا مطلب: وہ ہے جو مؤکل کی طرف سے اسے مہربان دیا گیا ہو۔

جانور کی عمر میں قمری سال کا اعتبار

سوال نمبر (326):

ایک بکرے کی عمر قمری سال کے مطابق ایک سال اور پانچ دن ہے اور شمس سال کے اعتبار سے اس کا ایک سال پورا ہونے میں پانچ دن باقی ہیں، ایسی صورت میں اس بکرے کی قربانی جائز ہوگی یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی احکامات میں سال سے مراد قمری سال ہوتا ہے۔ جو تین سو چوبیس دن اور آٹھ گھنٹہ کا ہوتا ہے، لہذا اگر بکرہ قمری سال کے اعتبار سے پورے ایک سال کا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے، اگرچہ شمس سال پورا نہ ہوا ہو۔

والدلیل علی ذلك:

العبرة في الزكاة للحول القمري. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ میں اعتبار قمری سال کو ہوتا ہے۔



قربانی میں ہرن یا ہرنی ذبح کرنا

سوال نمبر (327):

قربانی میں کس قسم کا جانور ذبح کیا جاسکتا ہے؟ کیا ہرن یا ہرنی کی قربانی جائز ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے جانور کا اونٹ، گائے یا بھیڑ، بکری کے جنس سے ہونا ضروری ہے۔ اور بھینس، گائے کی ایک قسم ہے۔ اس کے علاوہ دیگر حلال جانوروں کی بھی قربانی جائز نہیں۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الزکاة، تحت قوله (و ملکت نصاب حولی فارغ) ۳۵۶/۲

ہرن اور ہرنی اگرچہ حلال ہیں لیکن مذکورہ اجناس سے نہیں، بلکہ وحشی جانور ہیں اس لیے ان کی قربانی جائز نہیں۔ اگر اس کو گھر میں پال کر مانوس کیا جائے تب بھی اس کو بطور قربانی ذبح کرنے سے قربانی ادا نہ ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

(أما جنسه) فهو أن يكون من الأجناس الثلاثة: الغنم، أو الإبل أو البقر ويدخل في كل جنس نوعه والذكور الأنثى..... ولا يجوز في الأضاحي شيء من الوحشي..... وإن ضحى بظبية وحشية أنست أو ببقرة وحشية أنست لم تحز. (۱)

ترجمہ:

قربانی کا جانور تین جنسوں میں سے ہو: بھیڑ بکری، اونٹ یا گائے۔ ہر جنس میں اس کے انواع اور مذکر اور مؤنث سب داخل ہیں۔ کسی بھی وحشی جانور کی قربانی جائز نہیں۔ اگر مانوس ہرنی یا مانوس نیل گائے کی قربانی کرے تو جائز نہیں۔



تقسیم سے پہلے مشترکہ گوشت کا استعمال

سوال نمبر (328):

بعض علاقوں میں عید کے دن جب جانور ذبح کیا جاتا ہے تو قربانی میں شریک افراد گوشت آپس میں تقسیم کرنے سے پہلے کچھ گوشت پکا کر کھاتے ہیں۔ جب کہ شرکا میں بعض افراد راضی نہیں ہوتے۔ ان لوگوں کا یہ طریقہ شرعاً کیا ہے؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مقدسہ کی رو سے جب کسی چیز میں کئی افراد شریک ہوں تو اس کے استعمال میں تمام شرکا کی رضامندی ضروری ہے۔ اگر ایک شریک بھی راضی نہ ہو تو دیگر شرکا اس مشترکہ چیز کو استعمال نہیں کر سکتے۔

عید کے دن جانور ذبح کرنے کے بعد مشترکہ طور پر گوشت پکانے پر اگر ایک شریک بھی راضی نہ ہو تو

اس طرح گوشت پکانا اور اس کا کھانا جائز نہیں، البتہ اگر تمام شریک رضامندی ظاہر کریں تو پھر کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یحوز لأحدهما أن يتصرف في نصيب الآخر إلا بأمره، وكل واحد منهما كالأجنبي في

نصيب صاحبه. (۱)

ترجمہ:

شرکا میں سے کسی ایک کے لیے دوسرے شریک کی اجازت کے بغیر اس کے حصہ میں تصرف کرنے کی اجازت نہیں اور ان میں سے ہر ایک دوسرے کے حق میں اجنبی کی طرح ہے۔



کھال کا استعمال اور قیمت کو صدقہ کرنے میں فرق

سوال نمبر (329):

فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی کے جانور کی کھال کو خود استعمال کرنا یا اس کو کسی چیز کے عوض دینا درست ہے لیکن اگر یہ بیچ دی جائے تو اس کی رقم استعمال میں لانا کیوں جائز نہیں؟ ان میں کیا فرق ہے؟

ہینوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے قربانی کی کھال کو ذاتی استعمال میں لانا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کھال کسی ایسی چیز کے عوض بیچی جائے جس سے بالذات انتفاع ممکن ہو اور وہ چیز استعمال کے باوجود اپنے حال پر بدستور قائم رہے تو اس چیز کا حکم بھی کھال کے استعمال کی طرح ہے، البتہ اگر اس کے عوض رقم حاصل کی جائے تو اس کا استعمال جائز نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ قربانی کے کسی حصے کو مال کمانے کا ذریعہ بنانا جائز نہیں اس لیے اگر اس کے بدلے کچھ مال حاصل کیا، تو اسے غریب پر صدقہ کرنا ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(ويتصدق بجلدهما) لأنه جزء منها، وكان له التصديق والانتفاع به..... والمعنى فيه أنه

لا یصدق سی قصد التمول. (۱)

ترجمہ:

اور قربانی کی کھال کو صدقہ کرے گا، کیونکہ یہ قربانی کا جز ہے اور قربانی کرنے والے کے لیے صدقہ کرنا اور نفع حاصل کرنا جائز ہے۔۔۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مال حاصل کرنے کی غرض سے اس کو صدقہ نہیں کرے گا۔



کھال امام مسجد کو دے کر قصائی کی اجرت کی ادائیگی شرط قرار دینا

سوال نمبر (330):

اگر کوئی شخص قربانی کی کھال امام مسجد کو دے دے اور یہ شرط بھی لگائے کہ اس چمڑے کی قیمت میں قصائی کی مزدوری دو گے۔ کیا اس شرط لگانے سے امام مسجد پر قصائی کی مزدوری ادا کرنا لازم ہوتی ہے یا نہیں؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص قربانی کی کھال امام مسجد کو دے تو شرعی طور پر یہ بیہ شمار ہوگا۔ فقہی نقطہ نظر سے اگر کوئی شخص کسی کو کوئی چیز بطور ہبہ دے اور اس میں یہ شرط لگائے کہ اس سے مجھے کچھ حصہ دو گے تو یہ شرط لگانا باطل ہوگا اور ہبہ جائز رہے گا، لہذا امام مسجد کو چہرہ قربانی دیتے وقت قصائی کی مزدوری ادا کرنے کی شرط جائز نہیں۔ نیز مالک کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ قصاب کی اجرت اس چمڑے سے ادا کرے۔

اس صورت میں امام مسجد پر قصائی کی مزدوری ادا کرنا لازمی نہیں، البتہ اگر امام مسجد اپنی خوشی سے ہبہ دینے والے کی طرف سے قصائی کی مزدوری ادا کرے تو وہ الگ مسئلہ ہے، لیکن امام یہ بوجہ مفت میں کیوں اٹھائے؟ اس کی کوئی وجہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

و حسب له داراً أو تصدق عليه بدار علی أن یرد علیه شیئاً منها أو بعوضه فالحیة جائزۃ، والشرط

باطل (۱)

ترجمہ:

کسی نے دوسرے کو ایک گھربہ کیا یا صدقہ کیا اس شرط پر کہ اس سے کچھ حصہ واپس کرے گا یا اس کے بدلے دوسری چیز داہب کو دے گا، یہ بہ جائز اور شرط باطل ہے۔

ولا یحل بیع حلدھا (۲)

ترجمہ: قربانی کی کھال کا بیچنا جائز نہیں۔



قربانی کی ہڈیوں کا حکم

سوال نمبر (331):

عیدے دنوں میں قربانی کا گوشت استعمال کرنے کے بعد جو ہڈیاں بچ جاتی ہیں، ان کو بیچ کر اس کی رقم اپنی ذاتی استعمال میں لانا کیسا ہے؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی سے مقصود اللہ تعالیٰ کی خوشنودی ہے۔ اسی وجہ سے شارع کی طرف سے اس سے فائدہ لینے یا صدقہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور اس کے کسی بھی حصے کو مال کے حصول کا ذریعہ بنانے سے منع کیا گیا ہے۔

صورتِ مسئلہ میں گوشت استعمال کرنے کے بعد جو ہڈیاں بچ جاتی ہیں، دیگر اجزا کی طرح انہیں بھی بیچ کر ان کی قیمت کو اپنی ذاتی استعمال میں لانا جائز نہیں، بلکہ وہ قیمت صدقہ کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

لا یحل بیع حلدھا وشحمھا ولحمھا واطرافھا ورأسھا وصوفھا وشعرھا ووبرھا ولبنھا الذی

یحلب مہا بعد ذبحھا..... فإن باع شیئا من ذلك نفذ عندایی حنیفۃ ومحمد، وعندایی یوسف

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الہبۃ، الباب الثامن فی حکم الشرط فی الہبۃ: ۴/۳۹۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النضحیۃ، فصل فیما یمنع قبل الأضحیۃ: ۶/۳۳۲

لا ينفذ، ويتصدق بشفه. (۱)

ترجمہ:

اور قربانی کے جانور کی کھال، چربی، گوشت، پاؤں، سر، اون، بال، اونٹ کے بال اور دودھ جو ذبح کے بعد حاصل ہوا ہو، ان سب کا بیچنا جائز نہیں۔۔۔ اگر ان چیزوں میں سے کوئی چیز بیچ دی تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ بیچ نافذ ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نافذ نہیں ہوگی اور اس کی قیمت کو صدقہ کرے گا۔



گائے میں واجب قربانی کے ساتھ عقیقہ کی نیت بھی کرنا؟؟؟

سوال نمبر (332):

ایک شخص جب گائے بھینس کو اسیلے خرید لے اور اس میں عید کی واجب قربانی کے ساتھ اپنے بیٹے کے عقیقہ کی نیت بھی کر لے تو عقیقہ ادا ہوگا یا نہیں؟

بینوا توجروا

الاجواب وبالله التوفيق:

کسی بڑے جانور (گائے، بھینس اور اونٹ) میں جب دو یا زائد آدمی شریک ہوں، ایک کی نیت عید کی واجب قربانی کی ہو اور دوسرے کی نیت اپنے بیٹے کے عقیقہ کی ہو تو دونوں کی یہ مختلف نیتیں کرنا درست ہے، لیکن ایک ہی شخص جب کسی دوسرے کی شرکت کے بغیر کسی بڑے جانور (گائے، بھینس اور اونٹ) کو خرید لے اور اس کی قربانی کرے تو یہ پورا جانور واجب قربانی سے ادا ہوگا اور اس میں جس طرح یہ درست نہیں کہ ایک حصہ میں واجب قربانی کی نیت کرے اور بقیہ چھ حصوں میں نقلی قربانی کی نیت کرے، اسی طرح اس کے لیے ایک ہی جانور میں واجب قربانی کے ساتھ عقیقہ کی نیت بھی درست نہیں اور اگر عقیقہ کی نیت بھی کرے تو صرف واجب قربانی ادا ہوگی۔

والدليل على ذلك:

(ولو ضحى بالكل فالكل فرض) الظاهر أن المراد لو ضحى ببدنة يكون الواجب كلها لا سبعة

بدليل قوله في الخاتمة: ولو أن رجلاً موسراً ضحى ببدنة عن نفسه خاصة كان الكل أضحية واجبة عند

(۱) بدائع الصنائع، كتاب التضحية، فصل فيما يستحب قبل الأضحية ۳۳۲/۶

عامة العلماء وعليه الفتوى. (۱)

ترجمہ: جانور کی قربانی تنہا کرے تو سارا واجب سے ادا ہوگا۔ ظاہر اس کا مطلب یہ ہے کہ جب بڑے جانور کی قربانی کرے تو پورا جانور واجب قربانی سے ادا ہوگا نہ کہ اس کا ساتواں حصہ اور اس کی دلیل خانیہ میں ہے کہ اگر کوئی مالدار شخص صرف اپنی طرف سے بڑے جانور کی قربانی کرے تو پورا جانور جمہور علماء کے نزدیک واجب قربانی سے ادا ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔



بعض شرکا کا عقیقہ یا نفل قربانی کی نیت کرنا

سوال نمبر (333):

اگر بڑے جانور کی قربانی میں سے بعض شرکا کی نیت نفل قربانی یا عقیقہ یا دم تمتع وغیرہ کی ہو تو کیا یہ جائز ہے؟
اور اس سے دوسرے شرکا کی واجب قربانی متاثر ہوتی ہے یا نہیں؟

یٰٰتُوبُوا تَوْجِدُوا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے شرکا میں سے جب تک کسی شریک کی نیت صرف گوشت کا حصول نہ ہو تو تقرب باری تعالیٰ کی جو بھی نیت ہو جیسے نفل قربانی، دم تمتع، دم قران یا عقیقہ تو یہ سب نیتیں کرنا جائز ہے اور اس سے شرکا کی واجب قربانیوں پر اثر نہیں پڑتا، البتہ گزشتہ کسی سال کی قربانی کی قضا کی نیت کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ گزشتہ سال کی قربانی میں شریعت کی طرف سے اب صرف اس جانور کی قیمت صدقہ کرنا متعین ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو ارادوا القرية الأضحية أو غيرها من القرب أجزأهم سواء كانت القرية واجبة أو تطوعا أو وجب علی البعض، وسواء انفقت جهات القرية أو اختلفت، بأن أراد بعضهم الأضحية وبعضهم جزاء الصيد..... وبعضهم هدي التطوع وبعضهم دم المنة والقران، وهذا قول أصحابنا الثلاثة، وكذلك إن أراد بعضهم العقیقة عن ولد قد ولد له من قبل. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الأضحية: ۴۸۲/۹

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الثامن فیما یعلق بالشركة فی الضحایا: ۳۰۱/۵

ترجمہ: اگر سب شرکانے قربانی کے ثواب کا یا اس کے علاوہ کسی ثواب کا ارادہ کیا تو سب کے لیے جائز ہوگا، خواہ وہ کارِ ثواب واجب ہو یا نفل یا وہ بعض پر واجب ہو اور بعض پر واجب نہ ہو اور خواہ اس کا ثواب کی جہتیں ایک جیسی ہوں یا مختلف (سب کا حکم برابر ہے)۔ مثلاً ان میں سے بعض نے قربانی کا ارادہ کیا بعض نے شکار کے بدلے کا..... بعض نے نفل ہدی کا (یعنی حج و عمرہ میں نفل ہدی کا) بعض نے حج تمتع اور حج قرآن کی قربانی کا ارادہ کیا تو ان شرکت کرنے والوں کے لیے کافی ہوگا یہ ہمارے تینوں اصحاب کا قول ہے، اسی طرح اگر ان شرکت کرنے والوں میں کسی نے پہلے سے پیدا شدہ بچہ کے عقیقہ کا ارادہ کیا (تو بھی درست ہے)۔



گاؤں میں عید کی نماز سے پہلے قربانی

سوال نمبر (334):

ایسے دیہات جہاں عید و جمعہ کی نماز کی شرائط نہ ہونے کی وجہ سے درست نہ ہو تو وہاں کے لوگوں کی قربانی عید کی نماز سے پہلے یعنی طلوع فجر کے بعد درست ہوگی یا نہیں؟

بیشواؤ جہا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی دیہات میں بڑے گاؤں کی وہ شرائط موجود نہ ہوں جن کی بنا پر جمعہ و عیدین کی نماز درست ہوتی ہے تو وہاں کے لوگوں پر جمعہ و عیدین کی نماز واجب نہیں، اور جہاں عید کی نماز نہ پڑھی جاتی ہو، وہاں کے رہائشی عید کی نماز سے پہلے بھی قربانی کر سکتے ہیں، البتہ شہر والوں کے لیے عید کی نماز سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وقت الأضحية بدخول بطلوع الفجر من يوم النحر إلا أنه لا يجوز لأهل الأمصار الذبح حتى

يصلی الإمام العید، فاما أهل السواد فیذبحون بعد الفجر. (۱)

ترجمہ: قربانی کے دن قربانی کا وقت فجر طلوع ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے۔ البتہ شہر والوں کے لیے عید کی نماز سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں، البتہ دیہات والے فجر کے بعد قربانی کر سکتے ہیں۔



کتاب القسمۃ

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

مشترکہ تجارت، لین دین، میراث اور ہدیہ و صدقات میں اکثر کسی ایک چیز کی ذات یا منافع میں کئی افراد شریک ہو جاتے ہیں۔ یہ شرکت کبھی تو باہمی رضامندی سے ہوتی ہے اور کبھی شرکا کی رضامندی کے بغیر کسی شرعی، قانونی یا سماجی و عرفی مجبوری کے تحت اس کی ضرورت پڑ جاتی ہے۔ اس شرکت میں ایک مرحلہ آتا ہے جب شرکا کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ وہ مشترکہ چیز سے اپنا حصہ جدا کر لیں تاکہ وہ اپنی مرضی سے اس میں تصرف کر سکیں اور شریک کے تحفظات، اعتراضات اور ممکنہ بد خوئی سے نجات حاصل کر لیں، اسی لیے شریعت مطہرہ نے شرکا کے اس جائز تقاضے کا ادراک کرتے ہوئے تقسیم اور تعیین حصص کی اجازت دے کر اس کے لیے قواعد مقرر کر دیے ہیں تاکہ ہر کسی کو اپنی ملکیت میں خود مختاری کا حق حاصل ہو جائے۔ (۱)

لغوی تحقیق:

لغوی اعتبار سے قسمۃ کا معنی ہے "حصہ اور نصیب"، تاہم یہ اقسام یا تقسیم کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، یعنی مشترک اجزاء اور حصوں کو تقسیم کرنا قسمت کہلاتا ہے۔ (۲)

اصطلاحی تعریف:

نقبا کی اصطلاح میں کسی معین چیز میں پھیلے ہوئے حصے کو یکجا کرنے کا نام قسمۃ ہے۔

ہی جمع نصب شائع فی معین"۔ (۳)

مجلۃ الاحکام العدلیہ میں قسمۃ کی تعریف نسبتاً زیادہ واضح ہے:

"القسمۃ ہی تعیین الحصۃ الشائعۃ یعنی افراز و تمیز الحصص بعضها عن بعض"

(۱) البحر الرائق، کتاب القسمۃ: ۲۶۷/۸، درر الحکام، کتاب الشركة، الباب الثانی، الفصل الأول: ۹۸/۳

(۲) الدر المختار مع رد المحتار مع الحاشیۃ، کتاب القسمۃ: ۲۶۸/۹، بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی بیان معنی

القسمۃ: ۱۵۲/۹

(۳) البحر الرائق، کتاب القسمۃ: ۲۶۷/۸

بسیاس ما کالکیل والوزن والذراع“ (۱)
 کسی بھی پیمانے کیل، وزن یا گز وغیرہ کے ذریعے مشترک اور شائع حصوں میں سے کسی (ایک یا متعدد) حصے کی تعیین یا جدائی کا نام قسمت ہے۔

کتاب القسمۃ کی اصطلاحات:

- (۱) قسمۃ.....: مشترک حصوں میں سے کسی حصے کی تعیین یا جدائی۔
- (۲) قاسم.....: تقسیم کرنے والا شخص۔
- (۳) مقسوم لہ.....: وہ شخص جس کے مطالبے پر تقسیم کا فعل عمل میں لایا جائے۔
- (۴) مقسوم.....: تقسیم کی جانے والی چیز یا زمین وغیرہ (۲)

قسمۃ یعنی تقسیم کی مشروعیت:

تقسیم کی مشروعیت قرآن، حدیث اور اجماع ہر ایک سے ثابت ہے۔ قرآن کریم میں ہے:
 ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْضُوهُمْ مِنَّهَا﴾ (۳)
 ترجمہ: اور جب حاضر ہوں تقسیم کے وقت رشتہ دار اور یتیم اور محتاج تو ان کو اس میں سے کچھ حصہ دے دو۔
 دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ (۴)

اور جان رکھو کہ جو کچھ تم کو غنیمت ملے کسی چیز سے سوائے اللہ کے واسطے ہے اس میں سے پانچواں حصہ۔
 اسی طرح مجاہدین کے درمیان غنائم اور خیر کی مفتوحہ زمین کی تقسیم بذات خود رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ (۵)
 اور عہد صحابہ سے لے کر آج تک اس کی مشروعیت پر امت کا تواتر و تعامل اور اجماع و اتفاق ہے۔ (۶)

(۱) دررالحکام، ماخذ: (۱۱۱۴) ص: ۹۹/۳

(۲) ماعوذ از بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ: ۱۴۱/۹، ۱۵۷

(۳) النساء: ۸ (۴) الأنفال: ۴۱

(۵) صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوة خیبر: ۶۰۷/۲، مسند أحمد، رقم: (۵۲۶۴): ۱۶۹/۶

(۶) رد المحتار، کتاب القسمۃ: ۳۶۸/۹، الہدایۃ، کتاب القسمۃ: ۱۱۱/۴

سبب قسمت:

اگر شرکا میں سے کوئی ایک یا سب کے سب تقسیم کا مطالبہ کر دیں تو تقسیم کرنا واجب ہو جاتا ہے۔

قسمت کا رکن:

ہر وہ فعل جس سے شرکا کے حصوں میں جدائی یا تیز ہو جائے قسمت کا رکن ہے۔ (۱)

قسمت کا حکم اور صفت:

تقسیم ہو جانے کے بعد ہر ایک حق دار اپنے اپنے حصے کا مستقل مالک بن جاتا ہے اور کسی اور شریک کا اس کے ساتھ تعلق مکمل طور پر ختم ہو جاتا ہے۔ (۲)

شرکا میں سے کوئی ایک یا سب کے سب اگر تقسیم کا مطالبہ کر دیں تو قاضی پر تقسیم واجب ہو جاتی ہے اور کسی بھی شریک کو تقسیم سے انکار کا حق حاصل نہیں بلکہ قاضی کو مطالبہ قسمت کے بعد انکار کرنے والوں پر جبر کا حق بھی حاصل ہے (۳)

قسمت کی حقیقت:

بنیادی طور پر تقسیم دو چیزوں سے مرکب ہے، ایک افراز اور دوسرا مبادلہ۔ افراز سے مراد شرکا کے حصوں کو ایک دوسرے سے علاحدہ اور ممتاز کر دینا ہے، جب کہ مبادلہ کا معنی ایک دوسرے سے تبادلہ کرنا ہے، کیوں کہ اصل میں تقسیم کی جانے والی چیز کے ہر جز میں تمام شرکا کا حصہ ہوتا ہے۔ تقسیم کے ذریعے ہر فریق دوسرے فریق کے حصے میں اپنی ملکیت کا تبادلہ اس حصے سے کرتا ہے جو خود اسی کے لیے متعین ہوا ہے، یعنی مشترک حصوں میں سے اپنے شریک کے کچھ حصے لے کر ان کے بدلے اپنے حصے دے دیتا ہے۔

افراز عموماً مثلیات (مکملات، موزونات اور ملتی جلتی عددی چیزوں) میں ہوتا ہے۔ اس میں صاحب حق کو بعینہ اپنا حق مل جاتا ہے، جب کہ مبادلہ غیر مثلی چیزوں (حیوانات، عروض وغیرہ) میں ہوتا ہے۔ افراز کے برعکس مبادلہ میں اپنے حق کا عوض لیا جاتا ہے۔ (۴)

(۱) الدر المختار، کتاب القسمۃ: ۳۶۸/۹، البحر الرائق، کتاب القسمۃ: ۲۶۷/۸، (۲) الدر المختار: ۳۶۹/۹، درر الحکام، ماحۃ (۱۱۶۲): ۱۶۸/۳، (۳) البحر الرائق، کتاب القسمۃ: ۲۶۷/۸، درر الحکام، کتاب الشرکۃ، الباب

الثانی فی بیان القسمۃ، الفصل الأول: ۹۸/۳

(۴) الہدایۃ، کتاب القسمۃ: ۱۱/۱، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب القسمۃ: ۳۶۹/۹

شرائط قسمت:

یہ شرائط چند قسم کی ہیں، جن کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱)..... فعلی قسمت سے متعلق شرط:

فعلی قسمت، یعنی تقسیم سے متعلق شرط یہ ہے کہ تقسیم کرنے سے تقسیم شدہ چیز کی وہ منفعت ختم نہ ہو جائے جو تقسیم سے قبل اس سے حاصل ہو رہی تھی، البتہ اگر تمام شرکاء کی رضامندی سے ایسی تقسیم ہو جائے تو درست ہے۔ (۱)

(۲)..... تقسیم کرنے والے سے متعلق شرائط:

(۱)..... تقسیم کرنے والا صاحب عقل ہو۔ بلوغ، مردانگی، اسلام اور آزادی شرط نہیں۔

(۲)..... تقسیم کرنے والا یا تو تقسیم شدہ چیز کا مالک ہو اور شرکاء باہمی رضامندی سے خود تقسیم کرنے والے ہوں یا اس کو تقسیم کرنے کی ولایت حاصل ہو۔ پھر ولایت کی دو قسمیں ہیں: ایک ولایت قضا اور دوسری ولایت قرابت۔ ولایت قضا کے لیے شرکاء میں سے کسی ایک یا سب کا مطالبہ تقسیم ضروری ہے، جب کہ ولایت قرابت (بچے اور معتوہ، یعنی قاتر العقل شخص پر باپ یا دمی کی ولایت) میں طلب شرط نہیں۔ (۲)

مذکورہ دونوں شرائط وجوبی ہیں، البتہ کچھ شرائط صرف استحبائی ہیں، جیسے: تقسیم کرنے والے کا عادل، امانت دار اور تقسیم کے اصولوں سے واقف ہونا مستحب ہے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ وہ قاضی کی طرف سے مقرر کردہ ہو اور اس کا وظیفہ بیت المال سے ہو۔ اسی طرح یہ بھی مستحب ہے کہ وہ حق الوسخ تمام حصوں کو جدا کر لے اور کسی کا حق دوسرے کے ساتھ مشترک نہ چھوڑے تاکہ دوبارہ تقسیم کی نوبت نہ آئے اور حصوں کی تقسیم میں قرعہ اندازی سے کام لے تاکہ خود تہمت سے بچ جائے۔ (۳)

تقسیم کرنے والے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ تقسیم کرنے کے بعد تقسیم نامہ مرتب کر لے تاکہ حقوق کی حفاظت ہو سکے، پیمائش میں خوب مبالغہ اور احتیاط سے کام لے، ہر ایک کے لیے راستے اور پانی کے حصول کا ذریعہ بھی متعین کرے۔ اگر شرکاء قرعہ کے بغیر تقسیم اور تعین پر راضی ہوں تو قرعہ کی ضرورت نہیں۔ قاضی کو چونکہ جبری ولایت

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المزاععة: ۸/۳۶۹

(۲) بدائع الحنائن، کتاب القسمۃ، فصل فی شروط حوازا القسمۃ: ۹/۱۴۵، ۱۴۶

(۳) بدائع الحنائن حوالہ بالا، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب القسمۃ: ۹/۲۷۱، ۲۷۲

حاصل ہے، اس لیے وہ قرعہ ڈالنے کا پابند نہیں۔ (۱)

مقسوم لہ سے متعلقہ شرائط:

(۱)..... اگر شرکا خود تقسیم کرنا چاہتے ہوں تو ان میں سے ہر ایک کی رضا مندی ضروری ہوگی، البتہ نابالغ بچے اور پاگل کی طرف سے اس کا ولی یا وصی قائم مقام بن سکتا ہے۔

(۲)..... تمام شرکا بذات خود یا اپنے وکیل اور قائم مقام کے ذریعے تقسیم کے وقت حاضر ہوں۔

(۳)..... میراث کے طور پر کوئی عمارت، زمین یا گھر وغیرہ مل گیا ہو تو مورث کی موت اور ورثہ کی تعداد اور گواہ پیش کئے جائیں گے۔ (۲)

تقسیم کی جانے والی چیز سے متعلق شرط:

تقسیم کے وقت تقسیم کی جانے والی چیز میں مقسوم لہ کی ملکیت ثابت ہو۔ (۳)

تقسیم کرنے کی اجرت کس کے ذمے ہوگی؟

لوگوں کی سہولت اور خیانت سے حفاظت کی خاطر قاضی تقسیم کرنے والے کا وظیفہ بیت المال سے مقرر کر لے، البتہ اگر ایسا نہ ہو سکے اور تقسیم کی اجرت مالکان حصص سے وصول کی جائے تو امام ابوحنیفہؒ کے ہاں تمام حصہ دار برابر اجرت ادا کریں گے، اگرچہ ان کے حصوں میں تفاوت ہو، اس لیے کہ تقسیم کی مشقت تمام حصوں میں یکساں ہے۔ صاحبین کے ہاں شرکا کے حصوں کی نسبت سے اس کو اجرت ادا کرنی پڑے گی، تاہم اگر تقسیم شدہ چیز منقولی ہو اور کسی بیٹا نے یا وزن وغیرہ کے ذریعے تقسیم کی جا رہی ہو تو اس صورت میں اجرت بقدر حصص ہوگی۔ (۴)

کن افعال سے تقسیم لازم ہو جاتی ہے؟

چار امور ایسے ہیں جن کے ذریعے تقسیم ہو جانے کے بعد تقسیم لازم ہو جاتی ہے اور شرکا میں سے کسی کو رجوع کا حق باقی نہیں رہتا۔

(۱) البحر الرائق، کتاب القسمۃ: ۸/۲۷۶، ۲۷۵، الہدایۃ، کتاب القسمۃ: ۴/۴۱۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی ما يرجع الی المقسوم لہ: ۹/۱۵۳-۱۵۶

(۳) بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی ما يرجع الی المقسوم: ۹/۱۵۷

(۴) الہدایۃ، کتاب القسمۃ: ۴/۴۱۱، ۴۱۲، بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی شروط حوازل القسمۃ: ۹/۱۴۶، ۱۴۷

(۱) قرعہ اندازی کے ذریعے تقسیم ہو جائے یعنی حصوں کو برابر کرنے کے بعد تعین قرعہ اندازی کے ذریعے کی جائے۔

(۲) قاضی یا اس کا مقرر کردہ قاسم خود ہی تقسیم کر دے اور حصوں کی تعین بھی خود کرے۔

(۳) شرکا باہمی رضامندی سے کسی کو قاسم بنادیں اور وہ تقسیم کر کے ہر ایک کو اپنے حصے پر قبضہ دے دے، تاہم اگر شرکا میں سے کوئی نابالغ بچہ بھی ہو تو اس صورت میں تقسیم لازم نہ ہوگی۔ (۱)

(۴) شرکا خود اپنے حصے علیحدہ کر لیں اور باہمی رضامندی سے ان جدا شدہ حصوں پر قبضہ کر لیں تو تقسیم لازم ہو جاتی ہے اور کسی کو بھی رجوع کا حق باقی نہیں رہتا، البتہ اگر تقسیم کی شرائط میں سے کوئی شرط مفقود ہو جائے تو ایسی صورت میں تقسیم سے کوئی بھی رجوع کر سکتا ہے۔ (۲)

تقسیم کی مختلف صورتیں اور ان کے احکام:

تقسیم کی ابتدائی قسمیں ہیں: قسمۃ جبر اور قسمۃ رضا۔ قسمۃ جبر قاضی کے دائرہ اختیار میں ہوتا ہے، جب کہ قسمۃ رضا شرکا کی باہمی رضامندی کا معاملہ ہے۔ اصولی طور پر قسمۃ کی درج ذیل صورتیں بن سکتی ہیں:

(۱) مشترکہ چیز کی تبعیض اور تفریق سے کسی بھی شریک کو نقصان نہ ہو، جیسے کیلی، وزنی اور عددی متقارب اشیاء ان اشیاء میں قسمۃ جبر اور قسمۃ رضا دونوں جائز ہیں۔

(۲) اگر مشترکہ چیز کی تبعیض اور تفریق سے تمام شرکا کو نقصان ہو، جیسے: موتی، یا قوت، ایک کپڑا، زین، توس، مصحف، جبہ، خیمہ، دیوار، حمام، چھوٹا کمرہ، چھوٹی دکان، چکی، حیوانات وغیرہ تو ان اشیاء میں قسمۃ جبر جائز نہیں، قسمۃ رضا جائز ہے، یعنی اگر شرکا باہمی رضامندی سے تقسیم کر لیں تو کسی اور کو اعتراض کا حق نہیں۔

(۳) اگر نقصان کسی ایک طریق کا ہو اور دوسرے کا نہ ہو، مثلاً: کسی مشترکہ گھر میں ایک شریک کا حصہ کافی زیادہ ہو اور دوسرے کا بالکل کم اور زیادہ حصے والا کم حصے کے بغیر بھی فائدہ اٹھا سکتا ہو، جب کہ کم حصے والا زیادہ حصے کے بغیر فائدہ نہ اٹھا سکے تو اس صورت میں اگر زیادہ حصے والا تقسیم کا مطالبہ کر دے تو قسمۃ جبر اور قسمۃ رضا دونوں جائز ہیں، البتہ اگر کم حصے والا مطالبہ کر دے تو وہ اپنے نقصان کا مطالبہ کر رہا ہے، لہذا امام قدوری فرماتے ہیں کہ اس صورت میں قاضی (قسمۃ جبر) کے طور پر تقسیم نہیں کر سکتا البتہ اگر دونوں باہمی رضامندی سے تقسیم (قسمۃ رضا) کریں تو درست ہے۔ یہ

(۱) الہدایۃ، کتاب القسمۃ: ۴/۱۱۲

(۲) درر المحکام، مادۃ (۱۱۵۶، ۱۱۵۷)، ص: ۱۶۱/۳، بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی صفات القسمۃ: ۱۶۵/۹

تینوں صورتیں قسمۃ تفریق کہلاتی ہیں۔ (۱)

(۲) اگر مشترکہ چیز دو جنس سے ہو تو ایک فریق کو ایک جنس دینا اور دوسری فریق کو دوسری جنس دینا قاضی کے لیے بطور قسمۃ جبر جائز نہیں، البتہ دونوں فریق قسمۃ رضا کے طور پر ایسا کر سکتے ہیں۔ (۲)

تقسیم میں کسی کو نقد رقم دینے کی شرعی حیثیت:

اگر مشترکہ چیز کی تقسیم عدل و انصاف کے تقاضوں کے مطابق ممکن ہو تو فریقین کی رضامندی کے بغیر کسی ایک فریق کو مشترکہ چیز اور دوسرے فریق کو دراہم و دنانیر دینا جائز نہیں، البتہ اگر قیمت لگانے کے بغیر تقسیم یا برابر ہی ممکن نہ ہو تو پھر ایسی صورت میں مجبوراً کسی ایک فریق کو دراہم وغیرہ دینے جاسکتے ہیں، اسی طرح اگر مشترکہ عمارت کئی منزلوں پر مشتمل ہو تو اس میں بھی تقسیم قیمت کے اعتبار سے کن جائے گی اور اسی پر فتویٰ ہے۔ موجودہ دور میں امام محمد رحمۃ اللہ کے اس مفتی یہ قول پر ہر اس جگہ عمل کیا جاسکتا ہے جہاں مشترکہ زمین اور عمارت کے مختلف حصوں میں قیمت کے اعتبار بہت زیادہ فرق ہو۔ (۳)

کن چیزوں سے تقسیم ٹوٹ جاتی ہے؟

(۱) تقسیم کے بعد پتہ چل جائے کہ منورث میت پر قرض باقی ہے اور اس کی ادائیگی کا کوئی دوسرا چارہ نہ ہو۔

(۲) کوئی اور وارث نکل آئے۔

ان دو صورتوں میں تقسیم ٹوٹ جائے گی اور صاحب حق کو اپنا حق دیا جائے گا، اس کے بعد اگر کچھ بچ جائے تو

دوبارہ تقسیم کی جائے گی۔ (۴)



(۱) بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی ما یرجع الی المقسوم لہ: ۱۴۸/۹-۱۵۲، الہدایۃ، کتاب القسمۃ: ۴۱۴/۴

(۲) حوالہ بالا

(۳) البحر الرائق، کتاب القسمۃ: ۲۷۷/۸-۲۷۹، الہدایۃ، کتاب القسمۃ: ۴۱۶/۴

(۴) بدائع الصنائع، فصل فی ما یرحب نقض القسمۃ: ۱۶۸/۹-۱۷۰

فصل فی المہایاۃ

(منافع تقسیم کرنے کا مسئلہ)

مہایاۃ تعبیر سے ماخوذ ہے۔ جس کا معنی ہے ”تیار کرنا اور برابر کرنا“ مہایاۃ میں بھی ہر شریک مشترک چیز کو اپنی اپنی باری پر ایک دوسرے کے نفع اٹھانے کے لیے تیار کرتا ہے۔ مہایاۃ کا دوسرا معنی کسی معاملے کے بارے میں موافقت اور تراضی بھی ہے۔ شریعت کی اصطلاح میں مہایاۃ منافع کی تقسیم یا باری باری کسی چیز سے فائدہ اٹھانے کا نام ہے۔ چونکہ بعض دفعہ کسی چیز کی قطعی تقسیم دشوار یا ناممکن ہوتی ہے، اس لیے استحساناً تقسیم میں مہایاۃ کو جائز قرار دیا گیا ہے، یعنی جن اشیاء میں تقسیم نہ ہو سکے، وہاں پر مہایاۃ تقسیم کے قائم مقام بن جاتی ہے۔

اس کی شریعت صراح علیہ السلام کے واقعے سے ہے جہاں ایک دن صالح علیہ السلام کی اونٹنی کے پیٹے کے لیے باری مقرر تھی اور ایک دن دوسرے لوگوں کے جانوروں کی باری ہوتی تھی۔

﴿لَنِيَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ (۱)

اسی طرح غزوہ بدر کے موقع پر آپ ﷺ نے تین آدمیوں کے حصے میں ایک اونٹنی رکھی تھی کہ وہ باری باری اس

پر سوار ہوں، اسی لیے اس کے جائز ہونے پر امت کا اجماع ہے۔ (۲)

مہایاۃ کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

اگر کسی گھر کے بارے میں فریقین یہ طے کر لیں کہ ایک حصے میں ایک فریق رہے گا اور دوسرے میں دوسرا فریق یا ایک فریق نیچے رہے گا اور دوسرا فریق اوپر یا کچھ مدت تک ایک فریق رہے گا اور کچھ مدت تک دوسرا فریق تو یہ تمام صورتیں جائز ہیں۔ مہایاۃ کی ان تمام صورتوں میں کوئی بھی فریق اپنے حصہ مکان کو اپنی باری میں کسی اور کو کرایہ پر دے کر اس سے نفع کما سکتا ہے۔

البتہ جانوروں کی سواری میں مہایاۃ سے متعلق امام صاحب کا قول یہ ہے کہ اس میں مہایاۃ جائز نہیں، اس لیے ہر سواری کرنے میں لوگوں کی عادات کافی مختلف ہوتی ہیں، تاہم صاحبین کے ہاں جانوروں کی سواری وغیرہ میں بھی یہ

(۱) الشعراء: ۱۰۰

(۲) البحر الرائق، کتاب القسمۃ: ۸/۲۸۵، الہدایۃ، کتاب القسمۃ، فصل فی المہایاۃ: ۴/۲۲۱

صورت جائز ہے۔ (۱)

مہایاتہ کا محل:

مہایاتہ صرف اور صرف منافع میں جائز ہے، اعیان میں نہیں، لہذا مشترک درختوں اور جانوروں میں کسی خاص درخت یا درخت یا جانور کا پھل اور دودھ استعمال کرنا مہایاتہ شمار نہیں ہوگا، اس لیے کہ پھل اور دودھ اعیان ہیں منافع نہیں۔ (۲)

مہایاتہ کی شرط:

مہایاتہ کی صحت کے لیے شرط یہ ہے کہ فریقین کا مشترک چیز سے فائدہ اٹھانے کے باوجود مشترک چیز اپنی جگہ صحیح حالت میں موجود ہو، یعنی اُس کی عین اور ذات برقرار رہے۔ (۳)

مہایاتہ کا حکم:

اگر فریقین میں سے کوئی ایک منافع کی تقسیم کا مطالبہ کر دے اور دوسرا خاموش رہے تو منافع کی تقسیم (مہایاتہ) واجب ہوگی، البتہ اگر دوسرا فریق منافع کی بجائے عین چیز کی تقسیم کا مطالبہ کر دے تو قاضی کے ذمے مشترک چیز کو تقسیم کرنا واجب ہوگا، اس لیے کہ تقسیم اصل ہے اور مہایاتہ اس کی فرع ہے، لہذا منفعت کے حصول میں زیادہ مکمل ہونے کی وجہ سے تقسیم عمل میں لائے جائے گی۔ یہ بھی یاد رہے کہ مہایاتہ کسی ایک فریق کی موت سے باطل نہیں ہوگی، بلکہ برقرار رہے گی۔ (۴)



(۱) بدائع، فصل فی قسمۃ المنافع: ۱۷۱/۹-۱۷۳

(۲) بدائع الصنائع، فصل فی محل المہایاتہ: ۱۷۳/۹

(۳) البحر الرائق، کتاب القسمۃ: ۲۸۵/۸

(۴) بدائع الصنائع، فصل فی صفة المہایاتہ: ۱۷۴/۹، البحر الرائق حوالہ بالا

کتاب القسمة

(کسی مشترک چیز کو تقسیم کرنے کے مسائل)

آپس میں جائیداد وغیرہ کی تقسیم

سوال نمبر (335):

ہم دو بھائی ہیں۔ سونے سے زیورات بنانے اور فروخت کرنے کا کاروبار کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ جائیداد میں مکانات، مارکیٹ، دکانیں اور زرعی زمین دونوں کا حصہ بحساب نصف نصف ہے۔ میری ایک بیٹی شادی شدہ کے علاوہ تین بیٹے اور ہیں، جب کہ بھائی کے بھی تین بیٹے ہیں۔ مسئلہ یہ درپیش ہے کہ ہمارے درمیان باہمی رضامندی سے کاروبار اور جائیداد اپنی اولاد کے نام ایسے طریقے سے تقسیم ہو جائے کہ آئندہ آپس میں ناراضگی اور کسی جھگڑے، فساد وغیرہ کی فضا قائم نہ ہو۔ میرا ایک بیٹا اس سال دینی مدرسہ سے فارغ ہوا ہے۔ الحمد للہ۔ اساتذہ کرام اور بزرگوں نے مشورہ دیا ہے کہ یہ تدریس کے علاوہ کسی کاروبار میں مشغول نہ ہو، اس لیے اس کے اخراجات کے لیے ہم نے مارکیٹ میں اچھی سی دکان کا انتخاب کیا کہ اس دکان کی آمدنی (کرایہ وغیرہ) اس کی ہوگی۔ بقیہ جائیداد و کاروبار میں اپنے دوسرے بھائیوں کے ساتھ بدستور حصہ مساوی کا حق دار اور حصہ دار ہوگا اور بزرگوں کا فضا بھی یہی ہے۔

جائیداد کے بارے میں بھائی صاحب سے عرض کیا کہ آپ اپنی رائے لکھ کر دے دیں کہ کوئی دکان یا جائیداد کس کس کے نام کی جائے۔ اب تک انہوں نے رائے نہیں دی ہے۔ بس یہی کہا ہے کہ تقسیم ضروری ہے۔ ہمارے جدا جدا ہاؤس گھر ہیں۔ کاروبار دو قسم کا ہے۔ ایک کارخانہ زیور کا ہے اور ایک فروخت کرنے کا۔ جب کہ اس کی نوعیت یہ ہے کہ نصف نصف علیحدہ کرنا ناممکن اور ناقابل تقسیم ہے، کیونکہ پھر سارے کاروبار ختم ہونے کا اندیشہ ہے۔ مارکیٹ کی دکانوں کی تعداد پچیس ہے۔ دکانوں کی نوعیت جدا جدا ہے۔ بعض کی ماہانہ آمدنی آٹھ ہزار 8000 تا بارہ ہزار 12000 اور بعض کی پچاس ہزار 50,000 روپے بنتی ہے۔ کاروبار میں ایک میرا بیٹا کام کرتا ہے اور ایک بھائی صاحب کا، باقی پڑھ رہے ہیں۔ برائے مہربانی اس مسئلہ میں ہماری رہنمائی فرمائیں۔

بیتوا نوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

مستولہ صورت میں سب سے پہلے پورے مال اور جائیداد کی تقسیم دونوں بھائیوں میں شریعت کے اصول کے مطابق ہوگی۔ پھر ہر ایک بھائی کے حصہ میں جتنا کچھ آئے، وہ اسے اپنی اولاد میں اپنی صحت اور زندگی میں شرعی قوانین کے موافق بانٹنے کا مجاز ہے۔ اگر باپ عیال میں سے کسی کو کسی دینی فضیلت کی بنا پر زیادہ مال دے دے تو اس کا بھی اس کو شرعاً اختیار ہے، البتہ مال اور جائیداد کو ایسے انداز سے تقسیم کرنا چاہیے جس سے دوسروں کی حق تلفی نہ ہو۔ نیز آپس میں رضامندی اور خوشی کا اہتمام کرنا قابل توجہ بات ہے تاکہ دشمنی اور لڑائی جھگڑوں کی لوہٹ نہ آئے۔ اس کے علاوہ جو بیٹے اس کے ساتھ کاروبار میں کام کرتے ہیں، ان کی حاصل شدہ پوری آمدنی تمام مال و جائیداد میں شامل کر کے سب ورثا اور مستحقین میں ان کے حصص کے مطابق تقسیم کی جائے۔ اس میں دونوں صورتوں کی مصلحت ہے کہ لڑکے کو دو حصے اہل لڑکی کو ایک حصہ دے دیا جائے یا ہبہ کا اعتبار کر کے بیٹی اور بیٹے میں تقسیم مساوی کی جائے۔

والدليل على ذلك:

ولو وهب رجل شيئاً لأولاده في الصحة وأراد تفضيل البعض على البعض في ذلك لا روية لهذا في الأصل عن أصحابنا، وروي عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه لا بأس به إذا كان التفضيل لزيادة فضل له في الدين، وإن كانا سواء مكره، وروي المعلى عن أبي يوسف أنه لا بأس به إذا لم يقصد به الإضرار وإن قصد به الإضرار سوى بينهم يعطى الابنة مثل ما يعطى لإلبن، وعليه الفتوى، هكذا في فتاوى قاض خان وهو المختار كذا في الظهير به..... ولو كان الولد مشتغلاً بالعلم لا بالكسب، فلا بأس بأن يفضل على غيره كذا في الملتقط. (۱)

ترجمہ: اور اگر کوئی شخص حالت صحت میں اپنی اولاد کے لیے کوئی چیز ہبہ کرے اور اس میں بعض کو بعض پر ترجیح دینا چاہے تو ہمارے اصحاب حنفیہ سے اس بارے میں الأصل میں کوئی روایت نہیں اور امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ جب اس کو ترجیح دینا اس کی دینداری میں زیادتی کی وجہ سے ہو تو پھر اس میں کوئی قباحت نہیں اور اگر سب برابر ہوں تو پھر (ترجیحی سلوک) مکروہ ہے۔ اور معلیٰ نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کیا ہے کہ اگر وہ اس کے ساتھ (دوسروں کو) ضرر دینے کا قصد نہ کرے تو کوئی قباحت نہیں اور اگر اس کے ساتھ وہ ضرر دینے کا قصد کرے تو پھر ان کے درمیان برابری کرے گا (اور اس

کی صورت یہ ہوگی) کہ بیٹی کو بیٹے کے برابر حصہ دے گا اور اسی پر فتویٰ ہے اور ظہیر یہ میں ہے کہ اس طرح فتاویٰ قاضیان میں بھی اس کو مختار قرار دیا گیا ہے۔ اور اگر بیٹا علم میں مصروف رہ کر کسب نہ کر سکے تو اس میں کوئی قباحت نہیں کہ دوسروں پر اس کو ترجیح دے دے۔ (یعنی مصروف بالعلم کو زیادہ حصہ دے دے)۔

زمین کی تقسیم اول پر ناراضگی ظاہر کرنا

سوال نمبر (336):

دو بھائیوں کے درمیان باہمی رضامندی سے ایک دفعہ زمین تقسیم ہوئی۔ تقریباً دس سال گزرنے کے بعد ان میں سے ایک نے اپنے حصہ میں کچھ آبادی بھی کی ہے۔ اب دوسرا بھائی کہتا ہے کہ یہ تقسیم مجھے نامنتظر ہے۔ دوبارہ تقسیم کرتے ہیں۔ شریعت کی رو سے دوبارہ تقسیم کی حیثیت واضح فرمائیں۔

بیشوا نوح جردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ زمین دونوں بھائیوں کے درمیان شریعت کے اصول کے مطابق تقسیم ہوئی ہو اور ہر ایک کو اس کے حق کے موافق حصہ ملا ہو تو پھر کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ اس تقسیم کو غلط قرار دے کر دوبارہ تقسیم کرائے، تاہم جہاں کہیں ایسی کمی یا زیادتی ہو جو ناقابل تحمل ہو تو پھر اس کی گنجائش ہے، لیکن مدت دراز تک اس تقسیم پر خاموش رہنا خاص کر جب ایک نے اپنے حصے پر تعمیر بھی کی ہے، یہ واضح ثبوت ہے کہ طرفین اس پہلی تقسیم پر راضی ہو چکے ہیں۔ رضامندی کے بعد دوبارہ تقسیم کا دعویٰ درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إذا ظهر الغبن الفاحش في القسمة تفسخ، وتقسيم ثانية قسمة عادلة. (۱)

ترجمہ: جب تقسیم میں غبن فاحش (زیادہ نقصان) ظاہر ہو تو یہ تقسیم ختم کر کے دوبارہ منصفانہ تقسیم کی جائے گی۔

قدیم تقسیم پر اعتراض کا ازالہ

سوال نمبر (337):

زید اور عمرو کے درمیان مشترک زمین تھی جس میں دونوں برابر حصہ دار تھے۔ ۱۹۵۵ء میں زید کے مطالبہ پر

علاقہ کے مقتدر اور عادل شخص نے دونوں کے درمیان معروف طریقہ پر تقسیم کی جس کا طریقہ کار یہ تھا کہ زمین دو برابر حصوں میں بانٹ دی اور اس میں سے جو کمزور ہوتا اس کے بدلے دوسری جگہ زمین سے، مثلاً: دو کنال شامل کر دیتا اور زرخیز حصہ میں، مثلاً: ایک کنال شامل کر دیتا، لیکن یہ زیادتی نہیں فاحش شمار نہ ہوتا تھا۔ پھر قریب اندازی سے ہر ایک کا حصہ متعین کر دیا۔ آج بھی یہی طریقہ تقسیم علاقہ بھر میں معروف ہے۔ اس پر زید نے چوالیس 44 سال بعد اعتراض کر کے اسے غلط قرار دیا اور اب دوبارہ تقسیم کا مطالبہ کرتا ہے۔

شاید اعتراض کا منشا یہ ہوگا کہ آج کل وہ کمزور زمین قیمت کے اعتبار سے زرخیز کے برابر یا اس سے زیادہ ہوئی ہے۔ یاد رہے کہ دوران تقسیم زید خود موجود اور عاقل و بالغ تھا اور یہ سب کچھ رضامندی سے طے ہوا تھا۔ آج جب عمر و فوت ہو چکا ہے تو زید نے اس کے ورثے سے دوبارہ تقسیم کا مطالبہ کیا۔ پوچھنا یہ ہے کہ کیا اول تقسیم درست ہے یا غلط؟ نیز دوبارہ تقسیم کا مطالبہ شرعاً کیسا ہے؟

بینوا بنوہموا

الجواب وبالله التوفیق:

زمین اور دیگر معاملات جن کا تعلق حقوق العباد سے ہو، کے تنازع کے تصفیہ کے لیے کی جانی والی تقسیم صرف اسی صورت میں ہی قابل تردید ہوگی جب اس تقسیم میں کسی جانب غبن فاحش یعنی کھلی زیادتی کا ارتکاب ہو چکا ہو۔ ایسا ہونے کی صورت میں زمین کی تقسیم کا فیصلہ از سر نو کیا جاسکتا ہے، لیکن اگر تقسیم میں کسی قسم کا غبن فاحش نہ ہو یا غبن فاحش کے ہوتے ہوئے بھی اس مجلس میں کوئی فریق رضامندی کا اظہار کر چکا تو بعد میں اعتراض کرنے کا اسے کوئی حق حاصل نہ ہوگا۔ محرمہ حالات کی روشنی میں تقسیم وقت کے مطابق منصفانہ تھی، مدت دراز کے بعد اس کو چھیڑنا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

منی سحبت الفرعة تماماً تحت القسمۃ، بعد تمام القسمۃ لا یسوغ الرجوع عنها. (۱)

ترجمہ:

(دوران تقسیم) قرعہ ڈالنے کا عمل جب پوری طرح مکمل ہو جائے تو اس کے ساتھ تقسیم پوری ہو جاتی ہے۔ تقسیم تام ہونے کے بعد اس سے رجوع کی گنجائش نہیں۔

إذا ظهر الغبن الفاحش في القسمۃ تفسخ، وتقسم ثانية قسمۃ عادلة. (۱)

ترجمہ:

جب تقسیم میں غبن فاحش (کوئی بڑا نقصان) ظاہر ہو تو یہ تقسیم ختم کر کے دوبارہ منصفانہ تقسیم کی جائے گی۔



مشترکہ جائیداد کی تقسیم

سوال نمبر (338):

دس مرلہ زمین چار بھائیوں "الف، ب، ج، د" کی مشترکہ ملکیت ہے۔ جن میں "ج" اور "د" نے دوسرے زمین فروخت کی ہے۔ باقی آٹھ مرلہ کی تفصیل یہ ہے کہ چار مرلہ زمین پر چار کمرے آباد ہیں، جب کہ چار مرلے غیر آباد ہیں۔ اب "ج" اور "د"، "ب" اور "الف" سے کہتے ہیں کہ تم دونوں کا ان چار کمروں اور غیر آباد چار مرلوں میں کوئی حق نہیں، جب کہ "ب" ان چار کمروں میں سے اپنی والدہ کے ہمراہ ایک کمرہ میں رہ رہا ہے (اور والدہ صاحبہ مذکورہ آٹھ مرلوں میں حق رکھتی ہے)؟

قرآن و سنت اور فقہی تشریحات کی روشنی میں مسئلہ صورت کا جواب فرمائیں کہ یہ مشترکہ غیر منقولہ جائیداد کس طرح تقسیم ہوگی۔ واضح رہے کہ ہمارے والد صاحب بھی زندہ ہیں۔

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ درج بالا بیان سے شرکت کے کسی خاص نتیجہ پر پہنچنا مشکل ہے، تاہم والدین کی حیات کے تذکرے سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس میں کوئی ایسی شرکت نہیں جو وراثت میں ہوتی ہے جس کو شرکت فی الملك کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اولاد اور والدین کے درمیان شرکت نہیں ہوتی، بلکہ جملہ جائیداد والد کی ملکیت تصور ہوتی ہے اور والد کی زندگی میں اس کی جائیداد میں اولاد کے لیے کسی حق کے دعویٰ کا استحقاق نہیں، تاہم اگر بھائیوں نے مل کر اپنی ذاتی رقم سے یہ زمین خریدی ہو تو پھر اس میں ہر شریک کو دوسرے شرکا کی اجازت کے بغیر تصرف کا کوئی حق حاصل

نہیں۔

ایسی صورت میں علاقہ بھر میں تقسیم کا جو معروف طریقہ کار رائج ہوگا، اس کے مطابق ہر شریک کو اس کے حصہ شرکت کے بقدر حصہ دے دیا جائے گا۔ یہ واضح رہے کہ بلاوجہ شرعی کسی کے حق سے انکار شرعاً حرام اور ناجائز ہے۔

واللہ لیل علی ذلک:

لأحد أصحاب الحصص التصرف مستقلاً في الملك المشترك بإذن الآخر، لكن لا يجوز له أن

يتصرف تصرفاً مضراً بالشریک، (۱)

ترجمہ: مشترک ملکیت میں ہر حصہ دار کو دوسرے کی اجازت پر مستقل تصرف کرنے کا حق حاصل ہے، لیکن شریک (حصہ دار) کے لیے ایسا تصرف کرنا جائز نہیں جس سے اس کے شریک آخر کو ضرر و نقصان ہو۔



چراگاہ کی تقسیم

سوال نمبر (339):

شریعت کی زد سے چراگاہ کی تقسیم کا کیا حکم ہے؟ اور اس میں شریک ہونے کے لیے کتنا فاصلہ معتبر ہے؟ اگر ایک آدمی کی زمین چراگاہ کے قریب، مگر گھر دور ہو تو کیا اس کو اس میں حق حاصل ہوگا؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

جس چیز کا تعلق مفاد عامہ سے ہو، اصولاً اس کی تقسیم جائز نہیں ہوتی، جیسا کہ ”چراگاہ“۔ کیوں کہ اس کے ساتھ تمام گاؤں والوں کے منافع وابستہ ہوتے رہتے ہیں۔ باقی چراگاہ جس گاؤں کے قرب میں واقع ہو، اسی کے مقامی باشندگان کے مابین مشترک رہے گی اور انہی لوگوں کو اس سے فائدہ اٹھانے کا حق حاصل ہوگا۔ اور یہ شرکت الاباحۃ (جس میں تمام لوگ شریک ہوں) کے زمرہ میں آتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

الأراضي القریة من العمران تترك للأهالي مرعى وبيدرًا، ومحطباء، ويقال لها الأراضي المشتركة، وهذه الأراضي لا يحوز إحياءها لتحقق حاجة الأهالي إليها تحقيقاً أو تقديراً، فصار كالنهر والطريق. (۱)

ترجمہ:

آبادی کے قریب جو زمینیں چراگاہ، غلہ کی کھلیان یا ایندھن جمع کرنے کے واسطے چھوڑ دی گئی ہوں، اور ان کو اراضی متروکہ کہتے ہیں، کسی ایک شخص کے لیے ان اراضی کا احیا جائز نہیں، کیوں کہ یہاں کے باشندگان کو تحقیقی یا تقدیری طور پر اس کی ضرورت پڑتی ہے، لہذا یہ نہر اور راستہ کی طرح ہے۔



اموال مشترکہ کی تقسیم کے بعد غیر متوقع مال کا ملنا

سوال نمبر (340):

چار بھائی آپس میں شریک تھے، ان میں سے ایک کویت چل کر عراق پر حملے کے دنوں میں واپس آیا۔ کچھ عرصہ بعد جب دوبارہ چلا گیا تو حکومت کی طرف سے اعلان ہوا کہ حملے سے جو نقصان ہوا ہے، فارم میں اس کی تفصیل لکھ کر حکومت کے حوالہ کر دیں۔ امداد کی جائے گی۔ اس شخص نے بھی فارم بھر دیا، لیکن اس وقت کچھ نہیں ملا۔ چنانچہ واپس گھر آ گیا۔ یہ ۱۹۹۲ء کا واقعہ ہے۔ ۱۹۹۶ء میں تمام بھائی خوشی سے جدا ہو گئے اور اپنے اموال تقسیم کیے۔ ۱۹۹۹ء میں کویت حکومت کی طرف سے وہ رقم مل گئی۔ کیا اب یہ رقم چاروں بھائیوں میں تقسیم ہوگی یا صرف اسی بھائی کی ہوگی؟

بیتنا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر بھائیوں کا آپس میں شرکت کا نہ کوئی معاہدہ ہوا ہو اور نہ ہی کسی مورث کی جائیداد متروکہ میں مشترکہ تصرفات

ہوں تو ایسی سورت میں وہ کویت والا بھائی پوری رقم کا حق دار ہوگا، کیوں کہ صرف ایک گھر میں رہنے سے یا آمدنی والے بھائی کا از روئے تبرع واحسان دوسرے بھائیوں کے اخراجات برداشت کرنے سے شرکت کا ثبوت نہیں ہوتا اور اگر ان بھائیوں کا آپس میں باقاعدہ شرکت کا معاہدہ ہوا ہو یا کسی سورت کی جائیداد متروکہ میں مشترکہ تصرفات ہوں، پھر بھی ہذیکہ تقسیم کے وقت ذکر کردہ رقم موجود نہیں تھی اور نہ اس کا ملنا یقینی تھا۔ اس وجہ سے اس کا حق دار بظاہر وہی کویت والا بھائی ہوگا، تاہم اگر وہ از روئے تبرع واحسان اس رقم میں دوسرے بھائیوں کو بھی شریک کر دے تو یہ مستحسن ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

شرط المقسوم ان یکون ملک الشریکاء حین القسمۃ. (۱)

ترجمہ:

تقسیم کی جانی والی چیز کے لیے شرط یہ ہے کہ تقسیم کے وقت وہ شریک کی ملکیت میں ہو۔



کسی شریک کی اجازت کے بغیر تقسیم کرنا

سوال نمبر (341):

ہم پانچ بھائیوں کے درمیان فیصلہ طے ہوا، البتہ بھائی الف ابوظہبی میں ہونے کی وجہ سے موجود نہ تھا۔ لہذا ”ب“ خود ذمہ دار بن کر فیصلہ میں شریک رہا۔ واضح رہے کہ الف نے اس (ب) کو کسی قسم کی اجازت نہیں دی تھی، بلکہ وہ اس معاملہ سے بالکل بے خبر تھا۔ ہمارے (ج، د، ر، ش) کے مابین فیصلہ طے ہو کر دستخط ثبت ہوئے اور حکم (ٹالٹ) نے بھی کیے۔ فیصلہ میں ”ذ“ کو چار جریب زمین اور ایک ہٹل بڑے بھائی ہونے کی حیثیت سے دیا گیا اور یہ فیصلہ ”ذ“ نے خود ہی توڑ کر کہا کہ کنویں اور حجرہ میں کسی کو حصہ نہیں دیتا ہوں اور زمین کی تقسیم بھی میری مرضی کے مطابق ہوگی۔ بہر حال ”ذ“ نے اس فیصلہ کی تمام باتوں سے انکار کیا اور اسی طرح جب بھائی ”الف“ مطلع ہوا تو اس نے کہا کہ یہ فیصلہ مجھے بھی منظور نہیں، اس میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مشترکہ جائیداد میں تقسیم شرکا کی باہمی رضامندی سے ہوتی ہے، چند شرکا کی باہمی تقسیم دوسرے ان شرکا پر لازم نہیں جو اصلاً یا وکالتاً موجود نہ ہوں، ایسی تقسیم فضولی کے حکم میں؛ ذکر ان کی اجازت پر موقوف ہوگی۔

مذکورہ صورت میں تمام بھائیوں کی رضامندی ایک ضروری امر ہے۔ رضامندی کے بغیر کی جانی والی تقسیم شرعاً معتبر نہیں، کیونکہ تقسیم جبراً نہیں منوائی جاسکتی۔

والدلیل علی ذلك:

فسمۃ الفضولی موقوفۃ علی الإجازۃ قولاً أو فعلاً. (۱)

ترجمہ: فضولی کی تقسیم قول یا فعل، اجازت پر موقوف ہے۔



تقسیم کے بعد ایک اور راستے کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (342):

دو بھائیوں ”الف“ اور ”ب“ نے اپنی مشترکہ پوری زمین کی تقسیم شرعاً غریبا کی ہے۔ اب ”الف“، ”ب“ سے زیر کاشت اور آباد زمین میں شمالاً جنوباً راستے کا مطالبہ کرتا ہے، اگرچہ الف کی زمین کے لیے مشرق و مغرب کی طرف راستہ پہلے سے موجود ہے۔ اس کے مطالبہ کا شرعاً کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زمین اور دوسری جائیداد و مکان وغیرہ کی تقسیم میں تمام شرعی اصول کا لحاظ رکھنا ایک ضروری امر ہے۔ یہ بھی لحاظ رکھنا لازم ہے کہ تقسیم میں سب شرکا کے حصوں کے لیے راستوں کا تعین ہو۔ اور جب ایک مرتبہ انصاف سے تقسیم ہو جائے تو بعد میں کسی کو مطالبات کا حق نہیں رہتا۔

مسئول صورت میں اگر واقعی الف کی زمین کے لیے شرعاً غریبا راستہ متعین موجود ہے تو یہ تقسیم شریعت کی زد سے تادم ہوگئی ہے، جس کے بعد شمالاً جنوباً راستے کا مطالبہ کرنا درست نہیں۔

والذلیل علی ذلک:

کل واحد من الشركاء يصبح بعد القسمه مالكا لحصته بالاستقلال، ولا يبقی لأحدهم حلاقه

فی حصه الآخر (۱)

ترجمہ: تقسیم کے بعد شرکاء میں سے ہر ایک اپنے حصے کا مستقل طور پر مالک بن جاتا ہے اور ان میں سے کسی کے لیے دوسرے کے حصہ کے ساتھ کوئی تعلق باقی نہیں رہے گا۔



چچا اور بھتیجیوں کی شرکت

سوال نمبر (343):

ہم چار بھائی برسر روزگار ہیں۔ آج سے تقریباً تیس ۳۰ برس پہلے جب والد صاحب فوت ہوئے تو ان کی وفات کے بعد والدہ کا نکاح چچا صاحب سے ہوا جو اس وقت غیر شادی شدہ تھے اور بعد میں انہوں نے دوسری شادی بھی نہیں کی۔ اب اس کے اپنے تین بیٹے ہیں اور ہماری والدہ بھی اب تک حیات ہے جو کہ خاوند (چچا صاحب) کے ساتھ رہ رہی ہے اور ہم سب بھائی الگ الگ ہیں۔ ہمیں وراثت میں باپ دادا سے کوئی جائیداد نہیں ملی۔ اس دوران جب کہ ہم سب بھائی اور چچا اکٹھے تھے۔ ہمارا سب کچھ مشترک تھا۔ اس وقت ہم نے مشترکہ طور پر پینتیس مرلہ زمین خریدی جو تین مختلف مقامات پر واقع ہے جب ہم یہ زمین خرید رہے تھے تو ہمارے ماں شریک بھائی ہانکل چھوٹے تھے اور کام و غیرہ کے قابل نہ تھے، یعنی 35 مرلہ زمین خالصاً ہم نے (اپنے بھائیوں) اور چچا صاحب کی محنت مزدوری سے خریدی۔ یہاں تک کہ ہم میں سے تین بھائیوں نے بیویوں سے زیورات بھی بیچے تھے۔ قرآن و حدیث کی روشنی میں اس پینتیس مرلہ زمین کی تقسیم کتنے حصوں میں ہوگی؟ کیا اس میں ہمارے ماں شریک بھائیوں کا حق بنتا ہے؟

بیٹنوا انوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اموال مشترکہ یا املاک مشترکہ کی تقسیم میں حصہ دار بننے کے لیے بنیادی شرط یہ ہے کہ تقسیم کے وقت اس مشترکہ چیز میں ملکیت ثابت ہو۔ ورنہ غیر مالک کا تقسیم میں کوئی حصہ نہیں بنتا۔

مسئول صورت میں سائل کے ذکر کردہ بیان کے مطابق اگر واقعی بھائیوں اور چچا نے خالص اپنی مالیت اور محنت سے مذکورہ زمین خریدی ہو تو تقسیم کے وقت ماں شریک بھائیوں کو شرعاً مستقل حصہ نہیں دیا جائے گا بلکہ وہ والد کے معاون مشور ہوں گے۔

والدلیل علی ذلك:

ومنها: المملک والولاية، فلا تحوز القسمۃ بدونهما أما المملک فالمعنی به أن یکون القاسم

مالکاً، فيقسم الشرکاء بالتراضی. (۱)

ترجمہ: اور ان شرائط میں سے ملک (مالک ہونا) اور ولایت (تصرف کا حقدار ہونا) ہے، اس لیے ان دونوں کے بغیر تقسیم جائز نہیں، ملک سے مراد یہ ہے کہ تقسیم میں حصہ لینے والا مالک ہو، پس شرکاء یا ہی رضا مندی کے ساتھ تقسیم کریں گے

شرط المقسوم أن یکون مملک الشرکاء حين القسمۃ. (۲)

ترجمہ: تقسیم کی جانی والی چیز کے لیے یہ ہے کہ وہ تقسیم کے وقت شرکاء کی ملکیت میں ہو۔



تقسیم میں شہرہ با سے احتراز کرنا

سوال نمبر (344):

ہمارے علاقے میں لوگ اپنی زمین کا شکاروں کو ربح پر دیتے ہیں یعنی پیداوار کے تین حصے اپنے لیے مقرر کرتے ہیں، جب کہ ایک حصہ شکار کے لیے مقرر کرتے ہیں۔ حسب معمول اس سال تک کی فصل تیار ہونے کے بعد چھل کی تقسیم بور یوں کے حساب سے ہوئی تو علاقہ کے علمائے کرام کا آپس میں یہ اختلاف ہوا کہ بعض نے اس تقسیم کو شہرہ با قرار دیا جب کہ بعض علمائے کرام اس کو درست قرار دیتے ہیں۔ برائے مہربانی مسئلہ کی وضاحت فرمائیں۔

بینوا تو جہدوا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں شک نہیں کہ تقسیم بھی ایک قسم کی بیع ہے، کیوں کہ جس طرح تقسیم میں افراز اور تمیز ہے، اسی طرح اس

(۱) بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی شروط حوز القسمۃ: ۱۴۵/۹

(۲) شرح المحلة لسلیم رستم باز، المادة ۱۱۲۵/ص ۶۲۲

میں معاوضہ اور مبادلہ کا معنی بھی پایا جاتا ہے، لہذا جس طرح اموال ربویہ میں بیع کے اندر مجاز تھا (انکل) معاوضہ اور مبادلہ جائز نہیں، اس طرح اموال ربویہ کی تقسیم بھی مجاز تھا جائز نہیں رہتی۔ ہاں اگر تقسیم مجاز نہ ہو، بلکہ کیل اور پیمانے کے ساتھ ہو تو چونکہ اس صورت میں احتمال ربوباتی نہیں رہتا، اس لیے اس قسم کی تقسیم جائز ہوگی۔

مسئول صورت میں مکئی کی تقسیم جو مالک زمین اور کاشتکار کے درمیان چھٹی کی صورت میں بوری کے ساتھ کی جاتی ہے، یہ مذکورہ بالا تشریح کی رو سے ناجائز ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ بوری نہ کیل ہے اور نہ وزن، بلکہ مکئی کی ٹشٹی کا حامل ایک بہم پیمانہ ہے، لہذا یہ انکل تقسیم کے زمرے میں آنے کی وجہ سے ناجائز رہے گی۔

اگرچہ اس صورت میں مکئی کی ٹشٹی یقینی نہیں بلکہ اس کا صرف احتمال ہے، لیکن شبہ اور احتمال، باب رہا میں حکم کے اعتبار سے حقیقت رہا کی طرح مانا گیا ہے، اس لیے شبہ رہا کا پایا جانا ہی عدم جواز کے لیے کافی ہوگا۔ اس معاملہ میں درست اور متبادل جائز صورت یہ ہوگی کہ مکئی کی چھٹی تھریشر کرانے کے بعد اس کے دانے کسی متعین پیمانہ یا وزن کے ساتھ آپس میں تقسیم کر دیے جائیں۔

والدلیل علی ذلک:

قال فی زرع مشترك بین رجلین فی أرض معلوكة لهما، فأراد قسمۃ الزرع دون الا = ، وقد منبل الزرع أنه لا تجوز قسمته؛ لأن قسمته بطریق المحازفة، ولا تجوز المعاوضة بطریق المعاوضة، فی الأموال الربویة، وكذا لم یأوصی مصوف علی ظهر غنم لرجلین، أو أوصی باللبن فی الضرع لهما، لم - قسمته قبل الحز والحلب؛ لأن الصوف واللبن من الأموال الربویة، فلا یحتملان القسمۃ مجازفة. (۱)
ترجمہ: فرمایا ہے کہ دو آدمیوں کی اپنی معلوکہ زمین میں فصل مشترک ہے۔ یہ زمین کے علاوہ صرف فصل کی تقسیم کا ارادہ کریں اس حال میں کہ فصل نے بالی نکالی ہو تو اس کی تقسیم جائز نہیں، کیوں کہ یہ تقسیم انکل طریقہ سے ہے اور اموال ربویہ میں انکل سے معاوضہ جائز نہیں۔ اس طرح اگر کوئی دو آدمیوں کے لیے بکری کی پیٹھ پر موجود اون یا اس کے تھنوں میں موجود دودھ کی وصیت کرے تو اون کو کائے اور دودھ کو دودھ بنے سے پہلے اس کی تقسیم جائز نہیں، کیوں کہ اون اور دودھ اموال ربویہ میں سے ہیں، لہذا ان دونوں میں انکل سے تقسیم درست نہیں۔



(۱) بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی بیان معنی القسمۃ: ۱۴۴/۹

بیٹے کی اجازت کے بغیر اس کی مملوکہ جائیداد کی تقسیم

سوال نمبر (345):

زید نے ۱۹۸۹ء میں دو جریب اراضی خریدی، اس کے بعد وہ Foreign چلا گیا اور زمین کی قیمت ادا کرنے کے لیے تمام روپے وہاں سے بھیج کر ادا کیے۔ زید کے والد نے ایک چکارا داد اور پانچ بھائیوں کو میری زمین سے اس میں مرے حوالہ کر دیے۔ کئی بار مطالبہ کیا مگر واپس نہیں کرتے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں مسئلہ کی وضاحت فرمائیں؟

بیٹھو اتھ جھڑا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جب باپ بیٹے کا کسب اکٹھا ہو اور بیٹا باپ کے خیال میں سے بھی نہ ہو تو بیٹے کے اپنے کسب سے حاصل شدہ آمدنی اس کی اپنی ملکیت تصور ہوتی ہے۔ باپ اس کے ساتھ کسی چیز میں شریک نہیں ہوتا، لہذا باپ کو یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ بیٹے کی اجازت کے بغیر اس کی ملک میں کسی قسم کا تصرف کرے، بصورت دیگر باپ پر ضمان (تاوان) لازم ہوگا۔

مسئلہ صورت میں سائل کے بیان کے مطابق جب اس نے خود دو جریب زمین خرید کر اس کی قیمت کی ادائیگی بھی خود کی تو باپ کو یہ اختیار نہیں کہ وہ زید کے بھائیوں میں اس کی اجازت کے بغیر یہ زمین تقسیم کرے۔ اگر باپ نے اس طرح کیا ہے تو بیٹے کو (جو کہ اصل مالک ہے) اس زمین کے مطالبے کا حق حاصل ہے، اور دیگر بیٹوں پر یہ لازم ہے کہ وہ اپنے بھائی کی جائیداد کو اس کے حوالہ کریں تاکہ عند اللہ باپ کا ذمہ بھی فارغ ہو جائے، البتہ اگر بیٹے نے باپ کو اس زمین کا مالک بنایا ہو تو پھر باپ کا مذکورہ تصرف جائز رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

ومنہا ان یکون مملوکا للواهب، فلا تحوز ہبۃ مال الغیر بغیر اذنه لاستحالة تعلیک مالیس

بمملوک للواهب۔ (۱)

ترجمہ: ہبہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ مہو بہ چیز واہب کی ملک ہو، لہذا کسی غیر کا مال اس کی اجازت کے بغیر ہبہ کرنا جائز نہیں، کیوں کہ جو چیز واہب کی ملک میں نہ ہو، دوسرے کو اس کا مالک بنانا محال ہے۔

لقطہ کی وجہ تسمیہ:

”لقطہ“ کا معنی ہے ”کسی چیز کو اٹھانا“، چونکہ اس طرح چھینکی ہوئی یا گرمی ہوئی چیز عموماً اٹھائی جاتی ہے، اس لیے انجام اور مستقبل کے اظہار سے اس کو لقطہ کہا گیا۔ (۱)

لقطہ کی قسمیں:

لقطہ چونکہ اس مال کا نام ہے جس کے ضیاع کا اندیشہ اس لیے ہو کہ اس کا مالک معلوم نہیں، اس لیے یہ حیوان بھی ہو سکتا ہے اور غیر حیوان بھی۔ ان کے اکثر احکام یکساں ہیں، البتہ جانور پر ہونے والے خرچے کا الگ حکم آگے ذکر ہوگا۔ (۲)

لقطہ کی شرائط:

- (۱) مال محترم ہو، لہذا شراب اور لڑنے والے کا فر کا مال لقطہ نہیں۔
- (۲) محل غیر مملوک میں ہو، لہذا کسی کی مملوکہ زمین میں کسی چیز کو پالینا لقطہ نہیں۔
- (۳) اس کا مالک معلوم نہ ہو۔ (۳)

لقطہ اور لقیط میں فرق:

لقیطہ اس بچے کو کہتے ہیں جس کو کسی نے فہر و قاذیہ یا زنا کی تہمت کے ذریعے راستے میں پھینک دیا ہو۔
 باہمی فرق: لقطہ عام ہے چاہے مال ہو، کوئی جانور وغیرہ ہو یا کوئی اور سامان ہو، جب کہ لقیطہ صرف بچے یا بچی کے ساتھ خاص ہے۔ ان دونوں کے احکام میں بھی فرق موجود ہے۔ (۴)

لقطہ سے ملتی جلتی چند دوسری چیزوں کے نام اور احکام:

(۱) کنز: وہ مال جس کو انسان نے زمین میں دفن کر دیا ہو، لیکن اس کا مالک (دفن کرنے والا) معلوم نہ ہو۔ (۵)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب اللقطة، باب فی أموال اللقطة: ۳۱۷/۸

(۲) ایضاً

(۳) المجموع شرح المہذب، کتاب اللقطة: ۱/۱۷

(۴) بدائع الصنائع، کتاب اللقطة، الفصل فی أموال اللقطة: ۳۱۷/۸

(۵) الموسوعة الفقهية، مادة لقطة: ۲۹۵/۳۵

(۲) معدن.....: وہ مال ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے زمین کی تخلیق کے وقت ہی زمین میں پیدا کر دیا ہو۔

(۳) رکاز.....: شریعت کی اصطلاح میں رکاز ہر اس مال کا نام ہے جو سطح زمین کے اندر سے حاصل ہو جائے، چاہے اس کو ابتداء ہی سے زمین کے اندر اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہو یا کسی انسان نے اس کو دفن کیا ہو۔

رکاز کا اطلاق کنز اور معدن دونوں پر ہوتا ہے، البتہ کنز پر اطلاق مجاز ہے۔ حنفیہ کے ہاں رکاز یعنی مدفون خزانوں (جو ظاہری طور پر کسی مسلمان شخص یا حکومت کی نہ ہو) اور معاون، سب میں پانچواں حصہ (خمس) حدیث مبارک ”فی الرکاز الخمس“ کی وجہ سے بیت المال کا ہوگا۔ (۱)

جب کہ باقی چار حصے یا تو مالک زمین کے ہوں گے یا نکالنے والے کے، البتہ وہ خزانہ جس پر کسی مسلمان کا نام یا علامت وغیرہ ہو تو اس کا حکم لقطے کا ہوگا۔ (۲)

لقطۃ اٹھانے کا حکم:

لقطۃ اٹھانے سے قبل اس کی چار حالتیں ہیں:

(۱) اگر مال ضائع ہونے کا یقین ہو تو اٹھانا واجب ہے۔ اگر نہیں اٹھایا اور وہ شے ضائع ہوئی تو یہ شخص گناہ گار ہوگا، اس لیے کہ مسلمان کے مال کا احترام اس کی جان کی طرح ضروری ہے۔ (۳)

(۲) اگر مال ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو مالک تک پہنچانے کی نیت سے اٹھالینا مستحب ہے۔

(۳) اگر مال ضائع ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو اٹھانا اور چھوڑنا دونوں مباح ہیں۔

(۴) ذاتی استعمال کے لیے اٹھانا حرام ہے، کیوں کہ ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ ”مغم شدہ پ نور کو (ذاتی استعمال کے لیے) اپنے ہاں پناہ دینے والا گمراہ ہے“۔ یہ بھی فرمایا کہ یہ جہنم کی آگ میں جلتے کے مترادف ہے۔ (۴)

لقطۃ اٹھانے کے بعد کی حالتیں:

(۱) حالت امانت: اگر مالک تک پہنچانے کی نیت سے اٹھالے تو وہ لقطۃ امانت کے حکم میں ہے، لہذا اٹھانے والے کے تعدی اور کوتاہی کے بغیر اگر وہ ضائع ہو جائے تو ملتقط (اٹھانے والا) اس کا ضامن نہیں ہوگا، البتہ اگر ضائع ہونے میں

(۱) جامع الترمذی، کتاب الزکوۃ: ۱/۱۳۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوۃ، فصل حکم المستخرج من الأرض: ۲/۵۲۱-۵۲۶، عمدۃ القاری: ۹/۱۰۰-۱۰۴

(۳) الموسوعة الفقهية، مادة لقطۃ: ۳۵/۲۹۵

(۴) بدائع الصنائع، کتاب اللقطۃ، فصل فی أموال اللقطۃ: ۸/۳۲۷، سنن ابن ماجہ: ۱/۱۸۲

اس کے تعدی اور کوتاہی شامل ہو یا مالک مل گیا اور اس کے طلب کرنے کے باوجود اس نے حوالہ نہ کیا اور لقطہ ضائع یا ہلاک ہو گیا تو اس صورت میں ذمہ دار ہوگا۔

(۲) حالت ضمانت: اگر لقطہ اس نیت سے اٹھائے کہ ذاتی استعمال میں لائے گا تو ہر صورت میں ضامن ہوگا، چاہے تعدی اور کوتاہی کی ہو یا نہیں، اس لیے کہ اپنے لیے اٹھانا غصب کے مترادف ہے۔ (۱)

امانت کس وقت قرار دیا جائے گا؟

(۱) اشہاد یعنی موقع پر ہی اعلان اور لوگوں کو گواہ بنانا کہ ”میرے پاس لقطہ کی چیز ہے، اگر تم لوگوں نے کسی کو گمشدگی کا اعلان کرتے سنا تو اس کو میرے متعلق بتادو۔“ اس صورت میں یہ اٹھانا امانت شمار ہوگا۔

(۲) یا مالک خود ہی تصدیق کر دے کہ ہاں اس نے نیک نیتی سے اٹھایا تھا، لیکن اتفاقاً ضائع ہو گیا تو اس صورت میں بھی امانت ہو کر ضمان سے بچ جائے گا۔

(۳) تیسری صورت قسم کی ہے کہ لقطہ اٹھانے والا قسم کھائے کہ میں نے لقطہ اصل مالک تک پہنچانے کی نیت سے اٹھایا تھا، نہ کہ ذاتی استعمال کی نیت سے تو اس صورت میں بھی اٹھانے والا ضامن نہ ہوگا، لیکن یہ رائے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی ہے۔

ان صورتوں کے علاوہ صورتوں میں لقطہ اٹھانا امانت نہیں، بلکہ غصب ہوگا، لہذا اس پر ضمان بھی آئے گا۔

لقطہ کو واپس اپنی جگہ رکھنا:

اگر لقطہ اٹھانے والے نے لقطہ کو واپس اپنی جگہ پر رکھ دیا ہو تو وہ ضمان سے بری ہے، اس لیے کہ یہ ایسا ہے گویا اس نے اٹھایا ہی نہیں۔ ہاں اس وقت ضروری ہے کہ اس نے اٹھاتے وقت لوگوں کو امانت پر گواہ بنا دیا ہو۔ اگر امانت کا اعلان نہ کیا ہو تو پھر امام ابو حنیفہؒ کے ہاں اگر مالک نے اس کی تصدیق نہ کی تو یہ ضامن ہوگا، اس لیے کہ بغیر اعلان اس کا لقطہ اٹھانا غصب متصور ہوگا، اگرچہ اس نے واپس اپنی جگہ پر رکھ دیا ہو۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب اللقطة، فصل في أموال اللقطة : ۳۳۰/۸، الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل التاسع اللقطة

اللقطة، المطلب الأول من البحث الثاني: معنى اللقطة وأحكامها: ۱۸۵۸/۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب اللقطة، فصل في أموال اللقطة : ۳۲۹/۸-۳۳۱، الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل التاسع

اللقطة، المطلب الأول من البحث الثاني: معنى اللقطة وأحكامها: ۱۸۵۸/۶-۱۸۶۰

لقطہ کا اعلان اور اس کی مدت:

حنفیہ کے ہاں اعلان واجب ہے، البتہ اعلان کی مدت لقطہ کی مقدار کے اعتبار سے ہوگی۔ حنفیہ کے ہاں اگر سو درہم یا اس سے زیادہ کی چیز ہو تو ایک سال اعلان کر دے۔ دس درہم کی مالیت کے بقدر ہو تو ایک ماہ، تین درہم کی مقدار ہو تو ایک ہفتہ تک اعلان کر دے جو اشیاء اتنی مدت میں خراب ہو جاتی ہوں تو ان کو خراب ہونے سے پہلے صدقہ کر دیا جائے گا۔ مگر یا اعلان کی مدت متفاوت ہے، چیز کی مالیت دیکھ کر فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

لقطہ کا اعلان کہاں کیا جائے؟

فقہا فرماتے ہیں کہ بازاروں، میاں اور مساجد کے دروازوں پر اعلان کرنا چاہیے، اس لیے کہ یہ عام گزرگاہیں ہیں۔ آج کل اس کے متبادل ذرائع، یعنی ریڈیو، ٹی وی، اخبار، انٹرنیٹ وغیرہ بھی استعمال کیے جاسکتے ہیں، البتہ مساجد کے اندر کسی بھی چیز کا اعلان خلاف سنت اور آداب مسجد کے خلاف ہے۔

قیمتی اور اہم کاغذات کی تشہیر:

ایسا بھی ممکن ہے کہ ایک چیز کی قیمت بہت معمولی ہو، لیکن مالک کے لیے بہت زیادہ اہمیت کی حامل ہو، جیسے: پاسپورٹ، گاڑی کے اور بجل کاغذات، جائداد کی دستاویزات وغیرہ، لہذا ان اشیاء کی تشہیر بھی دوسری قیمتی چیزوں کی طرح واجب ہوگی۔ (۱)

لقطہ کی واپسی:

جب لقطہ کا مالک آئے اور گواہی سے ثابت کر دے کہ لقطہ اسی کی ملکیت ہے تو اس کو وہ سامان حوالہ کر دینا واجب ہے۔ اگر وہ گواہ پیش نہیں کرتا، لیکن غامض بتاتا ہے، مثلاً: یہ کہ اس کا ڈھکن کیسا ہے؟ وزن کتنا ہے؟ سامان کیا کیا ہے؟ اور عدد کتنا ہے؟ تو لقطہ اٹھانے والے کے لیے اس کو حوالہ کر دینا جائز ہے، اگرچہ وہ گواہ پیش نہ کر سکے، البتہ لقطہ اٹھانے والا اس سے ذمہ دار اور کفیل بھی طلب کر سکتا ہے تاکہ بعد میں کسی اور مالک کے پیدا ہونے کی صورت میں اس کو تادان نہ اٹھانا پڑے یا وہ چاہے تو روک بھی سکتا ہے جب تک وہ گواہ پیش نہ کرے۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب اللقطة، فصل فی بیان ما یصنع من اللقطة: ۳۳۶/۸-۳۳۷، قاموس الفقہ، مادة لقطه:

۹۲/۵ (۲) بدائع الصنائع، کتاب اللقطة، فصل فی بیان ما یصنع من اللقطة: ۳۳۳/۸، الفقہ الاسلامی

وآداتہ، الفصل التاسع الملقطة واللقطة، المطلب الاول من المبحث الثاني معنى اللقطة وأحكامها: ۴۸۶۸/۶

مالک نہ ملنے پر لقطے کے مصارف:

تسمیر اور علامات کے باوجود اگر مالک نہ ملے تو جس شخص نے اس کو اٹھایا ہے، اگر وہ خود غریب اور مستحق ہے تو اس مال کو خود استعمال کر سکتا ہے اور اگر وہ خود مال دار ہو تو اس مال کا صدقہ کرنا واجب ہے، تاہم یہ صدقہ وہ اپنے والدین، بیوی، اور اولاد پر بھی کر سکتا ہے، اگر وہ مستحق ہوں۔

اگر ذاتی استعمال یا صدقہ کرنے کے بعد اصل مالک آجائے تو اس کو اختیار ہے یا تو اس استعمال اور صدقے کو جائز قرار دے کر اجر و ثواب کمالے اور یا استعمال کرنے والے یا صدقہ کرنے والے سے اپنے مال کا عوض وصول کرے یہی حنفیہ کی رائے ہے اور یہی حدیث شریف کا مفہوم بھی ہے۔ (۱)

لقطہ کے جانور پر آنے والا خرچہ:

اگر کوئی جانور ایسی جگہ مل جائے جہاں اس کی موجودگی گمشدگی کی دلیل ہو تو اس کو مالک تک پہنچانے کے لیے اپنے ہاں رکھنا جائز ہے۔ اس صورت میں اس جانور کو زندہ رکھنے کے لیے اس پر جتنا خرچہ آئے گا، وہ اس کے مالک پر قربانہ شمار کیا جائے گا جس کو مالک سے وصول کیا جائے گا۔ اگر وہ انکار کر دے تو ملقط جانور کو روک سکتا ہے، البتہ اگر ملقط نے جانور سے فائدہ اٹھایا ہو، مثلاً: دودھ وغیرہ لیا ہو یا سواری میں استعمال کیا ہو تو پھر وہ اخراجات کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (۲)



(۱) بدائع الصنائع، کتاب اللقطة: ۳۳۱/۸، ۳۳۵، الفقہ الاسلامی وادلہ، الفصل التاسع الملقطة واللفيط بالمطلب

الاول من انبعث الثاني معنى اللقطة واحكامها: ۱۸۷۵/۶

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة لقطة: ۳۰۱/۳۵، فتح القدير، کتاب اللقطة: ۳۵۶، ۳۵۵/۵

فصل فی اللقیط

لقیط کی تعریف اور وجہ تسمیہ:

لقیط اس بچے کو کہتے ہیں جس کو کسی نے فقر و فاقہ یا زنا کی تہمت کے ڈر سے راستے وغیرہ میں پھینک دیا ہو اور اس کے ماں باپ معلوم نہ ہوں۔ چونکہ عموماً ایسے بچے کو اٹھایا جاتا ہے اس لیے اس کو انجام کا اعتبار سے لقیط (اٹھایا جانا والا) کہا جاتا ہے۔ (۱)

لقیط اٹھانے کا حکم:

حنفیہ کے ہاں عام حالات میں اس کا اٹھانا مستحب ہے۔ درج ذیل آیت کریمہ سے اس کے حکم کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے:

﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ (۲)

جس نے اس کو زندہ کر دیا، گویا اس نے تمام انسانیت کو زندہ کر دیا۔

البتہ اگر اس کی بلاکت کا خدشہ ہو تو پھر اٹھانا فرض کفایہ ہے، جب کہ ائمہ ثلاثہ کے ہاں فرض عین ہے۔ (۳)

لقیط کی تربیت کا حق:

ایسے بچے کو اٹھانے والا ہی اس کی تربیت کا زیادہ حق دار ہے، البتہ اگر وہ بچے کو اپنے ہاں نہیں رکھنا چاہے تو متعلقہ کام کے حوالے کر دے۔ وہ بیت المال کے پیسوں سے اس کے لیے تربیت کا انتظام کر دیں گے۔

لقیط کا نفقہ:

جہاں اسلامی حکومت اور بیت المال موجود ہوں، وہاں لقیط کا نفقہ بیت المال سے ہوگا، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسے لوگوں کا نفقہ بیت المال سے دیا کرتے تھے۔

لقیط پر ولایت اور تصرف کا حق:

اگر اس کا نسب کسی سے ثابت نہ ہو سکے تو اس کی حفاظت، تعلیم و تربیت، شادی، مالی تصرفات وغیرہ کی ولایت تاقی کو حاصل ہوگی؛ لقولہ علیہ السلام: "السلطان ولی من لا ولی لہ"۔ (۴)

(۱) بدائع الصنائع، باب اللقطة، فصل فی احکامہ: ۳۱۷/۸، الفقہ الاسلامی وأدلّہ، مادة احکام اللقطة واللقیط: ۱۸۵۶/۶

(۲) المائدة: ۳۲ (۳) الفقہ الاسلامی وأدلّہ حوالہ بالا: ۱۸۵۶/۶، الموسوعة الفقہیة، مادة لقطة: ۳۱۰/۳۵

(۴) مسند أحمد: ۴۷/۶

اسی طرح اگر لفظ سے کوئی جنایت یا جرم سرزد ہو جائے تو دہیت اور جرمانہ وغیرہ بیت المال سے ادا کیا جائے

گ۔ (۱)

لفظ کی مذہبی حیثیت:

لفظ ہر صورت میں آزاد تصور ہوگا۔ اگر خالص غیر منسلک کی آبادی میں ہو تو پھر اٹھانے والے اور تربیت کرنے والے کا اعتبار ہوگا۔ اگر وہ مسلمان ہو تو لفظ بھی مسلمان ہوگا اور اگر وہ غیر مسلم ہو تو لفظ بھی اس کا ہم مذہب تصور ہوگا۔ (۲)

لفظ کی نسبی حیثیت:

کوئی بھی شخص لفظ سے اپنا نسب جوڑنے کا دعویٰ کرے اور اس نسبت جوڑنے میں کوئی مانع نہ ہو تو یہ لفظ اسی کے نسب سے ہی شمار ہوگا، اگرچہ اس کے پاس کوئی گواہ و ثبوت نہ ہو، کیوں کہ اس میں لفظ کا بھی فائدہ ہے اور دعویٰ کرنے والے کا بھی، لہذا جہاں بھی ایسے معاملے میں کسی تیسرے کا نقصان نہ ہو تو ایسے دعویٰ کو قبول کر لینے میں کوئی حرج نہیں، البتہ اگر زیادہ لوگ دعویٰ کر لیں تو پھر گواہوں کے ذریعے فیصلہ ہوگا، اگر گواہ نہ ہوں تو پھر D.N.A ٹیسٹ یا دوسرے معتبر ذرائع کی بنیاد پر ترجیحی سلوک کیا جاسکتا ہے، تاہم اگر دعویٰ میں سب برابر ہوں تو مجبوراً سب ہی سے نسب ثابت مانا جائے گا۔

اگر کوئی عورت ثبوت نسب کا دعویٰ کرے تو جب تک اس کا شوہر یا دائی اس کی تصدیق نہ کر دیں، اس کا دعویٰ غیر معتبر ہوگا، اس لیے کہ وہ کسی غیر کو اپنے شوہر کے نسب میں داخل کرنا چاہتی ہے، لہذا شوہر کی تصدیق ضروری ہے۔ (۳)



(۱) الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل التاسع المقتطعة والتقطيع، المطلب الأول من المبحث الثاني معنى اللفظة وأحكامها:

۱۸۵۱/۶-۱۸۵۶، الموسوعة الفقهية، مادة لفظ: ۳۵/۳۱۰-۳۲۳

(۲) حوالہ جات بالا

(۳) موسوعة الفقه الإسلامي المعاصر، الباب الرابع أحكام الحنين في الفقه الإسلامي، حكم اللفظ: ۵۲۳/۲، ہدائع

نصائہ، کتاب المقتطعة، فصل في بيان حال المفقود: ۸/۳۲۴-۳۲۵

کتاب اللفظة

(لفظ، یعنی گری پڑی ملنے والی اشیا کے احکام)

لفظ کا مالک نہ ملنے کی صورت میں اس کا استعمال

سوال نمبر (346):

لفظ کا مالک تلاش کر لے کے ہاں جو اگر نہ مل سکے اور اس میں کافی وقت گزر جائے تو لفظ اٹھانے والے کے لیے اس کا اتنی استعمال کیسا ہے؟

بیٹھا انجیروا

الجواب وبالله التوفیق:

لفظ کا مکم یہ ہے کہ لفظ کی نوعیت کو دیکھ کر اس کی تشہیر کی جائے اور جب اتنا وقت گزر جائے کہ لفظ اٹھانے والے کا ناب گمان پیدا ہو جائے کہ اب مالک اس کی تلاش نہ کرے گا تو لفظ اٹھانے والے کے لیے اس شرط کے ساتھ لفظ کو اتنی استعمال میں لانا جائز ہے کہ وہ فقیر ہو، اگر غنی ہو تو پھر اس کا صدقہ کرنا مستعین ہے۔

والدلیل علی ذلك:

إن كان الملتقط محتاجا فله أن يصرف اللفظة إلى نفسه بعد التعريف، كذا في المحيط، وإن كان الملتقط غنيا لا يصرفها إلى نفسه بل يتصدق على أجنبي أو أبنیه أو ولده أو زوجته إذا كانوا فقراء. (۱)

ترجمہ: لفظ اٹھانے والا اگر محتاج (فقیر) ہو تو لفظ کی تشہیر کی مدت گزرنے کے بعد اس کو اپنے آپ پر خرچ کرنے کا اختیار حاصل ہے اور اگر غنی ہو تو اپنے آپ پر خرچ نہیں کرے گا، بلکہ اس کو صدقہ کرے چاہے کسی اجنبی پر ہو یا اپنے والدین پر یا اپنی اولاد یا اپنی بیوی پر، جب کہ وہ فقرا ہوں۔



لقطہ کی تشہیر کے لیے جدید ذرائع ابلاغ کا استعمال

سوال نمبر (347):

لقطہ اگر کسی ایسے بڑے شہر میں مل جائے، جہاں دور دراز کے لوگوں کی کثرت ہو اور لقطہ کا اعلان اگر کسی بڑے مجمع میں بھی کیا جائے تو اس کا مالک نہیں ملتا، ممکن ہے کہ لقطہ کا مالک کسی دوسرے شہر یا کسی دور علاقے سے تعلق رکھتا ہے اور یہاں سے چاچکا ہو تو ایسی صورت میں جدید ذرائع ابلاغ ریڈیو، اخبارات کے ذریعے مالک کا پتہ کرنا کیسا ہے؟

بیشوا انضمام

الجواب وبالله التوفیق:

لقطہ کی تشہیر میں بنیادی مقصد اصل مالک کا پتہ لگانا ہوتا ہے، لہذا جب لوگوں کے جمع ہونے کی جگہوں بازاروں اور مساجد کے دروازوں پر لقطہ کی تشہیر کرنے کے باوجود بھی مالک نہ ملے تو لقطہ کی تشہیر کے لیے جدید ذرائع اخبارات، ریڈیو وغیرہ کا سہارا لیا جاسکتا ہے۔ شرعاً ایسا کرنے کی ممانعت کی کوئی وجہ نہیں ہے، کیونکہ لقطہ کی تشہیر ان ذرائع سے بطریق احسن ہو سکتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ويعرف الملتقط اللفظة في الأسواق والشوارع مدة يغلب على ظنه أن صاحبها لا يطلبها بعد.

ذلك، هو الصحيح. (۱)

ترجمہ: لقطہ کی تشہیر بازاروں میں اور شارع عام پر اس وقت تک کی جائے گی جب تک اس کے مالک کے بارے میں ظن غالب ہو جائے کہ اس کے بعد وہ اس کو نہیں ڈھونڈے گا۔ یہی صحیح ہے۔



کسی رفاہی ادارے کو لقطہ دینا

سوال نمبر (348):

لقطہ کی تشہیر جب اتنی مدت تک کی جائے کہ اس کا مالک نہ ملنے کا غالب گمان پیدا ہو جائے تو لقطہ اٹھانے

والا اگر کسی رفاہی ادارے کو دے تو کیا یہ جائز ہے؟

ہیئو انھو

الجواب وبالله التوفیق:

لفظ کی نوعیت کو دیکھ کر اس کے مطابق جب تشبیر کی جائے اور اس کے باوجود بھی اس کا مالک نہ ملے تو لفظ اٹھانے والا جس طرح خود اس کو فقرا پر صدقہ کرنے کا اختیار رکھتا ہے، اسی طرح کسی فرد یا ادارے کو صدقہ کرنے کے لیے وکیل بنانا بھی درست ہے، بشرط یہ کہ وہ فرد یا ادارہ اس لفظ کو کسی فقیر پر صدقہ کرنے کا اہتمام کرے۔

والدلیل علی ذلک:

إن كان الملتقط محتاجا فله أن يصرف اللفظة إلى نفسه بعد التعريف، كذا في المحيط. وإن كان الملتقط غنيا لا يصرفها إلى نفسه بل يتصدق على أحبي أو أبنويه أو ولده أو زوجته إذا كانوا فقراء. (۱)

ترجمہ:

لفظ اٹھانے والا اگر محتاج (فقیر) ہو تو لفظ کی تشبیر کی مدت گزرنے کے بعد اس کو اپنے آپ پر خرچ کرنے کا اختیار حاصل ہے اور اگر غنی ہو تو اپنے آپ پر خرچ نہیں کرے گا، بلکہ اس کو صدقہ کرے چاہے کسی اجنبی پر ہو یا اپنے والدین یا اپنی اولاد یا اپنی بیوی پر، جب کہ وہ فقرا ہوں۔

كل عقد جاز أن يعقده الإنسان بنفسه جاز أن يؤكده غيره. (۲)

ترجمہ:

ہر وہ عقد جس کا انسان کے لیے خود منعقد کرنا جائز ہے تو یہ بھی جائز ہے کہ کسی دوسرے کو اس کے منعقد کرنے کے لیے وکیل بنائے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب اللفظة: ۲/۲۹۱

(۲) المختصر القدوری، کتاب الوکالة: ص ۱۰۶

صدقہ کے بعد لقطہ کا مالک مل جانا

سوال نمبر (349):

لقطہ اٹھانے والا جب ایک مدت تک اس کے مالک کا انتظار کرے اور لقطہ کی تشہیر بھی کرتا رہے، لیکن مالک نہ ملے، اس کے بعد وہ اس لقطہ کو مالک کو ثواب پہنچانے کی نیت سے صدقہ کرے، اس کے بعد اس کا مالک مل جائے اور وہ اس کے صدقہ کرنے پر راضی نہ ہو تو اب اس مسئلہ کا کیا حل ہے؟

بیٹو! خود جہدو!

الجواب وبالله التوفیق:

لقطہ اٹھانے والا لقطہ کو اپنے ساتھ اتنی مدت کے لیے رکھے اور اس کی تشہیر کرتا رہے جب تک اس کے مالک کے ملنے کا غالب گمان ہو اور اگر خود غنی ہو تو اس کو صدقہ کرے، لیکن صدقہ کرنے کے بعد جب مالک مل جائے اور وہ صدقہ کرنے پر راضی نہ ہو تو اگر لقطہ فقیر کے پاس موجود ہو تو وہ اس سے لے سکتا ہے اور اگر موجود نہ ہو، بلکہ ہلاک ہو گیا ہو تو چاہے صدقہ کرنے والے کو ضامن قرار دے یا فقیر کو۔ اور ان کی ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ مالک کو اس کی قیمت ادا کریں۔

والدلیل علی ذلک:

فإن جاء صاحبها فأمضى الصدقة يكون له ثوابها وإن لم يمضها ضمن الملقط أو المسكين

إن شاء لو هلك في يده. (۱)

ترجمہ:

اگر لقطہ کا مالک آئے اور وہ صدقہ کرنے کو باقی رکھے تو اسے صدقہ کا ثواب ملے گا اور اگر صدقہ کو باقی نہ رکھے (یعنی اس پر راضی نہ ہو) تو اگر وہ چیز مسکین کے قبضہ میں ہلاک ہوئی ہو تو مالک اگر چاہے تو لقطہ اٹھانے والے کو ضامن قرار دے یا مسکین کو۔



ایزی لوڈ کے ذریعے غلطی سے موبائل میں بیلنس آنا

سوال نمبر (350):

موبائل فون میں جو پیسے بذریعہ ایزی لوڈ ڈالے جاتے ہیں، بعض دفعہ غلطی سے یہ بیلنس کسی دوسرے شخص کے نمبر پر چلا جاتا ہے، اب جس شخص کے نمبر پر یہ بیلنس چلا جاتا ہے۔ اسے معلوم بھی نہیں ہوتا کہ یہ کہاں سے اور کس نمبر کی غلطی سے آیا ہے، لہذا ایسی صورت میں مالک کو اس بیلنس کی واپسی ممکن نہیں۔ کیا اس شخص کے لیے اس بیلنس کا استعمال خود جائز ہے؟

بیٹو اتوجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی کے موبائل فون میں غلطی سے ایزی لوڈ کے ذریعے بیلنس آجائے تو یہ لفظ کے حکم میں ہے۔ یہ بیلنس اس شخص کے پاس امانت کی حیثیت رکھتا ہے، لہذا دکان دار کی طرف سے اطلاع ملنے کی صورت میں اتنی ہی رقم واپس کرنا ضروری ہے۔ تاہم دکان دار کی طرف سے اطلاع نہ ملنے کی صورت میں اس بیلنس کو خود استعمال میں لاسکتا ہے، بشرط یہ کہ وہ فقیر ہو، اور اگر یہ شخص غنی ہو تو اس کے بقدر پیسے صدقہ کر لے، اس کے بعد یہ بیلنس خود اپنے استعمال میں لائے۔

والدلیل علی ذلك:

إن كان الملتقط محتاجاً فله أن يصرف اللقطة إلى نفسه بعد التعريف، كذا في المحيط. وإن كان الملتقط غنياً لا يصرفها إلى نفسه بل يتصدق على أجنبي أو أبويه أو ولده أو زوجته إذا كانوا فقراء. (۱)

ترجمہ:

لقطہ اٹھانے والا اگر محتاج (فقیر) ہو تو لقطہ کی تشہیر کی مدت گزرنے کے بعد اس کو اپنے آپ پر خرچ کرنے کا اختیار حاصل ہے اور اگر غنی ہو تو اپنے آپ پر خرچ نہیں کرے گا، بلکہ اس کو صدقہ کرے چاہے کسی اجنبی پر ہو یا اپنے والدین یا اپنی اولاد یا اپنی بیوی پر، جبکہ وہ فقرا ہوں۔



سیلاب میں ملنے والی لکڑی

سوال نمبر (351):

بعض اوقات سیلاب میں لکڑیاں مل جاتی ہیں، ان میں زیادہ قیمتی اور کم قیمت والی ہر قسم کی لکڑیاں ہوتی ہیں، جب کوئی شخص ان کو پالے تو ایسی لکڑیوں کا کیا حکم ہے؟

بینوا ونؤجروا

الجواب وبالله الشوفیہ:

بارش پانی اور سیلاب میں ملنے والی لکڑی جب قیمتی نہ ہو تو اس کے پالنے والے شخص کے لیے اس کا لینا حلال اور جائز ہے اور اگر قیمتی ہو تو اس کا حکم لفظ کا ہے، لہذا اس کی نوعیت کے مطابق اس کے مالک کے ملنے کا انتظار کیا جائے اور اسے محفوظ رکھا جائے اور جب غالب گمان ہو جائے کہ مالک اس کو تلاش نہیں کرے گا تو اس کو صدقہ کرے اور اگر فقیر ہو تو خود بھی استعمال کرنے کی گنجائش ہے اور جب مالک ملے اور وہ اس پر راضی نہ ہو تو اس کی ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ اس کے مالک کو اس کی قیمت ادا کرے۔

والمدلل علی ذلک:

حطب وجد فی الماء إن كان له قيمة فلفظة، وإلا فحلال لأخذه. (۱)

ترجمہ: جو لکڑی پانی میں پائی جائے، اگر قیمتی ہو تو لفظ ہے اور اگر قیمتی نہ ہو تو اس کے پکڑنے والے کے لیے حلال ہے۔



لفظ اٹھانے کا حکم اور اس کی تشہیر کی تحدید

سوال نمبر (352):

راستہ میں جو گری پڑی چیز مل جائے اُسے مالک تک پہنچانے کی نیت سے اٹھانے کا کیا حکم ہے

(۱) تنویر الابصار مع الدر المختار، کتاب المظنة: ۶/۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳

اور کس وقت تک اس کی تشہیر کی جائے گی؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

لفظ ضائع ہونے کے خوف کی صورت میں اٹھانا واجب ہے اور اگر ضائع ہونے کا خوف نہ ہو تو پھر اٹھانا اگر چہ واجب نہیں، لیکن بہتر ہے۔

لفظ کی نوعیت کو دیکھ کر اس کی تشہیر کی جائے اور اس کو اپنے پاس رکھا جائے، اگر جلد خراب ہونے کی چیز ہو، جیسے پھل، ہنری تو وہ اتنے وقت تک نہ رکھا جائے کہ خراب ہو جائے اور اگر خراب ہونے کی چیز نہ ہو تو پھر اس وقت تک اس کو رکھا جائے جب تک غالب گمان یہ ہو کہ مالک اس کو تلاش کرے گا اور جب یہ گمان پیدا ہو جائے کہ اب مالک اس کو تلاش نہیں کرے گا تو اگر یہ شخص فقیر ہو تو خود استعمال کرے اور اگر غنی ہو تو فقرا وغیرہ پر اس کو صدقہ کرے۔

والدلیل علی ذلك:

ويعرف الملتقط اللفظة في الأسواق، والشوارع مدة يغلب علی ظنه أن صاحبها لا يطلبها بعد

ذلك هو الصحيح. (۱)

ترجمہ:

لفظ اٹھانے والا لفظ کی تشہیر بازاروں میں اور شارع عام پر اس وقت تک کرے گا جب تک اس کے مالک کے بارے میں یہ ظن غالب نہ ہو جائے کہ اس کے بعد وہ اس کو نہیں ڈھونڈے گا۔



مصادر ومراجع

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف	ناشر
۱	إرشاد السّاري إلى مناسك الملاعلي القاري	حسين بن محمد سعيد عبدالغني المكي	دار الكتب العلمية بيروت
۲	أحكام القرآن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴ھ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی
۳	أحكام القرآن	أبو بكر أحمد بن علي الرازي الحصاص الحنفي (۳۷۰ھ)	سهيل اکیڈمی لاہور
۴	إسلامی تہذیب و تمدن اردو ترجمہ "التشبه فی الإسلام"	قاری محمد طیب قاسمی (۱۴۰۳ھ)	ادارہ اسلامیات لاہور
۵	إعلاء السنن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۶	إعلام الموقعین	ابن القيم الجوزية (۷۵۱ھ)	دارالفکر بیروت لبنان
۷	الإتقان فی علوم القرآن	جلال الدین السيوطي (۹۱۱ھ)	سهيل اکیڈمی لاہور
۸	الاختیار لتعلیل المختار	أبو الفضل عبد الله الموصلي (۶۸۳ھ)	دارالمعرفة بیروت لبنان
۹	الاستقصاع	سعودین مسعد النبی	دار ابن حزم بیروت
۱۰	الاعتصام	أبو إسحاق إبراهيم الشاطبي (۷۹۰ھ)	مکتبہ رشیدیہ پشاور
۱۱	الأشباه والنظائر	زين الدين بن إبراهيم ابن نجيم (۹۷۰ھ)	ایچ ایم سعید کراچی
۱۲	البحر الرائق	ابن نجيم (۹۷۰ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت

١٣	البداية والنهاية	إسماعيل ابن كثير (٧٧٤هـ)	دار الفكر بيروت
١٤	الترغيب والترهيب	زكي الدين عيّد العظیم بن عبد القوي المنذري (٦٥٦هـ)	دار احیاء التراث العربی بیروت
١٥	النشریح الحنفی الاسلامی	عبد القادر عودة	مؤسسة الرسالة بيروت
١٦	التعليق الضييع	محمد إدريس الكاندل هري (١٣٩٤هـ)	المكتبة العثمانية لاهور
١٧	التعليق الميسر على حاشية الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر	الشيخ الوهبي سليمان الفاوحي	دار البشائر الإسلامية بيروت
١٨	التفسير الكبير	فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ)	دار احیاء التراث العربی لبنان
١٩	التلخيص الحبير	ابن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ)	المكتبة التراثية شيخو بوره
٢٠	الجامع لأحكام القرآن للمقرطبي	محمد القرطبي (٦٧١هـ)	دار احیاء التراث العربی لبنان
٢١	الجوهر النيرة	أبو بكر بن علي بن محمد الزبيدي (٨٠٠هـ)	دار الكتب العلمية لبنان
٢٢	الحيلة الناجزة	أشرف علي النهانوي (١٣٦٢هـ)	دار الإشارات كراچی
٢٣	الذوالمختار مع ردالمختار	محمد بن علي الحصكفي (١٠٨٨هـ)	مكتبه إمداديه لبنان
٢٤	الذوالمتنقى على هامش مجمع الأنهر	ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان
٢٥	الزهد الكبير للبيهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٤٥٨هـ)	دار الجنان بيروت لبنان
٢٦	الشريفية شرح السراجية	السيد الشريف علي الحرجاني (٨١٦هـ)	المكتبة الحفانية بشارور
٢٧	السنن الكبرى للنسائي	أحمد النسائي (٣٠٣هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت لبنان

۲۸	السنن الكبرى للبيهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي	دار الفكر بيروت لبنان
		(۴۵۸هـ)	
۲۹	السراجي في المعيرات	محمد بن عبد الرشيد السحارندي	الميزان لاهور
		(۶۰۰هـ)	
۳۰	السعاية	محمد عبد الحي الكهنوي	سهيل اكاديمي لاهور
		(۱۳۰۴هـ)	
۳۱	الشمائل المحمدية للترمذي	محمد بن عيسى الترمذي	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
		(۲۷۹هـ)	
۳۲	العرف الشدي	أنور شاه الكشميري (۱۳۵۲هـ)	دار إحياء التراث العربي بيروت
۳۳	العقائد الإسلامية	سيد سابق (۱۴۲۰هـ)	دار الكتاب العربي
۳۴	العقيدة في الله	عمر سليمان الأشقر (۱۴۳۳هـ)	مكتبة الفلاح الكويت
۳۵	الحناية على هامش فتح القدير	أكمل الدين محمد بن محمد البابرني (۷۸۶هـ)	المكتبة الحفانية بشارر
۳۶	الفتاوى البرازية على هامش الفتاوى الهندية	محمد بن شهاب الكردي (۸۲۷هـ)	مكتبة رشيديه كوثه دار الكتب العلمية بيروت
۳۷	الفتاوى الحنانية على هامش الفتاوى الهندية	فخر الدين حسن بن منصور الأوزجندی (۵۹۲هـ)	مكتبة رشيديه كوثه
۳۸	الفتاوى الكاملة في الحوادث الطرابلسية	محمد كامل بن مصطفى الطرابلسي (۱۳۱۵هـ)	المكتبة الحفانية بشارر
۳۹	الفتاوى الهندية (العالمگیریه)	شيخ نظام وجماعة من علماء الهند	مكتبة رشيديه كوثه
۴۰	الفتاوى النانارخانية	عالم بن العلاء الدهلوي (۷۸۶هـ)	دار إحياء التراث العربي بيروت
۴۱	الفقه الحنفي وأذله	أسعد محمد سعيد الصاغري	دار الكلم الطيب بيروت لبنان

- ۴۲ الفقه الاسلامي وأدلة د. وهبة الزحيلي (۱۳۶ھ) دار احسان دمشق
- ۴۳ القاموس الجديد وحيد الزمان قاسمي كيرانوي [داره اسلاميات لاهور كراچي (۱۴۱۵ھ)]
- ۴۴ الكفاية على هامش فتح القدير جلال الدين الخوارزمي (۷۶۹ھ) مكتبة حقائبه پشاور
- ۴۵ المبسوط للسرخسي شمس الأئمة السرخسي دار الكتب العلمية بيروت (۴۸۳ھ)
- ۴۶ المبسوط للشيباني محمد بن الحسن الشيباني دار المعارف النعمانية لاهور (۱۸۹ھ)
- ۴۷ المجموع شرح المذهب محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي (۶۷۶ھ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۴۸ المحيط البرهاني في الفقه النعماني محمود بن أحمد بن عبد العزيز عمر بن مازة البخاري (۶۱۶ھ) المكتبة الغفارية كراته
- ۴۹ المختصر للقندوري أبو الحسن أحمد القندوري الميزان لاهور (۴۲۸ھ)
- ۵۰ المدخل محمد بن محمد العبلري المالكي المعروف بابن الحاج (۷۲۷ھ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۱ المسامرة على المسامرة كمال الدين محمد بن محمد ابن أبي الشريف (۹۰۶ھ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۲ المستدرک على الصحيحين أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (۴۰۵ھ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۳ المسلك المتعسط في المسلك الملا علي بن سلطان القاري المتعسط على هامش إرشاد الساري (۱۰۱۴ھ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۴ المصنف لابن أبي شبة الإمام أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي شبة (۲۳۵ھ) إشرة لقرآن والعلوم الإسلامية كراچي، طيب إكادمي ملتان

۵۵	المعجم الأوسط	الحافظ سليمان الطبراني (۳۶۰هـ)	مكتبة المعارف الرياض
۵۶	المعجم الكبير للطبراني	الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (۳۶۰هـ)	شركة معمل و مطبعة الزهراء الحديثة المحدودة عراق
۵۷	المغني على الشرح الكبير	للإمامين موفق الدين (۶۲۰هـ) و شمس الدين ابني قدامة (۶۸۳هـ)	المكتبة التجارية مكة المكرمة
۵۸	المفهم شرح صحيح مسلم	أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (۶۵۶هـ)	دار ابن كثير دمشق، دار الكلم الطيب بيروت لبنان
۵۹	المنجد في اللغة والأعلام	جماعة علماء المستشرقين	دار المشرق بيروت لبنان
۶۰	الموافقات في أصول الأحكام	أبو إسحاق إبراهيم بن موسى اللخمي الشاطبي (۷۹۰هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
۶۱	الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويت	طباعة ذات السلاسل الكويت
۶۲	الموضوعات الكبرى	ملا علي بن سلطان القاري (۱۰۱۴هـ)	مكتبة دار السلام بشار
۶۳	النيراس شرح شرح العقائد	عبد العزيز فرهاري (۱۲۳۹هـ)	المكتبة الحفافية ملتان
۶۴	المنتقى في الفتاوى	علي بن الحسين السفدي (۱۱۶۱هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت
۶۵	النهر الفائق	عمر بن إبراهيم بن نجيم (۱۰۰۵هـ)	دار الفرقان عمان، مكتبة رشيدية كوتة
۶۶	الوجيز	عبد الكريم زيدان (۱۴۳۵هـ)	فاران اكاديمي لاهور
۶۷	الوسيط في شرح القانون المدني	عبد الرزاق السنهوري (۱۳۹۱هـ)	دار احباء التراث العربي، بيروت
۶۸	الهداية	برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرعبياني (۵۹۳هـ)	مكتبة رحمانية لاهور

- ۶۹ الآلى المصنوعة فى الأحاديث
الموضوعة
جلال الدين عبد الرحمن
المسيوطى (۹۱۱ هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۷۰ الأحكام السلطانية
على بن محمد الماوردي
نفيس اكيدي كراچي
(۴۵۰ هـ)
- ۷۱ كفاية الأعيان فى حل غايه
الاختصار
تقى الدين أبوبكر بن محمد
الحصينى (۸۳۹ هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۷۲ الإنقان فى علوم القرآن
جلال الدين عبدالرحمن
المسيوطى (۹۱۱ هـ)
سهيل اكيدي لاهور
- ۷۳ الإنصاف فى معرفة الراجح من
الخلافا
علاء الدين على بن سليمان
المرداوى (۸۸۵ هـ)
دار احياء التراث العربى بيروت
- ۷۴ إمداد الفتاوى
أشرف على التهانوى (۱۳۶۲ هـ)
مكتبه دارالعلوم كراچي
- ۷۵ أوجز المسالك
محمد زكريا الكاندهلوى
مكتبه إمداده ملتان
(۱۳۰۲ هـ)
- ۷۶ اوزان شرعيه
مفتى محمد شفيح (۱۳۹۶ هـ)
إدارة المعارف كراچي
- ۷۷ أحكام المرحان فى أحكام
الجان
بدر الدين أبو عبد الله محمد بن
عبد الله الشيلى (۷۶۹ هـ)
كارخانه تجارت كتب كراچي
- ۷۸ أشرف التوضيح
نذير أحمد (۱۴۲۵ هـ)
مكتبه المعارف فيصل آباد
- ۷۹ بدائع الصنائع فى ترتيب
الشرائع
علاء الدين أبوبكر بن مسعود
الكاسانى (۵۸۷ هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۸۰ بداية المحتشد ونهاية المقتصد
ابن رشد محمد بن أحمد القرطبي
مكتبه نزار مصطفى الباز مكة
المكرمة
(۵۹۵ هـ)
- ۸۱ بذل المجهود فى حل أبى داؤد
خليل أحمد السهارنفوري
دار اللوئى للنشر و التوزيع
الرياض
(۱۳۴۶ هـ)

ت

۸۲	تاریخ الشریع الاسلامی	متاع القطان (۱۴۲۰ھ)	مؤسسة الرسالة بیروت لبنان
۸۳	تبصرة الحکام فی اصول	ابراہیم بن علی ابن فرحون	دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
	الأقضية ومناهج الأحکام	المالکی (۷۹۹ھ)	
۸۴	تبیین الحقائق فی شرح	فخرالدین عثمان بن علی الزیلعی	دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
	کنز الدقائق	(۷۴۳ھ)	
۸۵	تحفة الفقهاء	علاء الدین السمرقندی	دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
		(۵۷۵ھ)	
۸۶	تفسیر المظہری	محمد ثناء اللہ ہانی ہنی	مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ پاکستان
		(۱۲۲۵ھ)	
۸۷	تفسیر القرآن الکریم	عمادالدین اسماعیل بن کثیر	مکتبہ إمدادیہ مکة المكرمة
		(۷۷۴ھ)	
۸۸	تفسیر أبي السعود	أبر السعود محمد بن محمد	دار إحياء التراث العربی بیروت
		(۹۸۲ھ)	
۸۹	تقریر ترمذی	محمد تقی العثماني	میمن اسلامک پبلشرز کراچی
۹۰	تقریرات الرافعی	محمد رشید بن عبداللطیف	مکتبہ إمدادیہ ملتان
		البيساري الرافعي (۱۳۲۳ھ)	
۹۱	تقلید کی شرعی حیثیت	محمد تقی العثماني	میمن اسلامک پبلشرز کراچی
۹۲	تکملة البحر الرائق	محمد بن حسین بن علی الطووی	دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
		(۱۱۳۸ھ)	
۹۳	قرة عیون الأخیار	محمد علاء الدین بن محمد أسیر	مکتبہ إمدادیہ ملتان
	تکملة ردالمحتار	ابن عابدہ (۱۳۰۶ھ)	
۹۴	تکملة عمدة الرعاية علی شرح	مولانا فتح محمد الثائب	مکتبہ رحمانیہ اقراء ستر غزنی
	الوقایة	(۱۳۲۷ھ)	مشریت اودو بازار لاہور

۹۵	تکملة فتح الملہم	محمد تقی عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۹۶	تنویر الأبصار مع الدر المختار	محمد بن عبد اللہ بن أحمد التحرثاشی (۱۰۰۴ھ)	مکتبہ اہلحدیث ملتان
ج، ح، خ، د			
۹۷	جامع البیان المعروف تفسیر الطبری	أبو جعفر محمد بن جریر الطبری (۳۱۰ھ)	دار الفکر بیروت لبنان
۹۸	جامع الترمذی	أبو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی (۲۷۹ھ)	المیزان، لاہور
۹۹	جامع الرموز	شمس الدین محمد القہستانی (۹۵۳ھ)	ایچ۔ ایم۔ سعید کراچی
۱۰۰	جواہر الفقہ	مفتی محمد شفیع (۱۳۹۶ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۰۱	حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق	شہاب الدین أحمد بن یونس الشلبی (۱۰۱۰ھ)	دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان
۱۰۲	حاشیۃ الموسوعة الفقہیۃ الکویتیۃ	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامیۃ	طباعة ذات السلاسل الكويت
۱۰۳	حاشیۃ الہدایۃ	محمد عبد الحی الکھنوزی (۱۳۰۴ھ)	مکتبہ رحمانیہ لاہور
۱۰۴	حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح	أحمد بن محمد الطحطاوی الحنفہ (۱۲۳۱ھ)	المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ
۱۰۵	حاشیۃ علی البنایۃ فی شرح الہدایۃ	ناصر الإسلام محمد عمر رامفوری (۱۲۹۵ھ)	مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ
۱۰۶	حجة اللہ البالغۃ	شاہ ولی اللہ أحمد الدہلوی (۱۱۷۶ھ)	المکتبۃ السلفیۃ لاہور

۱۰۷	خلاصه التحقيق في حكم التقليد والتلقيح	عبد الفنى النابلسي (۱۱۴۳هـ)	مكتبة الحقيقة استنبول، تركيا
۱۰۸	خلاصة الفتاوى	طاهر بن أحمد البخاري (۱۵۴۲هـ)	مكتبة رشيديه كوتته
۱۰۹	درر الاحكام شرح محطه الاحكام	علي حيدر (۱۲۵۴هـ) 	المكتبة العربية كوتته
۱۱۰	رحمة الأمة في اختلاف الآئمة	أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن قاضي صفد (۷۸۰هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
۱۱۱	رد المحتار على الدر المختار	محمد أمين ابن عابدين (۱۲۵۲هـ)	مكتبة امداديه ملتان
۱۱۲	روح المعاني	شهاب الدين محمود الألوسي البغدادى (۱۲۷۰هـ)	دار إحياء التراث العربى بيروت لبنان
۱۱۳	سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد	شمس الدين محمد بن يوسف الشامي (۹۴۲هـ)	دار الكتب العلمية بيروت، لبنان
۱۱۴	سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة	محمد ناصر الدين الألباني (۱۴۲۰هـ)	المكتب الإسلامي بيروت
۱۱۵	سنن الدارمي	عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (۲۵۵هـ)	مكتبة خانة كراچي
۱۱۶	سنن النسائي	أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني (۳۰۳هـ)	مكتبة رحمانيه اردو بازار لاهور
۱۱۷	سنن أبي داود	سليمان بن الأشعث السجستاني (۲۷۵هـ)	ايچ ايم سعيد كراچي
۱۱۸	سنن الدارقطني	علي بن عمر الدارقطني (۳۸۵هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان

١١٩	شرح التة	الحسين بن مسعود البغوي	المكتب الإسلامي بيروت
		(٥١٠هـ)	لبنان
١٢٠	شرح العقائد النسفية	مسعود بن عمر النفثازاني	مكتبة حقانية بشار
		(٧٩٣هـ)	
١٢١	شرح العقيدة الطحاوية	ابن أبي العز الحنفي (٧٩٢هـ)	قديمي كتب عانة كراحي
١٢٢	شرح المحلة	سليم رستم باز اللبناني	المكتبة الحبيبية كوثه
		(١٣٣٨هـ)	
١٢٣	شرح المحلة	عالم الأفاقي (١٣٢٦هـ)	المكتبة الحفانية بشار
١٢٤	شرح النقاية	علي بن محمد سلطان الفاري	ايچ ايم سعيد كمپني كراحي
		(١٠١٤هـ)	
١٢٥	شرح الوقاية	عبدالله بن مسعود (٧٤٧هـ)	مكتبة رشيد به كوثه
١٢٦	شرح صحيح البخاري لابن بطال	أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (٤٤٩هـ)	مكتبة الرشيد الرياض
١٢٧	شرح عقود رسم المفتي لابن عابدين	محمد أمين الشهير بابن عابدين	مكتبة البشري كراحي
		(١٢٤٣هـ)	
١٢٨	شرح مسلم للنووي	يحيى بن شرف النووي	مكتبة دار الفكر بيروت لبنان
		(٦٧٦هـ)	
١٢٩	شرح معاني الآثار	أحمد بن محمد الطحاوي	ايچ ايم سعيد كمپني كراحي
		(٣٢١هـ)	
١٣٠	شعب الإيمان للبيهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
		(٤٥٨هـ)	
١٣١	صحيح ابن حبان	محمد بن حبان (٣٥٤هـ)	مكتبة دار الفكر بيروت لبنان



- ١٣١ صحيح البخاري محمد بن إسماعيل البخاري
لديهي مكتب عماله كراچی
(٢٥٦هـ)
- ١٣٣ صحيح مسلم محمد بن الحجاج القشيري
لديهي مكتب عماله كراچی
(٢٦١هـ)
- ١٣٤ عقد الحيد في أحكام الاجتهاد والتمليد شاه ولي الله الدهلوي
دار الفتح الشارقة
(١١٧٦هـ)
- ١٣٥ علوم الحديث عبيد الله أسدي
مجلس نشریات اسلام كراچی
- ١٣٦ علوم القرآن محمد نقي عثمانی
مكتبه دارالعلوم كراچی
- ١٣٧ عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية محمد عبد الحی المكنهوي
مكتبه رشديه كوثه
(١٣٠٤هـ)
- ١٣٨ عمدة الفاري شرح صحيح البخاري العلامة بدر الدين العيني
دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان
(٨٥٥هـ)
- ١٣٩ عون المعبود شرح سنن أبي داود محمد شمس الحق عظیم آبادي
دار الفکر بیروت، لبنان
(١٣٢٩هـ)
- ١٤٠ غمز عیون البصائر شرح الأشباه والنظائر أحمد بن محمد الحسوي
إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی
(١٠٩٨هـ)
- ١٤١ غيبة الناسك في بقیة المناسك محمد حسن شاه المهاجر المكي
مكتبة ادارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی
(١٣٤٦هـ)
- ١٤٢ غنية المستعطي المعروف بالحلي الكبير إبراهيم الحلبي (٩٥٦هـ)
مكتبه نعمانيه كوثه
- ١٤٣ فتاوى ابن تيمية تقي الدين ابن تيمية (٧٢٨هـ)
تحت إشراف الرئاسة العامة لشئون الحرمين الشريفين
- ١٤٤ فتاوى المرأة المسلمة جماعة من علماء العرب دار الفکر بیروت لبنان



- ۱۴۵ فتاویٰ خیریتہ علیٰ ہامش تنقیح خیر الدین الرملی (۱۸۱۰ھ) مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
الفتاویٰ الحامدہ
- ۱۴۶ فتاویٰ رشیدیہ رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ) مؤتمر المصنفین اکوڑہ محٹک
۱۴۷ فتح الباری أحمد بن علی بن حجر العسقلانی (۸۵۲ھ) دارالفکر بیروت، لبنان
- ۱۴۸ فتح الغفار شرح المنار زین الدین بن ابراہیم ابن نجیم (۹۷۰ھ) مکتبہ اسلامیہ، کوئٹہ
- ۱۴۹ فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير محمد بن علي بن محمد الشيركاني (۱۲۵۰ھ) دارالفکر بیروت لبنان
- ۱۵۰ فتح القدير اس الہمام کمال الدین محمد بن عبدالواحد (۸۶۱ھ) مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
- ۱۵۱ فتح الملہم شرح صحيح مسلم شير احمد العثماني (۱۳۶۹ھ) مکتبہ دارالعلوم کراچی
- ۱۵۲ فقه السنة السيد السائق (۱۴۲۰ھ) دار ابن کثیر دمشق لبنان
- ۱۵۳ فيض الباري على صحيح البخاري محمد انور شاه الکشمیری (۱۳۵۲ھ) مکتبہ حقانیہ پشاور
- ۱۵۴ فيض القدير شرح الجامع الصغير محمد عبد الرؤوف المناوي (۱۰۳۱ھ) دارالکتب العلمیہ بیروت، لبنان
- ۱۵۵ قاموس الفقه سيف الله رحمانی زم زم پبلشرز کراچی
- ۱۵۶ کتاب التعريفات سيد شريف الحرجاني (۸۱۶ھ) دارالمنار للطباعة والنشر
- ۱۵۷ کتاب الفقه على المذاهب الاربعه عبد الرحمن بن محمد عوض الجزيري (۱۳۶۰ھ) وحیدی کتب خانہ پشاور
- ۱۵۸ کتاب الاموال أبو عبيد فاسم بن سلام (۲۲۴ھ) دارالکتب العلمیہ بیروت

۱۵۹	کشاف الغناع عن متن الإقناع	منصور بن یونس البهوتی	دار الکتب العلمیہ بیروت
		(۱۰۵۱ھ)	
۱۶۰	کشف الأسرار	أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد	دار الکتب العلمیہ بیروت
		حافظ الدین النسفی (۷۱۰ھ)	
۱۶۱	کفایت المفتی	مفتی کفایت اللہ دہلوی	دارالاشاعت کراچی
		(۱۳۵۲ھ)	
۱۶۲	کنز الدقائق	أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
		حافظ الدین النسفی (۷۱۰ھ)	
۱۶۳	کنز العمال	علاء الدین المتقی الہندی	ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان
		(۹۷۵ھ)	پاکستان
			
۱۶۴	لسان الحکام	إبراهیم بن محمد، المعروف بابن	البابی الحلبي القاهرة
		الشمعة الحلبي (۸۸۲ھ)	
۱۶۵	لسان العرب	محمد بن منظور الافريقی	دار احیاء التراث العربی بیروت
		(۷۱۱ھ)	
۱۶۶	ماہنامہ العصریشاور	مفتی غلام الرحمن	جامعہ عثمانیہ پشاور
۱۶۷	مجلة الأحکام العدلیة	لجنة العلماء المحققین	میر محمد کتب خانہ کراچی
۱۶۸	مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر	عبد اللہ بن محمد بن سلیمان	دار احیاء التراث العربی بیروت
		داماد افندی (۱۰۷۸ھ)	
۱۶۹	مجمع الزوائد	نور الدین علی بن أبی بکر الہیثمی	دار الکتب العلمیہ بیروت
		(۸۰۷ھ)	
۱۷۰	مجموعہ قوانین اسلامی	ڈاکٹر تنزیل الرحمن	ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد
۱۷۱	مجموعہ رسائل ابن عابدین	محمد امین ابن عابدین (۱۲۱۳ھ)	سہیل اکیڈمی لاہور

۱۷۲	مجموعۃ رسائل المکھنوی	عبدالمحی الکھنوی (۱۳۰۴ھ)	إدارة القرآن کراچی
۱۷۳	مرقاۃ المفاتیح	ملا علی بن سلطان القاری (۱۰۳۴ھ)	المکتبة الحقانیة بشار
۱۷۴	مسند الإمام أحمد	أحمد بن حنبل (۲۴۱ھ)	دار إحياء التراث العربی بیروت
۱۷۵	مسند أبي عوانة	أبو عوانة يعقوب بن إسحاق الأسفرائینی (۳۱۶ھ)	دار المعرفة بیروت
۱۷۶	مسند أبي يعلى الموصلي	أحمد بن علي الموصلي (۳۰۷ھ)	دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
۱۷۷	مشکوۃ المصابیح	محمد بن عبد الله الخطیب التبریزی (۷۳۷ھ)	المکتبة الحقانیة بشار
۱۷۸	مصنف عبد الرزاق	أبو یکر عبد الرزاق بن همام الصنعمانی (۲۱۱ھ)	إدارة القرآن والعلوم الاسلامیة کراچی
۱۷۹	معارف السنن	محمد یوسف البنوری (۱۳۹۷ھ)	ایچ۔ ایم۔ سعید کراچی
۱۸۰	معجم لغة الفقهاء	محمد رواس قلعه جی (۱۴۳۵ھ)	دارالنفائس بیروت
۱۸۱	معین الحکام	علاء الدین علی بن خلیل الطرابلسی (۸۴۴ھ)	مکتبة القدس کورنہ
۱۸۲	مفتي المحتاج	محمد بن أحمد الخطیب الشربینی (۹۷۷ھ)	دارالذخائر للمطبوعات قم ایران
۱۸۳	مفردات غریب القرآن	الحسین بن محمد الراغب الأصفهانی (۵۰۲ھ)	دارالقلم دمشق
۱۸۴	منحة الخائف علی البحر الرائق	محمد أمين ابن عابدين (۱۲۴۳ھ)	دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
۱۸۵	منهاج السنن شرح جامع السنن	المفتي محمد فريد (۱۴۳۲ھ)	مکتبة حقانیة بشار

- ١٨٦ موارد الظمان إلى زوائد ابن نور الدين علي بن أبي بكر المطبعة السلفية و مكتبتها حيان
١٨٧ موسوعة الفقه الإسلامي عبد الحلیم عويس دار الرفاء منصوره
المعاصر (١٤٣٣هـ)
١٨٨ موطا الإمام مالك مالك بن انس (١٢٩هـ) الميزان لاهور
١٨٩ نفع المفتي والمسائل عبد الحي الكهنوي (١٣٠٤هـ) ايج ايم سعيد كمنی كراچی

١٩٠ نور الأنوار ملا أحمد حيون (١١٣٠هـ) مير محمد كتب خانہ كراچی
١٩١ نيل الأوطار محمد بن علي بن محمد دار الكتب العلمية بيروت لبنان
الشوكتاني (١٢٥٠هـ)